

مكتبة
مستطرفة

الكتاب
مكتبة
مكتبة

مكتبة
مكتبة
مكتبة
مكتبة
مكتبة

مكتبة
مكتبة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَبِالْإِسْلَامِ الْإِيمَانِ

سیرت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا بیش بہا خزانہ

صلی اللہ علیہ وسلم

سیرت نبوی

ابن ہشام

مُصَنَّفٌ

محمد عبد الملک ابن ہشام

مُترجم

مؤی قطب الدین احمد رضا محمودی

(کامل تفسیر)

سابق لکچرار چاؤ گھاٹ کالج بلوچہ

محمد علی

کارخانہ اسلامی کتب و کان

گڈوانی بلوچستان بازار

کراچی

قیمت ————— 390/- روپے
طابع ————— آر آئی پرنٹرز کراچی
تعداد ————— ۵۰۰

ملنے کا پتہ

محمد علی کارخانہ اسلامی کتب
اردو بازار کراچی

فہرست مضامین

سیرت ابن ہشام حصہ اول

صفحہ	مضمون
۱۰	بیان سلسلہ نسب پاک محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے آدم علیہ السلام تک
۳	نسب اولاد اسماعیل علیہ السلام
۸	عمر بن عامر کے عین سے نکلنے کا واقعہ اور مارب کے بند کا قصہ
۱۳	ربیعہ بن نصر حاکم مین کا حال اور شوق و مطیع کا ہنوں کا بیان
۱۷	ابو کرب تیان اسعد کا ملک مین پر غلبہ اور یثرب والوں کے ساتھ اسکی جنگ
۳۳	اس کے بیٹے حسان بن تیان کی حکومت اور عمرو کا اپنے بھائی کو مار ڈالنا
۳۶	حکومت مین پر کھنیقہ ذوشناتر کا تسلط
۴۰	حکومت ذی نواس
۴۰	نجران میں دین عیسوی کی ابتدا
۴۴	عبد اللہ بن الثامر کا حال اور اصحاب اللاحدود کا قصہ
۴۷	خندقوں کا بیان
۴۹	دوس ذو ثعلبان کی حالت اور حبشہ والوں کی حکومت اور ارباط کا ذکر
۵۹	جس نے مین پر قبضہ حاصل کر لیا تھا۔
۶۱	حکومت مین پر ابرہہ الاقرم کا غلبہ اور ارباط کا قتل
۸۶	اصحاب قیل اور حرمت والے مہینوں کو ملتوی کرنے والے
۹۵	ہاتھی کے متعلق جو اشعار کہے گئے
	سیف بن ذی یزن کا ظہور اور وہرز کی مین پر حکومت

صفحہ	مضمون
۱۰۷	یمن میں فارس والوں کی حکومت کا خاتمہ
۱۱۰	یاد شاہ حضر کا قصہ
۱۱۵	نزار بن سعد کی اولاد کا ذکر
۱۱۸	عمر بن لُحی کا قصہ اور عرب کے بیٹوں کا ذکر
۱۳۵	اسم بحیرۃ و سائبۃ و وسیلۃ و حامی -
۱۴۷	حالات سائبۃ
۱۴۹	عوف بن لوی کے حالات اور اس کے نسب کا تغیر
۱۵۶	حالات بسل
۱۶۱	اولاد عبد المطلب بن ہاشم
۱۶۳	ذکر ولادت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زمزم کی کھدائی کے بیان کی جانب اشارہ
۱۶۴	جریم کے حالات اور زمزم کا پناٹ دیا جانا
۱۶۷	بنی کنانہ اور بنی خزیمہ کا بیت اللہ پر تسلط اور جریم کا اخراج
۱۷۳	تولیت بیت اللہ پر بنی خزاعہ میں کے بعض لوگوں کا مستقل قبضہ
۱۷۳	قصی بن کلاب کا جی بنت حلیل سے ازدواج
۱۷۵	غوث بن مر کا لوگوں کو حج کی اجازت دینے پر مامور ہونا
۱۷۸	عدوان کی مقام مزدلفہ سے روانگی کی حالت
۱۸۰	عامر بن ظرب بن عمرو بن میاذ بن یسکر بن عدوان کا بیان
۱۸۲	قصی بن کلاب کا حکومت مکہ پر غلبہ پانا اور اس کا قریش کو مستحکم کرنا اور
۱۹۲	بنی قضاہ کا اس امداد کرنا
۱۹۵	قصی کے بعد قریش کا اختلاف اور حلف المطہین
۲۰۸	حلف الفضول
	زمزم کی کھدائی

صفحہ	مضمون
۲۱۲	قبائل قریش کی مکہ کی باولیوں کا بیان -
۲۱۸	عبدالطلب کا اپنے لڑکے کو ذبح کرنے کی نذر ماننا
۲۲۳	اس حورت کا بیان جو عبداللہ بن عبدالطلب سے نکاح کرنے کے لیے آئی -
۲۲۶	آمنہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حمل میں آنے کے وقت جو باتیں کہی گئیں -
۲۲۷	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت (باسعادت) اور رضاعت
۲۳۷	حضرت آمنہ کی وفات اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنے دادا عبدالطلب کے ساتھ رہنا
۲۳۹	عبدالطلب کی وفات اور آپ کے مرثیے کے اشعار
۲۴۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ابو طالب کی سرپرستی میں رہنا
۲۴۱	قصہ بحیرا
۲۴۷	جنگ خجار
۲۷۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خدیجہ رضی اللہ عنہ سے عقد
۲۷۶	کعبۃ اللہ کی تعمیر اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حجر اسود کے معاملے میں حکم بنیاد
۲۸۲	بیان خمس
۲۹۱	رجم شیاہین کا حادثہ اور کاہنوں کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہور سے خوف دلانا -
۳۰۳	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق یہودیوں کا ڈرانا
۳۰۸	سلمان رضی اللہ عنہ کا اسلام
۲۲۰	ان چار شخصوں کا بیان جو بیتوں کی پوجا چھوڑ کر تلاش اریان میں ادھر ادھر چلے گئے -
۲۲۶	انجیل میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صفتیں

صفحہ	مضمون
۳۳۹	ان سچے خوابوں کا بیان جن سے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی ابتدا ہوئی۔
۳۳۹	پتھر رول اور درختوں کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کرنا۔
۳۴۰	جبریل علیہ السلام کے آنے کی ابتداء۔
۳۴۸	قرآن کے اترنے کی ابتدا۔
۳۵۰	خدیجہ بنت خویلد رحمہا اللہ کا اسلام اختیار کرنا۔
۳۵۱	وحی کا چند دن کے لیے رک جانا اور سورۃ ضحیٰ کا نزول۔
۳۵۵	فرض نماز کی ابتدا۔
۳۵۷	مردوں میں سب سے پہلے علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ کا اسلام اختیار کرنا۔
۳۶۱	دوسرے ازید بن حارثہ کا اسلام اختیار کرنا۔
۳۶۳	حضرت ابو بکر صدیق کا اسلام اور آپ کی شان۔
۳۶۴	صحابہ میں سے ان لوگوں کا بیان جنہوں نے ابو بکر رضی اللہ عنہ کی تبلیغ سے اسلام اختیار کیا۔
۳۶۶	ان کے بعد سابقین الاولین رضی اللہ عنہم کا اسلام۔
	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے تبلیغ اسلام کی ابتدا۔ اور مشرکوں کی
۳۷۰	جانب سے اس کا جواب۔
۳۷۶	قریش کا ابو طالب کے پاس تیسری بار عمارہ ابن الولید المخزومی کے ساتھ جانا۔
۳۸۰	قریش کا ایمانداروں کو تکلیفیں دینا اور ایمان سے برگشتہ کرنے کی کوشش کرنا۔
۳۸۲	قرآن کی توصیف میں ولید بن مغیرہ کی حیرانی۔
	ابو طالب کے شعر جو انھوں نے قریش کی دلجوئی کے لیے کہے اور ابواقیس
۳۸۷	ابن الاسلت کے شعر اور قریش کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو تکلیفیں دینا۔
۴۲۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آپ کی قوم کا سلوک۔
	حمزہ بن عبد المطلب رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا کا
۴۲۵	اسلام اختیار کرنا۔
۴۲۷	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق عتبہ بن ربیعہ کا قول۔

صفحہ	مضمون
۴۳۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور قریش کے رئیسوں کے درمیان بات چیت اور سورہ کہف کی تفسیر۔
۴۳۷	ابو جہل کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ برتاؤ اور اللہ تعالیٰ کا اس کی چال بازیوں کو اس کے گھلے کا ہار بنانا اور اس کو رسوا کرنا۔
۴۳۹	قرآن پر افترا پر داری میں نصیر بن الحارث کی حالت۔
۴۴۰	قریش کا لشکر عقبہ کو یہود کے عالموں کے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات دریافت کرنے کے لیے روانہ کرنا۔
۴۷۵	قریش کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قراوت سننے کا حال۔
۴۷۹	کمزور مسلمانوں پر مشرکوں کا ظلم اور شتم
۴۸۵	حبشہ کی سرزمین کی جانب مسلمانوں کی پہلی ہجرت
۴۹۳	حبشہ کی جانب ہجرت کے متعلق جو شعر کہے گئے
۵۰۹	حبشہ والوں کی بخاشی سے بغاوت
۵۱۰	عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کا اسلام اختیار کرنا
۵۲۱	شعب ابی طالب کا واقعہ اور نوشتہ معادہ
۵۳۰	امیہ بن خلف اجمعی کا حال
۵۳۲	عاص بن وائل السہمی کا بیان
۵۳۳	ابو جہل بن ہشام المخزومی کا حال
۵۳۴	نصیر بن الحارث العبدری کا بیان
۵۴۰	الاخس بن شریق الثقفی کا ذکر
۵۴۱	ولید بن المغیرہ کا ذکر
۵۴۲	ابی بن خلف اور عتہ بن ابی المعیط کا بیان
۵۴۴	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مشرکین قریش میں گفتگو اور سورہ قتل یا ایہا الکافرون کا نزول
۵۴۵	ابو جہل بن ہشام کا بیان

صفحہ	مضمون
۵۵۶	ابو بکر کا ابن دغنه کی پناہ لینا اور پھر اس کی پناہ کا واپس کر دینا
۵۵۸	نوشتہ معاہدہ کا توڑنا اور ان لوگوں کے نام جنہوں نے اسے توڑا -
۵۶۲	طقیل بن عمرو والاوسی کے اسلام کا واقعہ
۵۸۵	رکاتہ المطلیبی کا حال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی کشتی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الحمد لله والصلوة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه

بیان سلسلہ نسب پاک محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

آدم علیہ السلام تک

ابو محمد عبد الملک بن ہشام نخوی نے کہا کہ یہ کتاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سیرت ہے، کہا کہ محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب، اور عبد المطلب کا نام شیبہ تھا ابن ہاشم اور ہاشم کا نام عمرو تھا، ابن عبد مناف اور عبد مناف کا نام المغیرہ تھا، ابن قصی اور قصی کا نام زید تھا، ابن کلاب ابن مرثدہ بن کعب بن لؤی بن غالب بن فہر بن مالک بن نصر بن کنانہ بن خزیمہ بن مدرکہ اور مدرکہ کا نام عامر تھا ابن الیاس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان بن آد اور بعضوں نے آدو کہا ہے۔ ابن مقوّم بن ناحور بن تیرح ابن یثرب بن شجب بن ثابت بن اسمعیل بن ابراہیم خلیل الرحمن بن تارح، تارح کا نام آذر تھا ابن ناحور بن ساروح بن راعون بن فالخ بن عیبر بن شالخ بن آرمشذ بن سام بن نوح بن لاہک بن خنوخ بن خنوخ اور عرب کے ادعا کے مطابق یہی ادریس ہیں واللہ اعلم اور یہی ادریس آدم کی اولاد میں پہلے شخص ہیں جن کو نبوت عطا ہوئی اور جنہوں نے لکھنے کی ایجاد کی ابن یزید ابن ہبیل بن قینن بن یانوش بن شیبہ بن آدم صلی اللہ علیہ وسلم۔ ابو محمد عبد الملک بن ہشام نے کہا کہ محمد بن اسحق المطلبی کی روایت سے زیادہ

عبداللہ بکائی نے یہ باتیں ہم سے بیان کی ہیں۔ جن کو میں نے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے آدم تک کے نسب کے متعلق اور ادریس وغیرہ کے متعلق بیان کیا ہے۔
 ابن ہشام نے کہا کہ خلاؤد بن قزۃ بن خالد الشدوسی نے شیبان بن زہیر بن شقیق بن ثور سے اور انہوں نے قتادہ بن عامر کی روایت سے بیان کیا انہوں نے کہا کہ سلسلہ نسب اس طرح ہے اسمعیل بن ابراہیم خلیل الرحمن بن تارح اور تارح کا نام زرت تھا ابن ناخو بن نزع بن ازغون بن قاح بن عابر بن شاح بن النخشد بن سام ابن نوح بن لامک بن شالخ بن اخوخ بن یوہن بن ہلیل بن قاین بن انوش بن شیش ابن آدم۔

ابن ہشام نے کہا اگر خدا نے چاہا تو میں اس کتاب کو اسمعیل بن ابراہیم علیہما السلام سے ذکر سے شروع کروں گا اور آپ کی اولاد میں سے ان لوگوں کا ذکر بھی کروں گا جن کی اولاد نبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں اور اسمعیل علیہ السلام سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تک جتنی پشتیں ہیں ان کی اصیلی اولاد اور ان کو جو کچھ واقعات پیش آئے ان کا ترتیب وار ذکر کروں گا اسمعیل علیہ السلام کی اولاد میں سے اختصاراً ان لوگوں کا ذکر ترک کروں گا جو اس اعتبار سے غیر ہیں یعنی اجداد نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں شامل نہیں اور بعض ان حالات کو بھی چھوڑ دوں گا جنہیں ابن النخث نے تو اس کتاب میں لکھا ہے لیکن ان میں نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ذکر ہے نہ اس بارے میں قرآن کی کوئی آیت نازل ہوئی نہ وہ اس کتاب کے کسی واقعہ کا سبب ہیں نہ اس کی تفسیر اور نہ وہ اس کا شاہد بن سکتے ہیں کیونکہ میں نے پہلے ہی ذکر کر دیا ہے کہ اختصار مد نظر ہے اور ان اشعار کا ذکر بھی میں چھوڑ دوں گا جن کے متعلق میرا خیال ہے کہ علمائے شہر میں سے کوئی شخص انہیں نہیں جانتا البتہ بعض ایسے امور بھی ترک کر دوں گا جن کا زبان پر لانا بھی برا معلوم ہوتا ہے اور بعض ایسی روایتیں بھی بیان نہ ہوں گی جن کا اقرار بکائی نے ہم سے اپنی روایت میں نہیں کیا ہے ان امور کے علاوہ تاجد روایت و علم اللہ تعالیٰ نے چاہا تو پورے پورے واقعات بیان کروں گا۔

نسب اولاد امیل علیہ السلام

ابن ہشام نے کہا کہ ہم سے زیادہ بن عبد اللہ بکائی نے محمد بن اسحق المطلبی کی روایت سے بیان کیا کہ امیل بن ابراہیم علیہ السلام کے بارہ لڑکے تھے ناپت جو ان سب میں بڑا تھا اور قیڈر و اذیل و یثی و مشیح و ماشی و دیم و اذرو و طیم و یطور و نیش و قیڈم ان کی ماں رغلہ رضاض بن عمرو جراحی کی بیٹی تھی۔

ابن ہشام نے کہا کہ بعض رضاض کہتے ہیں اور جرہم فحطان کا بیٹا تھا اور فحطان تمام مین والوں کا جد اعلیٰ ہے مین والوں کا نسب اسی کے پاس جا ملتا ہے اور وہ عامر ابن شلیح بن ازغشتہ بن سام بن نوح کا بیٹا تھا۔

ابن اسحق نے کہا کہ جرہم نقیطن بن غیر بن شلیح کا بیٹا تھا۔

ابن اسحق نے کہا کہ امیل علیہ السلام کی عمر حسب روایت عامر ایک سو تیس سال تھی اس کے بعد آپ نے انتقال فرمایا خدا آپ پر رحمت و برکات نازل فرمائے اور آپ مقام حجر میں اپنی والدہ ہاجرہ کے پاس دفن کیے گئے۔

ابن ہشام نے کہا کہ عرب ہاجر اور آجر دونوں طرح کہتے ہیں کیونکہ وہ دھن کو دالت ہے بدل دینے کے عادی ہیں جس طرح "ہراق الماء" "أراق الماء" وغیرہ کہتے ہیں اور ہاجر مصریوں کے خاندان میں سے تھیں۔

ابن ہشام نے کہا کہ ہم سے عبد اللہ بن زہب نے عبد اللہ بن لہیعہ سے اور انھوں نے عفرہ کے مولیٰ عمر کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔

اللَّهُ أَشْفَى أَهْلِ الدِّمَةِ أَهْلَ الْمَدَنَةِ
السُّودَاءِ السُّحْمِ الْجَعَادِ فَإِنَّ لَهُمْ نَسَبًا وَصَحْبًا

اے کبیر الیمیم اے یغتم الیمیم (احمد محمودی)

”مردہ کے کانے کھوٹے گھونگریاے بال والے زیلوں دینے جیٹوں
 کے بارے میں اللہ سے ڈرو کیونکہ ان سے (میرا) نسب کا رشتہ بھی ہے اور
 سیدھیانا بھی“

غفرہ کے مولیٰ عمر نے کہا کہ ان سے نسب اس طرح ہے کہ سیدہ اسماعیل
 علیہ السلام کی والدہ انھیں (جیشوں) کے خاندان سے تھیں۔ اور سیدھیانا اس طرح
 کہ ان میں کی ایک عورت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے تصرف
 میں لیا تھا۔ ابن ہشام نے کہا کہ اسماعیل علیہ السلام کی والدہ ہاجرہ ام العرب نامی ایک
 یثی کی رہنے والی تھیں جو مصر میں انفراد کے سامنے واقع تھی اور ابراہیم کی والدہ
 ماریہ بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی لونڈی تھیں جن کو متوقس بنے آپ کے لئے خلیع
 انصناؤ کے مقام خفن سے یہ طور پر بھیجا تھا۔

ابن اسحق نے کہا کہ محمد بن مسلم بن عبید اللہ بن شہاب کہہ رہی نے عبد الرحمن
 ابن عبید اللہ بن کعب بن مالک انصاری سلمیٰ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔

إِذَا اَفْتَحْتُمْ مِصْرَ فَاَسْتَوْصُوا بِأَهْلِهَا خَيْرًا فَإِنَّ لَهُمْ ذِمَّةً وَرِجَالًا

”جب تم مصر فتح کرو تو اس کے رہنے والوں کے ساتھ نیکی کا برتاؤ کرنے کی دیت
 یاد رکھنا کیونکہ ان کے متعلق ایک قسم کی ذمہ داری ہے اور ان سے قرابت ہے“
 میں نے (ابن اسحق نے) محمد بن مسلم سے دریافت کیا کہ وہ کیا رشتہ داری نے
 جس کا ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تو انھوں نے کہا کہ اسماعیل علیہ السلام
 کی والدہ ہاجرہ انھیں کے خاندان سے تھیں۔

ابن ہشام نے کہا عرب تمام کے تمام اسماعیل علیہ السلام اور قحطان کی اولاد میں
 سے ہیں یمن کے بعض لوگ کہتے ہیں کہ قحطان اسماعیل علیہ السلام کی اولاد سے ہیں اور اسی
 لیے اسماعیل علیہ السلام کو الوالعرب کہتے ہیں۔

ابن اسحق نے کہا کہ سلسلہ نسب یوں ہے عابد بن عوس بن ارم بن سام بن نوح
 (علیہ السلام) ثود و عیدیس دونوں عاجز بن ارم بن سام بن نوح (علیہ السلام) کے بیٹے

لشم و علق و امیم لا و ذین سام بن نوح (علیہ السلام) کے بیٹے اور یہ سب کے سب عرب ہیں۔ پس ثابت بن اسماعیل علیہ السلام کا بیٹا شجوب بن ثابت ہے اور شجوب کا یغرب بن شجوب یغرب کا تیزج بن یغرب تیزج کا ناخوڑ بن تیزج ناخوڑ کا مقوٹم بن ناخوڑ مقوٹم کا اود بن مقوٹم اور اود کا عدنان بن اود۔

ابن ہشام نے کہا کہ بعضوں نے عدنان بن اود بھی کہا ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ اسماعیل بن ابراہیم علیہما السلام کی اولاد میں عدنان ہی سے قبیلے متفرق ہوئے ہیں۔ عدنان سے دو شخص معذ بن عدنان اور عات بن عدنان پیدا ہوئے۔

ابن ہشام نے کہا کہ اس کے بعد قبیلہ عات من کے خاندان میں اس طرح مل گیا کہ عات نے اشعریین میں شادی کر لی اور انھیں میں رہنے لگا۔ اس طرح دونوں کا خاندان اور زبان ایک ہو گئی اور سارے اشعری اشعر بن نبت بن اعدو بن زید بن ایشع ابن عمرو بن عریب بن شجوب بن زید بن کہلان بن سبا بن شجوب بن یغرب بن قحطان کی اولاد ہیں۔ بعض کہتے ہیں کہ نبت بن اود ہی کا نام اشعر ہے بعض اشعر کو مالک کا بیٹا کہتے ہیں اور مالک ہی کا دودھ ملا کر منجج بن اود بن زید بن ایشع ہے اور بعض اشعر کو سبا بن شجوب کا بیٹا کہتے ہیں مجھ کو ابو مخزوم خلف الامرا اور ابو عبیدہ نے نبی سلیم بن منصور بن مخزومہ ابن خضفہ بن قیس بن عیلام بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان میں کے ایک شخص عباس بن مرداس کا ایک شعر سنایا جو عات پر غز کرتا ہے۔

وَعَاكَ بَنُ عَدْنَانَ الَّذِينَ تَلَقَّبُوا

بَغْشَانَ حَتَّى طَهَّرُوا أَكْلَ مَطَرٍ

عک بن عدنان ایسے لوگ ہیں جنہوں نے (قبیلہ) غشان کو کھلونا

لہ (ب) میں تَلَقَّبُوا ہے۔ اس صورت میں مینے یوں ہوں گے۔ بنی عک بن عدنان ہی وہ لوگ ہیں جنہوں نے بنی غشان کا لقب حاصل کر لیا تھا، حتیٰ کہ وہ جو طرف پھیلا دیئے گئے مولا اور غسان نامی شگھٹ پران کی سکونت نہ رہی، (احمد محمودی)

بنایا یہاں تک کہ ہر راستے سے ان کو مار بھگایا گیا۔
 یہ شعر اس کے ایک فقید نے کہا ہے۔ غسان ایک ٹکھٹ کا نام ہے جو مین
 میں ماویہ کے بند پر واقع ہے۔ یہ مازن بن اشد بن الغوث کی اولاد کا ایک ٹکھٹ تھا
 اس لیے بنی مازن اسی نام سے موسوم ہو گئے۔ بعض کہتے ہیں کہ غسان مثل میں ایک
 ٹکھٹ ہے جو محفہ سے قریب ہے۔ جو لوگ اس ٹکھٹ سے پانی پیتے رہے وہ مازن
 بن الاشد بن الغوث بن نبت بن مالک بن زید بن کہلان بن سبا بن شیبہ بن یعرب بن
 قحطان کی اولاد کے چند قبیلے تھے جو اس نام سے موسوم ہو گئے۔ حسان بن ثابت
 انصاری نے یہ شعر کہا ہے (اوس و خنجر کی اس اولاد کو انصار کہا جاتا ہے جنہوں نے
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اہل اذی کی) جو عازتہ بن ثعلبہ بن عمرو بن مامر بن حارثہ بن امرئ القیس
 بن ثعلبہ بن مازن بن الازد بن الغوث کی اولاد سے تھے۔

إِنَّمَا سَأَلْتُ فَإِنَّمَا مَشَرْتُ حَبِيبٌ

الْأَسْلُ نَسَبْنَا وَلِمَا عَمَّ غَسَّانُ

کیا تو نے کسی سے پوچھا نہیں۔ میں نے کیا تجھے معلوم نہیں کہ ہرم
 اشرف لوگ ہیں اور بنی اسد ہمارا قبیلہ اور غسان ہمارا ایک ٹکھٹ ہے۔
 اور یہ شعر ان کے اشعار میں کا ہے۔

اہل مین اور قبیلہ عات میں سے بعض ایسے لوگوں نے بھی جو خراسان کے رہنے
 والے تھے کہا ہے کہ عات بن عدنان بن عبد اللہ بن الاسد بن الغوث انھیں کے
 خاندان میں سے ہے اور بعض کہتے ہیں کہ عدنان بن الذیب بن عبد اللہ بن الاسد بن الغوث ہے۔
 ابن الحنفی نے کہا کہ متحدین عدنان کے چار بیٹے تھے بنو اذی بن معد قضا عتہ بن

لہ (الف) میں الازد ہے اور دوسرے نسوں میں الاشد ہے۔ (احمد محمودی)

تھے۔ اس شعر سے پہلے کا شعر یہ ہے۔ یا اخت آل فراس انتی جل من معشولہم فی الجبل
 بنیان۔ اے قبیلہ فراس کی عورت میں ایسے خاندان کا شخص ہو جس کا شرافت میں بڑا رتبہ ہے
 (احمد محمودی از لہطای و ہیلی)

کہا کہ نعمان بن منذر قنص بن سعد کی اولاد میں سے تھا اور بعضوں نے قنص کہا ہے۔
 ابن ابی اسحق نے کہا کہ مجھ سے یعقوب بن عتبہ بن مغیرہ بن الاخنس نے انصار
 کے قبیلہ بنی زریق کے ایک بوڑھے سے روایت کی کہ حضرت عمر بن الخطاب
 رضی اللہ عنہ کے پاس حبیب نعمان بن منذر کی تلوار لائی گئی تو آپ نے جبیر بن مطعم
 ابن عدی بن نوفل بن عبد مناف بن قصی کو بلوایا اور جبیر علمائے قریش میں سب
 سے زیادہ نسب جانتے والے تھے جو قبیلہ قریش اور تمام عرب کا نسب جانتے
 تھے وہ کہا کرتے تھے کہ میں نے صرف ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ہی سے علم
 نسب حاصل کیا اور ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ تمام عرب میں بہترین نسب جانتے
 والے تھے پھر آپ یعنی حضرت عمر نے انھیں وہ تلوار دے کر دریافت فرمایا کہ
 اسے جبیر نعمان بن منذر کس قبیلے میں سے تھا۔ انھوں نے کہا قنص بن منذر کے
 پسماندوں میں سے۔

ابن ابی اسحق نے کہا کہ عام طور پر سارے عرب تو یہی خیال کرتے ہیں کہ وہ
 بنی نخم میں سے تھا جو ربیعہ بن نصر کی اولاد میں ہے اور اللہ ہی بہتر جانتا ہے کہ
 ان میں سے کون کی بات صحیح ہے۔

ابن ہشام نے کہا کہ نعمان کا سلسلہ نسب یوں ہے نخس بن عدی
 ابن الحارث بن مرثد بن ادد بن زید بن شمع بن عمرو بن عریب بن شجب بن زید بن
 کہلان بن سبا بعضوں نے نخم بن عدی بن عمرو بن سبا کہا ہے۔ اور بعض ربیعہ بن نصر
 ابن ابی حارثہ بن عمرو بن عامر کہتے ہیں وہ عمرو بن عامر کے عین سے نکل جانے کے
 بعد عین ہی میں رہ گیا تھا۔

عمرو بن عامر کے عین سے نکلنے کا واقعہ اور ماربہ کے بند کا قصہ

ابو زید انصاری نے مجھ سے جس طرح بیان کیا ہے اس کے لحاظ سے

لہ عین میں ایک محل تھا جس کا نام ماربہ تھا۔ بعض کہتے ہیں کہ شاہان سبا میں سے
 ہر ایک بادشاہ کو ماربہ کہا جاتا تھا۔ (احمد محمودی از لطفاوی)

عروبن عامر کے مین سے نکلنے کا سبب یہ تھا کہ اس نے ایک چوہے کو دیکھا کہ مارب کے اس بند میں مورخ کر رہا ہے جس میں ان کے لیے پانی جمع رہا کرتا تھا اور اسی سے وہ پانی لے کر اپنے صوفے میں لایا کرتے تھے اور جس زمین کو چاہتے اس سے سیراب کرتے تو اس نے سمجھ لیا کہ اب اس حالت میں بند کی سلامتی نہیں۔ اس لیے عروم کر لیا کہ مین کو چھوڑ کر کہیں دوسری طرف نکل جائے۔ اس کی قوم اس کے اس ارادے میں مانع ہوئی تو اس نے اپنے چھوٹے لڑکے کو حکم دیا کہ جب وہ اس پر سختی کرے اور اس کو طمانچہ مارے تو وہ بھی اس پر حملہ کرے اور اسے طمانچہ مارے اس کے بیٹے نے ویسا ہی کیا جیسا کہ اس نے اس کو حکم دیا تھا تو عروم نے کہا کہ میں ایسے شہر میں ہرگز نہ رہوں گا جس میں میرے سب سے چھوٹے لڑکے نے میرے چہرے پر طمانچہ مارا ہے اور اپنا تمام سامان بچنے کے لیے بازار میں لا ڈالا پھر (کیا تھا) مین کے سر پر آدھ لوگوں نے کہا کہ عروم کے غصے کو غنیمت سمجھو۔ لوگوں نے اس سے اس کا سامان خرید لیا اور وہ اپنے بچوں اور بچوں کے بچوں کو لے کر وہاں سے چل نکلا اس وقت بنی اسد نے کہا کہ ہم عروبن عامر کے چلے جانے کے بعد یہاں نہ رہیں گے چنانچہ انھوں نے بھی اپنا سامان بیچ ڈالا اور اس کے ساتھ کھل گئے۔ یہاں تک کہ یہ لوگ ادھر ادھر پھرتے پھرتے سکونتی مکانات ڈھونڈتے

۱۔ اصل میں ”فکاد قوم“ ہے جس کے معنی اس کی قوم مانع ہوئی بھی ہو سکتے ہیں کاذبہ معنی منع یا کاذب کو افعال متعارفہ میں سے لے کر اس کی خبر کو محذوف بھی سمجھا جاسکتا ہے یعنی ”کاذبہ“ ان پر وہ عن ارادہ ”اور کاذب سے فریب کرنے کے معنی میں بھی لیا جاسکتا ہے۔ اس صورت میں قوم مقبول ہو جائے گی یعنی وہ اپنی قوم سے چال چلا (احمد محمودی)

۲۔ اصل میں ”عروض اموالہ“ ہے اس کے بعد کے فاشتر وامنہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اس نے اپنا سامان بچنے کے لیے گاہکوں پر پیش کیا۔ (احمد محمودی)

۳۔ یعنی اس کو چلے جانے دو اس کے بجائے ہم کو حکومت و ریاست حاصل، بجائے گی (احمد محمودی)

۴۔ (الف) میں اسد ہے اور دوسرے نسخوں میں آند۔ (۱۔ احمد محمودی)

عاک کی بستیوں میں جا اترے۔ عاک نے ان لوگوں سے جنگ کی۔ جنگ میں کبھی ان کو فتح ہوتی تو کبھی ان کو اسی بارے میں عباس بن مرداس نے وہ شعر کہا ہے جس کو ہم نے اس سے پہلے لکھ دیا ہے۔ (دیکھو صفحہ ۵)

پھر یہ لوگ وہاں سے بھی نکل کر مختلف بستیوں میں منتشر ہو گئے آلِ جنت ابن عمرو بن عامر شام میں جا بسے اور اوس و خزرج یثرب میں خزاعہ مرہ میں اور اذو الشراۃ سراۃ میں اور اذو عیمان عمان میں۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اس بند پر سیلاب یعنی طغیانی بھیجی اور اس طغیانی سے یہ بند ٹوٹ گیا اسی واقعہ کے متعلق اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی نازل فرمائی۔

لَقَدْ كَانَ لِسَاءِ فِئَ مَسْكَنِهِمْ آيَةٌ

جَنَّاتٍ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ كُلُوا

مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ

لِحَبِيبِهِ وَرَبِّ غُفُورٍ فَأَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ

سَبِيلَ الْغُورِ

بے شبہ قوم ببا کے لیے خود ان کی بستیوں میں ایک نشانی تھی کہ دائیں اور بائیں دونوں جانب دو باغ ہیں اپنے پروردگار کی دی ہوئی نعمتوں میں سے کھاؤ اور اس کا شکر بکمالاً دے کہ بہترین شہر

ان نعمات الہیہ کی۔ یعنی تمام راتوں کے دونوں جانب صفت بستہ درخت اور باغ موجود ہیں جو اعلیٰ امتدین کا نشان ہیں اور ہم نے ان سے کہ دیا تھا کہ تم۔ سبھی اللہ تعالیٰ اعلیٰ امتدین کے حاصل کرنے سے منع نہیں فرماتا بلکہ اجازت دیتا ہے کہ اس کی نعمتوں سے استفادہ کرو۔ (احمد نجفی)

ہے اور وہ پروردگار خوب ڈھانک لینے والا ہے انہوں نے اعراس کیا تو ہم نے ان پر زور کا سیلاب بھیجا

ابو عبیدہ نے مجھ سے جو باتیں بیان کیں ان میں سے یہ بھی ہے کہ غرم کے معنی سد یعنی بند کے ہیں اور اس کا واحد غرمتہ ہے اعراس نے اعراس ذیل کہے ہیں اور اعراس قیس بن ثعلبہ بن عکابہ بن صعوب بن علی بن بحر بن وائل بن قاسط بن ہشام بن اقصیٰ بن جدیلہ بن اسد بن ربیعہ بن نزار بن معد کی اولاد میں سے تھا۔
ابن ہشام نے کہا بعض کہتے ہیں کہ اقصیٰ دغی بن جدیلہ کا بیٹا تھا اور اعراس کا نام میمون بن قیس بن جندل بن شریل بن ثوف بن سعد بن ضبیغہ بن قیس ابن ثعلبہ تھا۔

وَفِي ذَلِكَ لَمَوْتٌ تُسَوِّدُ

وَمَا زِلْتَ عَنْهَا الْقَرْمُ

یہ واقعہ بربادی بند مارب نوٹنے کے طالب کے لیے ایک (عبرتناک) نوٹ ہے کہ سیلاب نے مارب جیسے محل کی صورت بدل دی ہے۔

۱۔ جو اس نے تمہیں عنایت فرمایا ہے۔

۲۔ تمہاری تمام کمزوریوں کو۔

۳۔ اپنی کمزوریوں کے ڈھانک لینے کی اس سے استدعا کرو لیکن
۴۔ ایسا نہیں کیا بلکہ۔

۵۔ اور تالاب کا بند توڑ کر اس کی لغیانی سے انہیں تباہ و برباد کر دیا۔

۶۔ ایسا برباد کر دیا کہ صورت تک نہ پہچانی جائے۔

(احمد محمودی)

رَقَامٌ يَنْبُتُ لَكُمْ جَمِيرٌ

وَإِذَا حَبَا عَوْقُ رَاةٍ لَمْ يَبْرَمْ

وہ (سرتا پانگ) رقام (کابند) جسے حمیر نے ان کے لیے بنایا تھا۔ جب بھی اس میں سونیں آتی ہیں طغیانی ہوتی تو اس کو ذرا بھی جنبش نہ ہوتی تھی۔

فَأَرْوَى الزُّرُوعَ وَأَغْنَانَهَا

عَلَى سَعَةِ مَا ذُهِمَّ إِذْ قُيِّمَ

اس بند کے پانی نے کھیتوں کو سیراب کیا اور اس بیتی کے انگوڑی بیجوں کو سیچا اور جب وہ (پانی) تقسیم ہوتا تو ان میں اس کی بیل پھیل ہوتی تھی۔

فَصَارُوا أَيْادِي مَا يَقْلِبُهُ

نَامِيَةً عَلَى شَرِبِ طِفْلِ فُطَيْمٍ

وہ متفرق ہو گئے یا غالی ہاتھ ہو گئے کہ ایک دو دو چھڑائے ہوئے (مسموم) بچے تک کو اس سے ایک چلو بلانے کی قدرت نہ رکھتے تھے۔

یہ اشعار اس کے ایک قصیدے کے ہیں۔

لے اس شان و شوکت کا انجام یہ ہوا کہ۔

۷۷ یعنی چلو بھر لیتی تھی اس میں باقی نہ رہا۔ (احمد محمودی)

اور اُمیۃ بن ابی الصلت اشقی نے ثقیف کا تمام قبیلی بن منبہ بن بکر بن منصور بن حکمران
ابن خضفہ بن قیس بن عیلام بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان تھا۔ یہ شعر بھی کہا ہے
جو اس کے ایک قصیدے کا ہے۔

بِنِ سَابِ الْمَاضِرِ بْنِ مَآرِبٍ إِذْ

يَنْبُوتُ مِنْ دُونَ سَيْلِ الْعَرَمَا

ہم قبیلہ سبام میں سے ہیں جو مارب کے پاس اس وقت موجود
تھے۔ جب کہ اس کے پانی کے بہاؤ کے اس پار لوگ بند باندھے تھے
اور تابعدار جدی سے بھی اس کے متعلق کچھ اشعار کی روایات کی جاتی ہیں۔ وہ نابغہ
جس کا نام قیس بن عبد اللہ تھا جو بنی حیدر بن کعب بن ربیعہ بن عامر بن غنیمہ بن
معاویہ بن بکر بن ہوازن میں کا ایک شخص تھا اور یہ ایک طویل طویل قصیدے اس کے
پورے طور پر بیان کرنے سے مجھے اختصار مانع ہے جس کا ذکر میں نے پہلے ہی
کر دیا ہے۔

ربیعہ بن نصر حاکم بن کا حال اور شوق و سلیح کا ہوں کا بیان

ابن ابی نحت نے کہا کہ شاہان تبع میں سے من کا ایک حکمران ربیعہ بن نصر بھی تھا
وہ ایک ہولناک خواب دیکھ کر خوف زدہ ہو گیا اور اپنی مملکت کے کسی کاہن
(پیشین گو) چادوگر قال گوا اور بخوی کو نہیں چھوڑا جس کو اپنے پاس نہ بلایا ہو اور
ان سے نہ کہا ہو کہ میں نے ایک خواب دیکھا ہے جس نے مجھے خوف زدہ کر دیا
ہے اور میں اس سے بہت ڈر گیا ہوں تم لوگ مجھے وہ خواب اور اس کی تعبیر بتا دو
انہوں نے کہا وہ خواب ہم سے بیان کیجئے تو ہم اس کی تعبیر بتائیں گے اس نے
کہا اگر میں نے اس کا حال تمہیں بتا دیا تو اس کے متعلق تمہاری تعبیر پر مجھے اطمینان نہ
ہوگا کیونکہ اس کی تعبیر اس شخص کے ہوا کوئی نہیں جان سکتا جو اس کے بتانے سے

پہلے اسے جان نہ لے ان لوگوں میں سے ایک شخص نے کہا اگر بادشاہ کی یہی خواہش ہے تو کسی کو سٹیج اور شوق کے پاس روانہ کرے کیونکہ اس تعبیر خواب کے معاملے میں ان دونوں سے زیادہ جانتے والا کوئی شخص نہیں بادشاہ جس چیز کے متعلق ان سے سوال کرے گا وہ بتا دیں گے سٹیج کا نام ریح بن ربیعہ بن مسعود بن مازن بن ذئب ابن عدی بن مازن تھا اور شوق اسعوب بن نیشکر بن ریم بن افرك بن قسرن غیقر بن انمار بن اراش کا بیٹا تھا۔ اور انمار ابو بکیلہ اور ریح بن ریح کے خاندان والے ہیں۔

ابن ہشام نے کہا کہ میں ابو ریحیلہ والوں نے کہا ہے کہ انمار اراش بن لحيان ابن عمرو بن العوث بن نبت بن مالک بن زید بن کہلان بن سبا کا بیٹا ہے۔ بعضوں نے اراش کو عمرو بن لحيان بن العوث کا بیٹا کہا ہے اور ریحیلہ اور ریح بن ریح کا خاندان یہی ہے۔ ابن اسحق نے کہا کہ ربیعہ بن نصر شاہ مین نے انھیں بلا بھیجا تو شوق سے پہلے سٹیج اس کے پاس آیا بادشاہ نے اس سے وہی کہا کہ میں نے ایک خواب دیکھا ہے جس نے مجھے خوف زدہ کر دیا ہے اور میں اس سے ڈر گیا ہوں تو مجھے وہ خواب بتا دے۔ اگر تو نے اسے صحیح بتایا تو میں تجھوں گا کہ تو اس کی تعبیر بھی صحیح بتا دے گا اس نے کہا ہاں میں بتا دوں گا۔ تو نے ایک شرارہ دیکھا ہے جو اندھیرے سے نکلا پھر تہہ یعنی نشیبی زمین میں گرا اور پھر اس میں کی ہر دماغ والی چیز ڈیٹھ جان دار، کو کھا گیا۔ بادشاہ نے کہا اے سٹیج تو نے اس میں ذرا بھی غلطی نہیں کی۔ اب بتا کہ تیرے پاس اس کی تعبیر کیا ہے اس نے کہا دونوں سیاہ پتھریلی زمیوں کے درمیان جتنے حشرات الارض ہیں ان کی جسم کھاتا ہوں کہ تمھاری سرزمین پر جیشتی آنازل ہوں گے اور مقامات انین و جرش کے درمیان کے سارے علاقے کے مالک ہو جائیں گے بادشاہ نے کہا اے سٹیج تیرے باپ کی قسم یہ تو ہمارے لیے موجب غیظ و غضب و باعث درد و اطم ہے آخر یہ کب ہونے والا ہے کیا میرے اسی زمانے میں یا اس کے بعد اس نے کہا نہیں تیرے زمانے میں نہیں، بلکہ اس کے بعد ساٹھ یا ستر سال گزرنے پر پوچھا تو کیا ان کی حکومت ہمیشہ رہے گی یا منقطع ہو جائے گی کہا نہیں ہمیشہ

۱۔ (ب د) میں قیس ہے۔ ۲۔ (ب) میں ہزار ہے (احمد محمودی)

نہیں رہے گی ساتھ ستر سال کے بعد منقطع ہو جائے گی وہ مارے جائیں گے اور اس سرزمین سے نکل بھاگیں گے پوچھا آخر ان کے قتل و اخراج کس کے ہاتھوں سر انجام پائے گا کہا ارم ذی یزن عدن سے ان پر خروج کرے گا۔ اور ان میں سے کسی کو یمن میں نہ چھوڑے گا۔ پوچھا کیا اس کی سلطنت ہمیشہ رہے گی یا منقطع ہو جائے گی کہے (نہیں ہمیشہ نہیں رہے گی) بلکہ منقطع ہو جائے گی۔ پوچھا اس کو کون منقطع کرے گا کہا ایک پاک بنی جس کے پاس عالم بالا سے وحی آئے گی یہ پوچھا یہ بنی کس کی اولاد میں ہوگا کہا غالب بن فہر بن مالک بن نضر کی اولاد میں ایک شخص ایسا ہوگا کہ اس کی قوم میں زمانے کے ختم تک حکومت رہے گی۔ پوچھا کیا زمانے کے لیے اختتام بھی ہے کہا ہاں جس روز پہلے اور پچھلے (سب) جمع ہوں گے نیک لوگ اس روز خوش قسمت ہوں گے اور برے اس روز بد نصیب پوچھا کیا یہ صحیح بات ہے جس کی تم مجھے خبر دے رہے ہو کہا ہاں قسم ہے شفق (کے آجائے) کی اور رات (کے) اندھیری کی اور صبح صادق کی جو اہم خبر میں تجھے سنارہا ہوں وہ بالکل سچ ہے۔ اس کے بعد اس کے پاس شوق آیا۔ اس سے بھی اس نے ویسا ہی کہا جیسا سلج سے کہا تھا لیکن سلج نے جو کچھ کہا تھا اس نے اس پر ظاہر نہیں کیا تا کہ یہ معلوم

صفحہ ۱۳

لہ اس روایت اور اس کے جیسی اور بہت سی روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ عرب نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے ہی آپ کے متعلق پیشین گوئیاں کی ہیں اور جب آپ کا زمانہ ظہور قریب ہوا تو کاہن لوگ عربوں کو آپ کے متعلق بعض امور بتانے لگے لیکن باوجود اس کے عرب ان امور سے غفلت ہی برتتے رہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو مبعوث فرمادیا اور جو امور وہ بتایا کرتے تھے وہ واضح ہو کر سرے رمیہ بن نصر کا اپنے خواب کی تعبیر کے لیے کاہنوں کو بلانا جس کا ذکر صاحب کتاب نے کیا ہے اس امر پر پورے طور پر دلالت کرتا ہے اس کے علاوہ ان روایات میں سے جن کا طبری نے ذکر کیا ہے ایک یہ بھی ہے کہ پرویز بن ہرمز کے خواب میں ایک شخص آیا اور اس سے کہا کہ جو کچھ تیرے ہاتھ میں ہے وہ موٹی لاثمی دانے کو دے دے وہ اس خواب سے بہت دنوں تک خوف زدہ رہا یہاں تک کہ نعمان نے اسے نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہتھ میں ظاہر ہونے کے متعلق خط لکھا تو اس نے جان لیا کہ عنقریب حکومت آپ کی طرف منتقل ہو جائے گی۔ اس کے علاوہ کتب سیر میں اس طرح کے بہت سے واقعات موجود ہیں (احمد محمودی)

ہو کہ دونوں اس معاملے میں متفق اللغظ رہتے ہیں یا مختلف شوق نے کہا ہاں آپ نے شرارہ دیکھا ہے جو اندھیرے میں سے نکلا پھر نشیبی زمین اور ٹیلے کے درمیان آگرا اور اس میں کے ہر ذی روح کو کھا گیا اور ی نے کہا کہ جب شوق نے بادشاہ سے یہ کہا تو اس نے جان لیا کہ دونوں متفق ہیں اور دونوں کی بات گویا ایک ہی ہے مگر فرق صرف اس قدر ہے کہ سلیم نے کہا تھا کہ نشیبی حصے میں آگرا پھر اس میں کے ہر دماغ والے کو کھا گیا اور شوق نے کہا کہ نشیبی زمین اور ٹیلے کے درمیان آگرا اور اس میں کے ہر ذی روح کو کھا گیا پھر بادشاہ نے اس سے کہا اے شوق تو نے خواب کے بیان میں تو ذرا بھی غلطی نہیں کی اب بتا کہ تیرے پاس اس کی تعبیر کیا ہے اس نے کہا دونوں سیاہ پتھریلی زمیوں کے درمیان کے لوگوں کی قسم کھاتا ہوں کہ تمہاری سرزمین میں ہودان آنازل ہوں گے اور تمام زم و نازک بہرہ داروں پر غلبہ پائیں گے اور آئین سے بجران تک تمام مقامات پر حکمران ہو جائیں گے بادشاہ نے اس سے کہا اے شوق تیرے باپ کی قسم یہ تو ہمارے لیے موجب غیظ و غضب اور وجہ درد و اطم ہے۔ آخر یہ کب ہونے والا ہے کیا میرے ہی زمانے میں یا اس کے بعد کہا تیرے زمانے میں نہیں بلکہ اس کے کچھ بعد پھر تمہیں ان سے ایک بڑی عظمت و شان والا نجات دلائے گا اور انھیں سخت ذلت کا مزہ چکھائے گا پوچھا آخر عظمت و شان والا کون ہوگا کہا ایک نوجوان جو نہ کمزور ہوگا اور نہ کسی معاملے میں کوتاہی کرنے والا ذی یزین کے خاندان میں سے ایک شخص ان کے مقابلے کے لیے اٹھے گا اور وہ ان میں سے کسی کو یمن میں نہ چھوڑے گا پوچھا کیا اس کی سلطنت ہمیشہ رہے گی یا وہ بھی چند روز میں ختم ہو جائے گی کہا نہیں وہ بھی ہمیشہ نہ رہے گی بلکہ ایک خدا کے بھیجے ہوئے کی وجہ سے ختم ہو جائے گی جو صداقت و انصاف دین داروں اور فضیلت والوں میں پیش کرے گا اس کی قوم میں حکومت فیصلے کے دن تک رہے گی پوچھا فیصلے کا دن کیا ہے کہا وہ دن جس میں حکام کو بدلہ دیا جائے گا اس روز آسمان سے نیکار ہوگی جس کو زندہ اور مردہ سب نہیں گے اس روز لوگ ایک وقت معین پر جمع کیے جائیں گے پرہیزگاروں کو اس روز کامیابی اور اقسام کی بھلائیاں نصیب ہوں گی پوچھا کیا جو کچھ تو کہ رہا ہے یہ صحیح ہے کہا ہاں آسمان و زمین اور جو

کچھ ان دونوں کے درمیان رفعت دیتی ہے ان کی قسم جو اہم خبریں نے تجھے دی ہے وہ بے شبہی سچی ہے اس میں کسی قسم کے شک یا گھٹلی کا امکان نہیں۔

ابن ہشام نے کہا امض کے معنی شک ہے اور یہ حمیری زبان کا لفظ ہے اور ابو عمرو نے کہا امض کے معنی باطل اور غلط ہے۔

(غرض) ان دونوں نے جو کچھ کہا وہ ربیعہ بن نصر کے دل میں جم گیا اور اس نے اپنے گھر والوں اور بچوں کے لیے سامان ضروری تیار کر کے انھیں عراق کی جانب روانہ کر دیا اور شاہان فارس میں سے ایک بادشاہ کے نام جس کا نام شاپور بن ثمر ازاد تھا ان کے لیے ایک خط لکھ دیا اس نے انھیں حیرہ میں بسالیا اور اسی ربیعہ بن نصر کی بہاندہ اولاد میں سے نعمان بن منذر ہے اور وہ عینی نسب اور عین والوں کے علم کے لحاظ سے منذر بن نعمان بن منذر بن عمرو ابن عدی بن ربیعہ بن نصر کا بیٹا ہے جو مین کا بادشاہ تھا۔

ابن ہشام نے کہا کہ خلف احمد نے جو خبریں مجھے دیں اس میں سلسلہ نسب نعمان بن منذر بن منذر ہے۔

ابو کریم تبتان اسعد کا ملک مین پر غلبہ اور شیربائوں کے ساتھ اس کی جنگ

ابن اسحق نے کہا پھر جب ربیعہ بن نصر مر کھ گیا تو تمام مین کی حکومت حسان بن تبتان اسعد ابو کریم کو مل گئی اور یہ تبتان اسعد بیچ ثانی کہلاتا ہے جو کلینکریم بن زید کا بیٹا ہے اور زید بیچ اول کہلاتا ہے جو عمرو ذوالاذعار بن ابرہہ ذی المنار بن الریش کا بیٹا ہے۔

ابن ہشام نے کہا کہ بعضوں نے الریش کہا ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ وہ بیٹا ہے عدی بن قیس بن سبأ الاصفہانی کعب کہنف الظلم بن زید بن اہل بن عمرو بن قیس بن معاویہ بن جشم بن عبد شمس بن

وَأُولَئِكَ بَنُو قُطَيْبِ بْنِ عَرِيبِ بْنِ زُهَيْرِ بْنِ أَيْمَنِ بْنِ الْبَكْرِ بْنِ الْعُزْرِ بْنِ خَمْسَرِ بْنِ سَالَاكِ بْنِ يَعْرُبِ بْنِ لَيْثِ بْنِ قُحْطَانَ كَا۔

ابن ہشام نے کہا کہ سلسلہ نسب لیسجب بن یعرب بن قحطان ہے۔
ابن اسحق نے کہا یہ بیان انسداد ابو کرب وہی ہے جو مدینہ (منورہ) آیا
اور نہ کے یو دس کے دو عالموں کو وہاں سے لینے گیا اور بیت الحرام کی
تعمیر کی اور اس پر غلاف چڑھایا اور اس کی حکومت ربیعہ بن نصر کی حکومت سے
پہلے تھی۔

ابن ہشام نے کہا یہ وہی ابو کرب ہے جس کے متعلق یہ شعر
زبان زو عام ہے۔

لَيْثٌ خَطِيٌّ مِنْ أُبَيٍّ كَرِيبٍ

أَنْ يَسُدَّ خَيْرُ وَخَبَلَةٍ

کاش مجھے ابو کرب کی جانب سے (صرف اسی قدر) نفع
ہو تاکہ اس کی نیکی اس کے فساد کو روک دیتی۔

ابن اسحق نے کہا کہ جب وہ مشرق سے آیا تو مدینہ (منورہ) کو اپنا
راستہ بنایا تھا اور ابتدا میں جب وہ وہاں سے گزرا تھا تو وہاں کے رہنے
والوں کو اس نے برا فروخت نہیں کیا تھا اور وہ اپنے بیٹے کو ان میں چھوڑ گیا
تھا نہ ایک اچانک حملے میں قتل کر دیا گیا اس لیے وہ وہاں اس عزم سے
آیا کہ مدینہ (منورہ) کو برباد کر دے اور وہاں کے رہنے والوں کو نیست و نابود
کر ڈالے یہاں کی کھجور کے پیڑوں کو کاٹ ڈالے تو اس کے مقابلے کے لیے
انصار کا یہ قبیلہ متحد ہو گیا جن کا سردار بنی نجار کا ایک خود عمرو بن طلحہ تھا جو
بنی عمرو بن منذر میں کا ایک شخص ہے اور منذر کا نام عامر بن مالک بن نجار
ہے اور نجار کا نام تیم التمدین تعلیہ بن عمرو بن خزرج بن حارثہ بن تعلبہ بن
عمرو بن عامر ہے۔

ابن ہشام نے کہا عمرو بن طلحہ بن معاویہ بن عمرو بن عامر بن مالک بن النجار ہے اور طلحہ اس کی ماں کا نام ہے اور وہ عامر بن زریق بن عبد حارثہ بن مالک بن غضب بن حشم بن الخزرج کی بیٹی تھی۔
 ابن اسحق نے کہا بنی اعدی بن النجار میں کے ایک شخص نے جس کا نام حمز تھا تیج والوں میں کے ایک شخص پر اس وقت حملہ کر دیا جب وہ ان کے پاس آئے ہوئے تھے اور اس کو قتل کر ڈالا اس کی تفصیل یہ ہے کہ:-
 حمز نے اس شخص کو اپنے باردار درختوں کے پاس کھجوروں کے خوشے کاٹتا ہوا پایا۔ تو اس نے درختی سے اس کو مارا اور قتل کر ڈالا۔ اور کہا کہ کھجوریں تو اسی کی ہیں جس نے اس کی تابلیہ کی ہو اس واسطے نے ان سے تیج کے کیسے کو اور بڑھا دیا اور جنگ شروع ہو گئی انصار کا دعویٰ ہے کہ وہ ان سے دن میں جنگ کرتے تھے اور رات میں ان کی ضیافت کرتے تو تیج کو ان کا یہ برتاؤ بہت ہی عجیب معلوم ہوتا اور کہتا خدا کی قسم ہماری قوم بڑی شریف ہے تیج ان کے ساتھ جنگ ہی میں تھا کہ اس کے پاس بنی قریظہ کے علمائے ہود میں سے دو عالم آئے۔ اور قریظہ۔ نصیر بنجام اور عمرو بن کا نام پھل بھی تھا یہ سب کے سب بنو الخزرج بن الصریح بن النوءمان بن السنبط بن السبع بن سعد بن لاوی بن خیر بن النجام بن نخوم بن عازر بن عوزر بن ہارون بن عمران بن یثرب بن قاضیہ بن لاوی بن یعقوب اسرائیل اللہ بن اسحق بن ابراہیم خلیل الرحمن وکلی اللہ علیہ وسلم،

۱۔ پھل آتے کے لیے زدرخت کا پھول مادہ صفت کے پھول میں ڈالنے کو تابیر کہتے ہیں (احمد محمودی)

۲۔ (الف۔ ب۔ ج۔) بنجام باجیم (د۔) خام باجائے حلی۔

۳۔ حسب نشان (۱۲)

۴۔ (الف۔) قاضی (ب۔ ج۔) قاضی

۵۔ اسرائیل کے معنی بنتی الارب میں عبد اللہ کے لکھے ہیں امر یہ معنی قیدی۔ بندہ اور ایل یہ معنی اللہ اس لحاظ سے اسرائیل اللہ میں اضافت الی تفسیر لازم آکر تکرار ہے معنی ہو جائے گی منجہ میں ایل کے معنی قوی و قدیر کے لکھے ہیں اس طرح اسرائیل اللہ کے معنی عبد اللہ القوی ہو سکتے ہیں۔

(احمد محمودی)

۱۷ کی اولاد ہیں۔

یہ دونوں عالم علم میں بڑا پایہ رکھتے تھے جب انھوں نے سنا کہ تیج مدینہ اور اہل مدینہ کے برباد کرنے کا قصد رکھتا ہے تو دونوں نے اس سے کہا اے بادشاہ تو ایسا نہ کر اور اگر تو اپنے ارادے سے باز نہ آیا تو تیسرے اور اس کے درمیان کسی نہ کسی قسم کی روک پیدا ہو جائے گی۔ اور ہم تجھے کسی نہ کسی فوری سزا پانے سے بھی محفوظ خیال نہیں کرتے اس نے ان دونوں سے کہا یہ کس لیے انھوں نے کہا اس لیے کہ وہ مقام ہجرت بنی ہے جو اسی حرم سے قریش کے قبیلے میں سے آخر زمانے میں نکلے گا اور مدینہ منورہ اس نبی کا گھر اور مستقر ہو گا آخر وہ اس خیال سے باز آگیا اس نے سمجھا کہ ان دونوں کو کون علم ہے اور جو باتیں ان سے سنیں ان کو پسند کیا اور مدینہ سے لوٹ گیا اور انھیں کے مذہب کی پیروی شروع کر دی۔

خالد بن عبد العزی بن عزیث بن عمرو بن عبد عوف بن غنم بن مالک ابن النجار عمرو بن طلحہ پر فخر کرتے ہوئے کہتا ہے:-

أُحْصَا أُمٌّ قَدْ نَهَى ذُكْرَهُ

أُمٌّ قَضَى مِنَ الذَّيْءِ وَطَرَهُ

کیا تیج مدینہ انبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت اور عمرو بن طلحہ کے جیسے بہادر کے مقابلے کی مشکلوں کو بھولا ہوا تھا اور اب ہوش میں آیا ہے یا اس نے عمداً اس بات کو یاد آنے سے روک دیا تھا یا وہ زندگی کی لذت (اور آزادیوں اور امانوں) سے (سیر اور) قانع ہو چکا ہے

۱۸ یعنی اللہ تعالیٰ اسباب باطنی کے ذریعے تجھے بربادی مدینہ منورہ سے روک دے گا۔
یہ کتب سابقہ کے ذریعے آئے وائے واقعات کا۔

۱۹ اور اسے اپنی زندگی دو بھروسے کی ہے کہ اسے اپنی بربادی کا کوئی خوف باقی نہیں رہا۔ (احمد محمودی)

أَمْ تَذَكَّرُنَّ الشَّبَابَ، وَمَا

ذِكْرُكَ الشَّبَابِ أَوْ عَصْرُهُ

یا اے تجھے اپنی جوانی یاد آگئی اور اپنی جوانی کے گھنڈ
میں نتائج سے بے پروائی کر رہا ہے لیکن تیری جوانی کے زمانے یا اس
جوانی کی یاد سے تجھے کیا فائدہ حاصل ہو سکتا ہے۔

إِنِّهَا حَزْبٌ رَّبَّيَا عِيَهُ

مِثْلُهَا أَتَى الْفَتَى عِبْرَةً

یہ کوئی معمولی جنگ نہیں یہ تو وہ چار گونجیلینوں والی شیرازہ
جنگ ہے کہ اس کے جیسی جنگیں ایک نو عمر نوجوان کے لیے موجب
عبرت اور تجربہ آموز ہیں۔

فَأَسَأَلَا عَمْرَانِ أَوَّاسِدَا

إِذْ أَتَتْ عَدُوًّا مَعَ الزُّهْرَةِ

اے میرے ساتھیو ذرا تم دونوں نبی عمران یا بنی اسد سے

۱۔ نسخہ (الف) غیرہ (ب ج د) عبرۃ غیرہ کی صورت میں اس کے معنی یہ ہوں گے
کہ اس کے جیسی جنگیں نوجوان پر حوادث زمانہ لاتی ہیں لیکن مجھے وہ نسخہ جس کو میں نے متن
میں رکھا ہے مرجع معلوم ہوتا ہے۔

۲۔ نسخہ (الف) غدوا (ب ج د) غدوا نسخہ اول کے معنی صحیح سورہ دوم کے
معنی دوڑتے ہوئے تیزی سے۔ (احمد محمودی)

اس وقت کی حالت کو تو دریافت کر بوجہ کہ زہرہ کے طلوع کے
ساتھ ساتھ صبح سویرے ایک بڑا شکر تیزی سے اُڑھکا۔

فَنَلِيَ فِيهَا أَبُو كَرَبٍ

مَسَّيْنِ اُنْكَرْنَهَا ذَفِيرَةً
بڑا شکر جس میں ابو کرب قاصر تھا ان شکر والوں کی
زیریں بڑی بڑی اور فولاد کی بو سے نہ چنی تھیں۔

ثُمَّ قَالُوا مَن يَوْمٌ بِهَذَا؟

أَبْنَى عَوْفٍ أُمِّ النَّجَبَةِ
پھر انھوں نے کہا اس شکر کو لے کر کس کا قصد کیا جائے
یا کس سے مقابلہ کریں کیا بنی عوف سے یا بنی نجار سے۔

بَلْ بَنِي النَّجَّارِ اِنَّ لَنَا

فِيهِمْ قَتْلَى وَ اِنَّ مِثْرَةَ
دہنیں کسی دوسرے سے رسم مقابلہ نہ کریں گے
بلکہ بنی النجار ہی سے مقابلہ کریں گے کیونکہ ہمارے آدمیوں کو
انہوں نے ہی قتل کیا اور بے شک ہمیں انھیں سے بدلہ لینا ہے۔

لہ نسخہ دالفت، یوٹم - نسخہ (ب ج د) نوٹم - پہلی صورت میں فعل مجہول ہوگا
دوسری میں معروف - (احمد محمودی)

فَتَلَقَّوْهُمْ مَسَايِفَهُ

مَلَّةٌ هَاكَالْغَبِيَةِ النَّثْرَةِ

پس انہوں نے ان سے شمشیر زنی شروع کی ان کا سیلاب
بارش کے اس سیلاب کی طرح تھا جو نشیب کی جانب زور سے رواں آئے

فِيهِمْ عَمْرَؤَانِ طَلَّةٌ

مَلَّى الْإِلَّاهُ قَوْمَهُ عَمْرَانِ

انہیں میں عمرو بن طلحہ بھی تھا اللہ اس کی قوم کو اس کی
عمرے متمتع کرے یعنی اللہ اس کو بہت دنوں زندہ رکھے۔

سَيِّدُ مَبَامِ الْمَلُوكِ وَمَنْ

رَامَ عَجْرًا لَا يَكُنْ قَدْرُهُ

وہ ایسا سردار ہے جس نے بہت سے بادشاہوں پر
برتری حاصل کر لی ہے جو شخص بھی عمرو کے مقابلے یا اس کو ضرر
پہنچانے کا ارادہ کرے خدا کرے کہ وہ اس پر قدرت نہ پائے۔
اور یہ انصار کے قبیلے والے دعویٰ کرتے ہیں کہ تیج ان یہود قبائل سے جو

۱۔ نسخہ (الف) کا لغیۃ النثرہ (ب) کا لغیۃ النثرہ (ج) کا لغیۃ النثرہ (د)
کا لغیۃ النثرہ۔ غیب کے معنی پانی کا بہت بڑی مقدار میں اٹھایا جانا نثر کے معنی بکھیرنے
اور کثرت کے ہیں یعنی ان کا سیلاب ایسا تھا گویا بہت سی مقدار میں پانی اٹھایا جا رہا ہے
اور غیب کے معنی بہت دنوں کے بعد آنے والا۔ نثر کے معنی بہت زور سے پھوٹنا۔

(احمد محمودی)

ان سے پہلے تھے کینہ ری رکھتا تھا وہ تو انھیں برابر ہی کر دیتا چاہتا تھا لیکن انھوں نے اس کو ان سے روکایا ہاں تاک کہ وہ ان کے پاس سے لوٹ گیا اور اسی لیے کسی شاعر نے اپنے شعر میں کہا ہے۔

مَا بَالُ نَوْمِكَ مِثْلُ نَوْمِ الْأَرْمَلِ

أَرِقًا كَأَنَّكَ لَا تَزَالُ تَسْتَهْذِئُ

تیری نیند کو کیا ہو گیا ہے کہ بیداری کے سبب سے
آشوب چشم و اسے کی سی نیند ہو گئی ہے۔ گویا کہ تو ہمیشہ بیدار
رہتا ہے۔

حَقًّا عَلَى سِبْطَيْنِ حَلًّا نِزْبًا

أُولَى لَهُمْ بِعِقَابِ نَوْمٍ مَفْسِدٍ

کہ ان دو قبیلوں سے کینہ دہری کے سبب جو شرب میں
وطن پذیر ہو گئے ہیں گویا رات بھر جاگتا رہتا ہے اور نیش پر
عمل کرنے کی فکر میں لگا ہے اور جنگ و جدل کی سزا کے لیے ایسے ہی
لوگ زیادہ سزا واد ہیں۔

ابن ہر شام نے کہا جس قصیدے میں یہ شعر ہے وہ مصنوعی ہے اور

لہ نسخہ (الف) کے سوا یہ شعر کسی نسخہ میں متن کتاب میں نہیں نسخہ (ب) کے حاشیے پر یہ
شعر الفاظ کے تفاوت کے ساتھ موجود ہے اس میں ہے۔

مَا بَالُ عَيْنِكَ لَا تَنَامُ كَأَنَّكَ [تیری آنکھوں کو کیا ہو گیا ہے کہ وہ سوتی ہی نہیں گویا
کھلتا ماقہا بسم الاسود] سر نہ ہٹا ہے۔ (احمد محمودی)

اسی وجہ سے ہم اس کے لکھنے سے باز رہے۔

۱۹

ابن النجاشی نے کہا کہ تیج اور اس کی قوم بت پرست تھی بتوں کو پوجا کرتی تھی جب اس نے مکے کا رخ کیا جو مین کو جاتے وقت اس کے راستے ہی میں واقع تھا اور عسقفان اور الجحج کے درمیان کسی مقام پر پہنچا تو اس کے پاس یحزیکل بن مذکر بن الیاس بن مضر بن نزار بن معد میں کی ایک جماعت آئی اور انھوں نے کہا اے بادشاہ کیا ہم آپ کو ایک چھپا ہوا خزانہ بتا دیں جس میں موتی زمر دیا قوت اور سونا چاندی بہ کثرت موجود ہے جس سے آپ سے پہلے کے بادشاہ غافل رہے۔ اس نے کہا کیوں نہیں ضرور بتا دو۔ انھوں نے کہا مکے میں ایک گھر ہے اس بیتی کے رہنے والے اس گھر کی پریش کر رہے ہیں اور اس کے پاس تمازیں پڑھتے ہیں یا دعائیں مانگتے ہیں۔ قبیلہ بنی ہذیل نے تو صرف یہ چاہا تھا کہ تیج کو اس دریا سے برباد کر دیں کیونکہ وہ جانتے تھے کہ بادشاہوں میں سے جس نے اس کے ساتھ بدی کا ارادہ کیا یا وہاں سرکشی کرنا چاہا وہ برباد ہو گیا۔ لیکن جب اس نے ان کے کہنے کے موافق کرنے کا عزم کر لیا تو ان دونوں عالموں کو بلایا اور ان سے اس کے متعلق دریافت کیا ان دونوں نے کہا اس قوم نے تجھے اوزیری قوم کو برباد کر دیا چاہا ہے ہم اس گھر کے سوا کوئی اور گھر ایسا نہیں جانتے جس کو اللہ نے زمین میں اپنے لیے بنایا ہو اگر تو نے ویسا ہی کیا جس پر تجھے ان لوگوں نے ابھارا ہے تو تو اور تیرے ساتھ جو جوہروں کے سب تباہ ہو جائیں گے اس نے کہا تو پھر تم دونوں کا کیا مشورہ ہے جب میں وہاں جاؤں تو کیا کروں انھوں نے کہا وہاں کے لوگ اس گھر کے پاس جو کچھ کرتے ہیں تو یہی دہی کر اس کا طواف کر اس کی تعظیم و تکریم کر اور اس کے پاس اپنا سر منڈا اور خشوع و خضوع داؤر عجز و انکسار اختیار کر۔ حتیٰ کہ تو وہاں سے نکل جائے۔ اس نے کہا تم اس طرح کیوں نہیں کرتے انھوں نے کہا سن واللہ بے شک وہ ہمارے باپ ابراہیم کا گھر ہے اور اس میں کسی قسم کا شک نہیں کہ واقعہ ٹھیک ٹھیک ویسا ہی ہے جیسا ہم نے تجھ سے کہا ہے لیکن وہاں کے رہنے والوں نے اس گھر کے اطراف بت نصب کر کے

اور ان کے آگے قربانیاں کر کے ہمارے اور اس گھر کے درمیان دیوار حائل
 کر دی ہے اور وہ نجس اور مشرک بھی ہیں۔ یہی یا اسی طرح کے الفاظ انہوں
 نے کہے (غرض) وہ ان کی بات کی سچائی اور ان کے خلوص و خیر خواہی
 کا معترف ہو گیا اور بتذیل کے مذکورہ لوگوں کو بلوایا اور ان کے ہاتھ کاٹ دیے
 اور خود آگے چلا یہاں تک کہ مکے میں آیا اور بیت اللہ کا طواف کیا اور اس
 کے پاس اونٹ ذبح کیے اور اپنا سر منڈوایا اور اس عام روایت کے مطابق
 جو لوگوں میں مشہور ہے وہ مکے میں چھ روز رہا ان دنوں میں لوگوں کے لیے
 جانور ذبح کیا کرتا اور وہاں کے رہنے والوں کو کھانا کھلاتا اور شہد بلا تا رہا
 اور اسے خواب میں بتایا گیا یعنی حکم دیا گیا کہ وہ بیت اللہ پر غلاف چڑھائے
 چنانچہ اس نے بیت اللہ پر کھانٹ کا غلاف چڑھایا پھر اسے بتایا گیا کہ اس سے
 بہتر غلاف چڑھائے تو اس نے اس پر معاف کا غلاف چڑھایا پھر اسے بتایا گیا
 کہ اس پر اس سے بہتر غلاف چڑھائے تو اس نے اس پر ملاء اور وصائل کا
 غلاف چڑھایا اور عرب کے خیال کے موافق تیج پہلا شخص ہے جس نے بیت اللہ
 پر غلاف چڑھایا اور اس کے متقلبین کو جو بنی جزدہم سے تھے ہمیشہ غلاف چڑھاتے

صلی

لہ ان الفاظ سے رادی یہ ظاہر کرنا چاہتا ہے کہ اسے ان دونوں کے منہ سے نکلے ہوئے
 الفاظ یقینی طور پر یاد نہیں ہیں اس لیے روایت بالمعنی کی گئی ہے اور یہ الفاظ
 روایت بالمعنی کی جانب بطور اشارہ ذکر کیے گئے ہیں۔ (احمد محمودی)

لہ اصل میں لفظ خصف ہے جو خصفہ کی جمع ہے جس کے معنی موٹے کپڑے
 یا بھور کے پتوں اور ریشوں سے بنی ہوئی چیز کے ہیں جس کو ہسم ٹاٹ
 کہتے ہیں۔ (احمد محمودی)

لہ معاف ایک شہر کا نام ہے جو مین میں تھا جس کی طرف ایک خاص قسم کا
 پھیرا منسوب تھا۔

لہ ملاء اس چادر کو کہتے ہیں جس میں دو پاٹ ملا کر سے گئے ہوں۔ (احمد محمودی)

لہ وصائل بھی ایک قسم کا کپڑا تھا جو مین سے آتا تھا (احمد محمودی)

رہنے کی، وجہ سیرت کی۔ اور اسے پاک صاف رکھتے کا حکم دیا۔ اور یہ بھی حکم دیا کہ خون مردار اور تھوڑے چھوٹے اس کے نزدیک نہ آنے دیں اور اس کے لئے دروازہ اور قفل کچی بنوائی تو سُبْحَتِ الْأَحْبَبِ بن جذیمہ بن عوف بن نصر بن معاویہ بن نوآزن بن منصور بن عکرمہ بن خضفہ بن قیس بن عیلان نے جو عہد منات بن کعب بن سعد بن تیم بن مرثدہ بن کعب بن لؤئی بن غالب بن زہر بن مالک بن النضر بن کنانہ کے پاس لیئے اس کی زوجیت میں تھی اشعار ذیل کہے ہیں جن میں اپنے بیٹے کو جس کا نام خالد تھا اور جو عہد منات ہی کے لطف سے تھا مخاطب کر کے حرمت مکر کی عظمت بتائی ہے اور اس کو حرم میں بغاوت کرنے سے منع کیا ہے تیج اور اس کا عجز و انکسار اور کعبہ اللہ کے لئے جو جو کام اس نے کیے تھے ان سب کا ذکر کیا ہے۔

أَبْنَى لَا تَظْلِمَ بِنَكَّةَ لَا الضَّعِيفَ وَلَا الْكَبِيرَ

اے میرے پیارے بیٹے! میں ظلم و ستم نہ کرنے چھوٹوں

پر اور نہ بڑوں پر۔

لے دوسرے نسخوں میں ”امروہم بتعلمہا یرو“ ہے اور نسخہ الف میں ”بتعلمہا یرو“ ہے جو بالکل غلط معلوم ہوتا ہے۔ (احمد محمودی)
لے نسخہ الف میں ”میلانا وھی الحائض“ لکھا ہے اور نسخہ دہ میں ”مسلانا وھی الحائض“ ہے اور نسخہ رجب میں ”میلانا وھی الحائض“ ہے سب میں زیادہ صحیح اس مقام پر نسخہ دہ (ب) ہے اور نسخہ الف (ب) سب سے زیادہ غلط ہے مسئلہ کے معنی خرقہ الخیض ہے یعنی حیض کے چھوٹے جس کی حج مآلی ہے۔ نسخہ الف (ب) کا میلانا ہمیں کسی لغت میں نہیں ملا اور پھر اس کی تفسیر الحائض سے کی گئی ہے جو کسی دوسرے نسخہ سے مطابق نہیں لے (الف ب) الاحب باحائضی رجب۔ دہ حب باجیم۔ سہیلی نے لکھا ہے کہ ابا سب حار ہلہ سے کہتے ہیں لیکن ابو عبیدہ نے حبیم سے لکھا ہے۔ (احمد محمودی)

وَأَحْفَظُ فِتْحَارِ مَهَا، بَيْتِي، وَلَا لَيْغُورَ نَاكَ، الْغُرُورُ

یہ اس کی قابل عظمت چیزوں کی حفاظت کر دیجہ کہیں
تجھے غلط باتیں دھوکے میں نہ ڈال دیں۔

أَبْنَى، مَنْ يَطْلُبُ بِمَكَلَةٍ يُلِقُ الْهَزَاتِ الشَّرُورِ

یہ جو شخص کے میں ظلم کرتا ہے اسے انتہائی برے
نتائج بھگتے پڑتے ہیں۔

أَبْنَى، يَفْضُرُ بَدَنَهُ

وَيُلِجُ بِنَجْدٍ يَهْ الشَّعِيرِ

یہ ایسے شخص کے ہنہ پر مار پڑے گی اور بھڑکی آگ
اس کے نرم و نازک رخساروں کی شکل بگاڑ دے گی۔

أَبْنَى، قَدْ جَرَّ بَنَمًا

فَوَجَدَتْ نَطْلًا لَهَا يَبُورِ

یہ میں نے اسے بہت آزمایا ہے اس میں ظلم کرنے والے
کو ہلاک ہوتے ہی پایا ہے۔

شعیر (الف) کے سوا تمام نسخوں میں لغونک یا ئے تھانیہ سے ہے۔ جس کے معنی کہیں شیطان
تجھے دھوکے میں نہ ڈال دے ہیں۔ کلام مجید میں وَلَا يَغْرَبُ نَاكَ بِاللَّهِ الْغُرُورُ
ہے جس کی تفسیر شیطان ہی سے کی گئی ہے (الف) میں تائے فوقانیہ سے ہے
اگر تائے فوقانیہ سے پڑھا جائے تو اس کے معنی یہ ہوں گے کہ دھوکے میں
ڈالنے والی چیزیں تجھے دھوکے میں نہ ڈال دیں (احمد محمودی)

بہ (الف) اور (ب) میں یلج باحائے خطی اور ج دوم میں باجیم ہے جس کے معنی
اپنے نرم و نازک رخسار لیے آگ میں داخل ہوگا۔ (احمد محمودی)

اللَّهُ آمَنَ بِهَا وَمَا

يُنْيِتُهَا بَعَثَ صَتِيمًا قَصُورًا

اسے اور اس کے صحن میں جتنے محل بنائے گئے ہیں
اللہ نے ان (سب) کو امن چین عنایت فرمایا ہے۔

وَاللَّهُ آمَنَ طَائِرَ هَا

وَالْعُصَمَاءُ مَتَانًا فِي شَيْءٍ

اللہ نے اس کے پرندوں کو بھی امن چین عطا فرمایا ہے
اور کوہِ ثَمَرِ میں ہرنیاں (یا جگلی بکریاں) بھی امن چین سے رہتی ہیں۔

وَلَقَدْ غَزَا هَبَاتِ بَعِ

فَكَسَا بَنِيَّتَهَا الْحَبِيرَ

اور بے شک تیج نے اس عظمت والے گھر کا قصد کیا
ہے یعنی اس کی زیارت کے لیے آیا ہے اور اس کی عمارت
پر تیارم اور منقش غلات چڑھایا ہے۔

وَأَذَلَّ سَاحِلَ مَلِكِهِ

فِيهَا فَأَذَى بِاللَّذْوَرِ

اور میرے پروردگار نے اس کے ملک کو اس کا مطیع و
فرمانبردار بنادیا تو اس نے اس میں نذرین دگذرائیں اور جو نذرین

کی تھیں، پوری کیں۔

يَمْشِي إِلَيْهَا حَافِيًا

يَفِينَا إِلَيْهَا أَلْفَ أَبْعَادٍ

(دیکھتے والے دیکھ رہے تھے کہ) وہ اس گھر کی
جانب تنگے پاؤں جا رہا ہے اور اس گھر کے صحن میں دو ہزار اونٹ
دقربانی اور چانوں کی سیاقیت کے لیے موجود ہیں۔

وَيَنْظُرُ يُطْعِمُ أَهْلَهَا

لَحْمَ الْهَنَاسَرِيِّ وَالْجَزْوَ

اور وہ وہاں رہنے والوں کو اعلیٰ درجے کے اونٹوں اور دوسرے
فوج کرنے کے قابل جانوروں کا گوشت کھلائے جا رہا ہے۔

يَسْقِيهِمُ الْعَسَلِ الْمَصْنُوعِي

وَالرَّحِيضِ مِنَ الشَّعِيرِ

وہ انھیں چھتا ہوا شہد پلائے جا رہا ہے اور دھوئی
ہوئی پاک صاف آتش جو پلائے جا رہا ہے۔

وَالْغَيْلُ أَهْلُ جَنَّتِهِ يَوْمُونَ فِيهَا بِالْصُّخُورِ

اور ہاتھی والا لشکر برباد کر دیا گیا اور دیکھنے والے

لے نسخہ (الف) کے موات نام نسخوں میں ”بغناٹھا“ نے سے ہے صرف نسخہ (الف) میں ”بغناٹھا“
غین سے ہے جس کے کوئی مناسب معنی مجھ میں نہیں آئے۔ (احمد محمودی)

دیکھ رہے تھے کہ ان پر اس بستی میں چٹانیں برس رہی ہیں۔

وَالْمَلَأَتْ فِي أَقْصَى الْأَيْلَا

دَوْفِي الْأَعْنَاجِمِ وَالْجَزِيرِ

اور اس کے بادشاہ کو مکے سے دور دروازہ شہروں اور
بیرون عرب ملکوں اور جزیروں میں ہلاک کر دیا گیا۔

فَاَسْمَعُ إِذَا حَدَّثْتُ وَأَفْهَمُ

كَيْفَ عَاقِبَهُ الْأُمُورُ

جو کچھ تجھ سے بیان کیا گیا اسے سن اور انجام کار کیا ہوگا

اسے سمجھ لے۔

ابن ہشام نے کہا کہ یہ اشعار مقید ہیں اور مقید اشعار ان اشعار کو کہتے
ہیں جن کو رفع نصب جر کوئی اعراب نہیں دیا جاتا یعنی ان پر وقت کیا جاتا ہے۔
پھر (تبع) نے اس کے ساتھ جو لشکر تھا اس کو اور ان دونوں عالموں کو لے کر
مین کا رخ کیا اور مکے سے نکل کر چلا گیا۔ اور جب مین میں داخل ہوا تو اپنی قوم
کو اس مذہب کی طرف دعوت دی جس میں وہ خود داخل ہو چکا تھا انھوں نے
اس کی دعوت قبول کرنے سے انکار کیا۔ اور اس سے فیصلہ و ثالثی کا مطالبہ
کیا کہ اس آگ کی طرف دونوں رجوع کریں جو مین میں تھی۔

ابن ہشام نے کہا کہ مجھ سے ابو مالک بن ثعلبہ بن ابی مالک القرظی نے
ابراہیم بن محمد بن طلحہ بن عبید اللہ کی روایت سے بیان کیا کہ تبع حبش میں
داخل ہونے کے قریب ہوا تو بنی حمریر نے اس کو مین میں آنے سے روکا اور
انھوں نے کہا کہ جب تک ہم میں تو اس بستی میں داخل نہ ہو سکے گا یعنی رسم
تجھے اس بستی میں داخل نہ ہونے دیں گے۔ کیونکہ تو نے ہمارے دین سے

لے تمام سنہوں میں داخل علینا ہے اور نسخہ (الف) میں علیتنا ہے جو کسی طرح صحیح نہیں خیال کیا جاسکتا (احمد محمودی)

علحدگی اختیار کر لی ہے اس نے انھیں اپنے دین کی دعوت دی اور کہا یہ دین تمھارے دین سے بہتر ہے انھوں نے کہا اچھا تو پھر آگ کے فیصلہ و نمائندگی کو تسلیم کر اس نے کہا بہت اچھا۔

ابن اسحق نے کہا کہ یمن والوں کے خیال کے موافق یمن میں ایک آگ تھی جو ان کے مختلف امور میں ان کے مابین ثالثی فیصلہ صادر کیا کرتی تھی ظالم کو کھا جاتی اور مظلوم کو کچھ ضرر نہ پہنچاتی۔ آخر اس کی قوم اپنے بتوں اور ان چیزوں کے ساتھ نکلی جن کے ذریعے وہ لوگ اپنے دین میں تقسُّب خداوندی حاصل کرنے کا دعویٰ رکھتے تھے۔ اور وہ دونوں عالم بھی اپنی گردنوں میں اپنی کتابیں حائل کیے ہوئے نکلے۔ حتیٰ کہ سب کے سب اس مقام پر جا بیٹھے جہاں سے وہ آگ نکلا کرتی تھی پس وہ آگ نکلی اور انکی طرف بڑھی اور جب وہ ان کی سمت بڑھی تو وہ اس سے کترانے لگے اور اس سے خوف زدہ ہو گئے۔ جو لوگ وہاں موجود تھے انھوں نے ان کو ابھارا اور صبر کی ترغیب دی۔ وہ مجھے رہے یہاں تک کہ آگ ان پر چھا گئی بتوں اور تمام اس سامان تقرب کو جو ان کے ساتھ تھا اور ان حمیری لوگوں کو جو اس سامان کے حامل تھے سب کو کھا گئی اور وہ دونوں عالم اپنی گردنوں میں اپنی کتابیں حائل کیے پشانی سے پسینہ ٹپکتا ہوا باہر نکل آئے اور آگ نے انھیں کچھ ضرر نہ پہنچایا پھر کیا تھا سب گئے سب حمیری اس کے مذہب پر متفق ہو گئے۔ اسی وقت سے اور اسی واقعے کے سبب سے یمن میں یہودیت کی بنا پڑ گئی۔ ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے ایک بیان کرنے والے نے بیان کیا کہ وہ دونوں عالم اور حمیریوں میں سے جو لوگ نکلے تھے انھوں نے اس آگ کا اس لیے پچھا کیا تھا کہ اس کو لوٹا دیں۔ انھوں نے کہا تھا کہ جس نے اس کو لوٹا دیا وہی حق سے زیادہ قریب ہے۔ پس چند حمیری اپنے بتوں کو ساتھ لے کر اس کو لوٹانے کے لیے اس کے پاس گئے وہ آگ بھی ان سے قریب ہوئی کہ انھیں کھا جائے لیکن وہ اس سے کتر کر نکل گئے اور اس کو لوٹا نہ سکے اور وہ دونوں عالم اس کے بعد اس کے پاس گئے اور توبت پڑھنے

لگے۔ اور وہ آگ ان کے پاس سے بچے سٹنے لگی یہاں تک کہ ان دونوں نے اس کو اس مقام تک بٹا دیا جہاں سے وہ نکلی تھی آخر حمیریوں نے بالاتفاق ان دونوں کے مذہب پر بیعت کر لی اللہ بہتر جانتا ہے کہ ان دونوں میں کونسی بات واقعی تھی۔

ابن اسحق نے کہا کہ اہل یمن کا ایک گھر پر عام نامی تھا جس کی وہ عظمت کیا کرتے اور اس کے پاس قربانی کیا کرتے تھے اور اس سے باتیں کیا کرتے۔ کیونکہ وہ مشرک تھے۔ ان دونوں عالموں نے تیج سے کہا کہ وہ تو شیطان ہے وہ انھیں اس ذریعے سے فتنے میں ڈال رہا ہے تو ہمارے اور اس کے درمیان نہ ٹکاس نے کہا اس کے ساتھ تم جو چاہو کرو۔ یمن والوں کے دعوے کے مطابق ان دونوں نے اس میں سے ایک کا لکتا نکالا اور اس کو کوچ کر ڈالا اور اس گھر کو ڈھا دیا۔ جو خون اس پر بہایا جاتا تھا یعنی وہاں جو قربانیاں لی جاتی تھیں اس کے آثار و نشانات جس طرح مجھ سے بیان کیا گیا ہے آج تک بھی موجود ہیں۔

اس کے بیٹے خشان بن تہان کی حکومت اور عمرو کا اپنے بھائی کو مار ڈالنا

پھر جب اس کا بیٹا خشان بن تہان اسعد ابو گرب بر سر حکومت ہوا تو سرزمین عرب و عجم کی پامالی کے ارادے سے یمن والوں کو لے کر نکلا یہاں تک کہ جب وہ عراق میں ایک مقام پر۔ بن ہشام نے کہا کہ بعض اہل مسلم کی روایت کے مطابق یمن میں۔ تھے تو حمیریوں اور یمن کے چند قبیلوں نے

اسے ہم اس کو دفع کرنا چاہتے ہیں تو اس امر میں حائل نہ ہو ہیں اس سے نہ رک۔ (احمد محمودی)
یہ تمام نسخوں میں قبائل انہیں ہے اور نسخہ (الف) میں قبائل العرب ہے لیکن زیادہ مناسب نسخہ اول الذکر ہی معلوم ہوتا ہے۔ (احمد محمودی)

اس کے ساتھ جانے کو تاپست کیا اور اپنے شہروں اور گھروالوں کی طرف
لوٹ جانا چاہا اور اس کے بھائی عمرو سے جو اس کے بشکریہ میں تھا سازش کی
گفتگو کی انھوں نے اس سے کہا تو اپنے بھائی حُشان کو مار ڈال تو ہم تجھے اپنا
حاکم بنالیں گے اور تو ہمارے ساتھ ہمارے شہروں کی جانب لوٹ چل اس نے
ان کی اس بات کو قبول کر لیا اور ذور عین حمیری کے ہوا سب کے سب اس پر
منتفی ہو گئے۔ ذور عین نے بیچ کے بھائی کو اس بات سے منع کیا مگر اس نے
ذور عین کی ایک نہ مانی اسی موقع پر ذور عین نے کہا۔

أَلَا مَن يَشْرِي سَهْرًا يَنْزُومَ

سَعِيدًا مَن يَكِيْتُ فَرِيْدًا عَيْنَ

کیا تم نے غور نہیں کیا کہ کیا وہ شخص جو چین کی نیند کے
بجائے بے چینی اور بیداری خرید رہا ہے وہ نیک نجت ہے یا جو
سکھ چین کے ساتھ رات بسر کر رہا ہے کینے دیکھو اپنے بھائی کو قتل
کر کے تم چین سے تر ہو گے۔

لَهُ
فَاِمَّا جَلِيْرٌ غَدَاةً وَخَائِفٌ

فَمُعْذِرَةٌ اِلٰی لَوْلَا ذِي سُرِّ عَيْنِ

اگر حمیریوں نے خیانت اور بے وفائی کی تو ذور عین
کے لیے تو اللہ تعالیٰ کے پاس عذر معقول ہے۔

لے نسخہ (الف) قلما اور نسخہ (ب) میں قاما جوان شیطیۃ اور مازائدہ کا
مرکب ہے جس کے معنی "اگر خیانت کی" ہوں گے نسخہ (ج) میں قاما ہمزہ مکسورہ ہے یا مفتوحہ سے اس
کی کوئی علامت نہیں اور نسخہ (د) میں قاما ہے لیکن کے معنی میں نسخہ (د) صحت سے بہت دور اور
نسخہ (ب) صحت سے بہت قریب معلوم ہوتا ہے (راحمہ عجور)

پھر اس نے یہ دونوں جیتیں ایک چٹھی میں لکھیں اور اسے مندرجہ
 کر کے عمرو کے پاس لایا اس سے کہا میری یہ تحریر آپ اپنے پاس رکھ لیجئے
 اس نے اسے رکھ لیا۔ اس کے بعد عمرو نے اپنے بھائی حسان کو قتل
 کر ڈالا اور جو لوگ اس کے ساتھ تھے انھیں لے کر یمن کی طرف چلا گیا
 حمیریوں میں سے ایک شخص نے (اسی موقع پر) کہا ہے۔

لَا يَوْمَ عَيْنَا الَّذِي رَأَى مِثْلَ حَسَا

نَ قَتَلًا فِي سَالِفِ الْأَخْقَابِ
 ایسے شخص کی آنکھیں کیا خوش نصیب ہیں جس نے گزشتہ
 ہزاروں صدیوں میں مقول حسان کے جیسے کسی شخص کو دیکھا ہو۔

قَتَلَتْهُ مُقَاوِلٌ خَشِيَةَ الْحَبِيبِ

غَدَاةٌ قَالُوا الْبَابُ لِيَابِ
 رؤسائے سلطنت نے اس کے پنجے میں پھنسے رہنے
 کے خوف سے، اس کو مار ڈالا جس روز وہ جوش میں آکر کچھ خوف نہیں
 کچھ خوف نہیں ابا کر رہے تھے۔

مَنْ يَتَكَبَّرْ خَيْرٌ نَاوَحِيَّتِكُمْ رَبِّ

عَلَيْنَا وَكُلَّكُمْ أَرْبَابِي

تم میں کا مبرا ہوا (یعنی حسان تو) ہم میں کا بہترین تھا اور

لہ اصل میں للہ عینا الذی ہے۔ (احمد محمودی)

تم میں کا زعمہ یعنی عمرو بنی ہمازی پر درش اور باری سرپرستی کرنے والا ہے
اور تم سب کے سب میرے آنے آتا ہو۔

ابن اسحق نے کہا کہ کیا اباب کے معنی حمیری زبان میں کچھ خوف
نہیں کچھ خوف نہیں؟

ابن ہشام نے کہا کہ اباب اباب بھی روایت آئی ہے۔
ابن اسحق نے کہا کہ جب عمرو بن تہان بن میں آیا تو اس کی نیند اڑ گئی اور
وہ بے خوابی میں مبتلا ہو گیا اور جب وہ اس سے تنگ آ گیا تو طبیبوں اور ماہر
کامیوں اور نجومیوں سے دریافت کیا کہ اسے کیا ہو گیا ہے تو ان میں سے ایک
شخص نے اس سے کہا خدا کی قسم! جس نے کسی نے بھی اپنے بھائی یا اپنے کسی رشتے دار
کو تیری طرح ناحق قتل کیا ہے اس کی نیند بھی اسی طرح اڑ گئی ہے اور بے خوابی
میں مبتلا ہو گیا ہے۔ جب اس سے یہ بات کہی گئی تو اس نے یمن کے رئیس
میں سے ہر اس شخص کو قتل کرنا شروع کیا جس نے اس کے بھائی حسان کو قتل
کرنے کا مشورہ دیا تھا یہاں تک کہ ذورین کے پاس (بھی) پہنچا۔ ذورین
نے اس سے کہا تیرے پاس ایک ایسی چیز ہے جو میرے لیے سبب براءت
ہے اس نے کہا وہ کیا ہے اس نے کہا وہ تحریر جو میں نے تجھے دے رکھی ہے
دی ہے۔ اس نے وہ تحریر نکالی تو کیا دیکھتا ہے کہ اس میں وہ دو بیتیں لکھی
ہیں (صفحہ ۱۸ اہل)، آخر اس نے اس کو چھوڑ دیا کیونکہ اس کو معلوم ہو گیا کہ
اس نے اسے پہلے ہی نصیحت کر دی تھی۔ (اس کے بعد جب عمرو مر گیا اور
حمیری حکومت زیر و زیر ہو گئی اور آپس میں پھوٹ پڑ گئی۔

حکومت یمن پر خلیفہ دوشنبہ کا تسلط

تو حمیریوں (ہی) میں کا ایک شخص جو خاندان شاہی سے نہ تھا جس کو

۱۔ قال ابن اسحق نسخہ (الف) میں نہیں ہے۔

۲۔ لا باس لا باس کی تکرار بھی نسخہ (الف) میں نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

وہ کثیفہ نوت و شکارت کہا جاتا تھا ان پر مسلط ہو گیا اور اس نے ان میں سے
 بہترین لوگوں کو قتل کیا اور شاہی خاندان کے گھروں کو کھلوتا بنا ڈالا تو حمیریوں
 میں سے ایک کہنے والے نے کثیفہ سے کہا۔

تَقْتُلُ أَيْنَاهَا وَتَقْتُلُ سِرَّاتِهَا

وَقَتْلِي بِأَيْدِي مِمَّا لَهَا الدَّلَّ حَمِيرُ

بنی حمیر کا یہ حال ہے کہ وہ خود اپنے قبیلے کے بچوں کو قتل
 اور اپنے اعلیٰ افراد کو جلا وطن کر رہے ہیں اور اپنے لیے خود اپنے
 ہاتھوں دولت کی بنا ڈال رہے ہیں۔

تَكَا مَرَدُنِيَا هَا بَطِيشِ حَلَوْمِهَا

وَمَا ضَيَّعْتُ مِنْ دِينِهَا فَمَهْوَا لَشَرِّهَا

وہ اپنی کم عقلی سے اپنی دنیا بھی تباہ کر رہے ہیں اور دین
 بھی اور انھوں نے اپنے دین کی جو بربادی کی ہے وہ تو بہت ہی
 زیادہ ہے۔

كَذَلِكَ الْقُرُونُ قَبْلَ ذَلِكَ يُظْلَمُهَا

وَأَسْرًا فِيهَا تَأْتِي الشُّرُورُ وَتُخْشَرُ

اس سے پہلے گزشتہ زمانے والوں کی بھی یہی حالت

۱۔ کثیفہ نسو (الف) میں نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

۲۔ نسو (الف) میں اکبر ہے اور باقی نسخوں میں اکثر ہے۔ (احمد محمودی)

ربی ہے کہ وہ اپنے ظلم و زیادتی سے بدکاریاں کرتے اور نقصان اٹھاتے رہے۔

تخنیعہ ایک بدکار شخص تھا عمل قوم لوط میں مبتلا تھا۔ شہری خاندان کے لوگوں میں سے کسی نہ کسی کو بلواتا اور اپنے ایک الصمد خانے یا بالاخانے میں جو اس نے اسی لیے بنوایا تھا اس سے نواہت کرتا تاکہ اس کے بعد پھر وہ حکومت نہ کر سکے پھر اس سرد خانے یا بالاخانے سے اپنے منگیانوں اور اس لشکر کو جو وہاں موجود ہوتا مسواک اپنے منہ میں رکھ لے کر جھانکتا تاکہ انھیں اس امر سے مطلع کر دے کہ وہ اس سے قاصر ہو چکا ہے یہاں تک توبت پہنچ گئی کہ حسان کے بھائی ربیعان اسعد کے بیٹے زرغہ ذو نو اس کو بلوایا جو حسان کے قتل کے وقت کم سن تھا پھر جب وہ جوان ہوا تو بہت ہی حسین و جمیل و تشکیل و عقیل نکلا جب اس کا پیامبر اس کے پاس آیا وہ اس کے اس ارادے کو جان گیا جو اس کے متعلق تخنیعہ کے پیش نظر تھا۔ اس نے ایک نئی پٹی چھری لی اور اسے اپنے جوتے اور پاؤں کے درمیان چھپا لیا اور اس کے پاس آیا پھر جب اس نے اس کے ساتھ خلوت کی تو وہ اس کی جانب تیزی سے بڑھا ذو نو اس نے اس پر سبقت کی اور چھری اس کے بھونک دی اور مار ڈالا۔ پھر اس کا سر کاٹا اور اسے اس روشن دان میں رکھ دیا جس میں سے وہ جھانکتا کرتا تھا اور اس کی مسواک بھی اس کے منہ میں رکھ دی اور باہر سب کے سامنے نکل آیا۔ انھوں نے اس سے کہا اے ذو نو اس تیرے باخشاں اس نے کہا سل نکلا اس استرطبان ذو نو اس استرطبان لا باؤں

۱۔ اصل میں لفظ شربہ ہے جو سرد خانے یا بالاخانے کو کہنا جاتا ہے یا اس کو ستر ہوس سمجھ لیں۔ (احمد محمودی)

۲۔ نسخہ (دافت) میں ذو نو اس ہے اور دوسرے نسخوں میں ذانو اس ہے۔ اول الذکر غلط ہے اس لیے کہ یہ مقام مذاہرے اور منادی مضاف منصوب ہوتا ہے (بقیہ سلسلہ صفحہ ۳۹ پر)

ابن ہشام نے کہا کہ یہ جمیری زبان کے الفاظ ہیں اور نخماس کے معنی سر کے ہیں پھر ان لوگوں نے روشن دان کی جانب دیکھا تو معلوم ہوا کہ ٹھنڈے کا سر کٹا ہوا (رکھا) ہے پھر انھوں نے ذونواس کا تقاب کیا یہاں تک کہ وہ اس سے جا ملے اور انھوں نے اس سے کہا چونکہ تو نے ہم کو اس پلید سے نجات دلائی ہے اس لیے ہم پر تیرے سوا کسی اور کی حکومت مناسب نہیں۔

صفحہ ۴۰ کا بقیہ مضمون اسے مصنف نے نخماس کے معنی سر کے بتائے ہیں اور ابو بکر کے نسخہ میں جس میں ابو الولید الوثقی نے (حدوث) کا تین کیا ہے نخماس نون و خاء منقوط سے ہے اور سہیلی کی رائے ہے کہ غالباً یہی صحیح ہو گا کیونکہ اس امر کا احتمال ہے کہ نخماس ہی ان کی زبان میں سر کے معنی میں ہوا اور تحریر میں یہ لفظ بگڑ گیا ہو۔ سہیلی کے نسخہ میں نخماس یا خائے مجر کے بعد یہی صحیح ہو گا لکھ کر لکھا ہے کیونکہ اس امر کا احتمال ہے کہ نخماس الخ اور اس کو بلا نقطہ خائے پہلے سے لکھا ہے غالباً یہ بھی کتاب کی غلطی ہے اور کراۓ روایت لکھی ہے کہ تائے منقوطہ قوائیدہ اور خائے پہلے سے ہے خشی نے اس لفظ کو نون اور خائے مجر سے لکھا ہے کہ تمام روایات میں اس کی تفسیر سری سے کی گئی ہے اور خشی نے خود ابن ہشام سے ایک روایت لکھی ہے کہ نخماس ایک شخص کا نام تھا جو ٹھنڈے کی طرح لوطی تھا اور پھر اس نے توبہ کر لی۔

لے ان الفاظ کے متعلق سہیلی نے لکھا ہے کہ ان کی توضیح شکل ہے خشی نے اسرطبان کے متعلق لکھا ہے کہ لوگوں نے اس کے معنی بزبان فارسی ”آگ“ نے اسے پکڑ لیا“ کے بتائے ہیں لیکن سیاق کے لحاظ سے یہ معنی اس مقام پر بالکل مناسب نہیں معلوم ہوتے ہاں سہیلی نے جو غانی سے ابو الفرج کی تحریر نقل کی ہے وہ البتہ اس مقام سے مناسب معلوم ہوتی ہے اس نے ذونواس کے حسب ذیل الفاظ نقل کیے ہیں۔
 تعلم الاحراس است ذی نواس است رطبان ام یباس۔ جس کے معنی ہیں قریب میں محافظ جان لیں گے کہ ذی نواس کی مقعد تر ہے یا خشک۔
 ۵۰ خط کشیدہ عبارت نسخہ لاف میں نہیں ہے۔

حکومت ذی نواس

پھر انھوں نے اسے اپنا بادشاہ بنالیا اور سارے حمیری اور یمن کے تمام قبائل اس کی حکومت پر متفق ہو گئے۔ یہی شاہان حمیر کا آخری بادشاہ اور یہی خاندانوں والا ہے جس کا ذکر قرآن مجید میں اصحاب الاخدود کے الفاظ سے فرمایا گیا ہے اور یوسف کے نام سے مشہور تھا۔

اسی یوسف کے زمانہ حکومت میں عیسیٰ بن مریم علیہما السلام کے دین کے بچے کچھ لوگوں کو ان کے دین کے بعض نیک اور بختہ عقیدہ لوگوں نے جن کا سردار عبد اللہ بن شامز نامی ایک شخص تھا انجیل پر قائم رکھا اور بخران میں بھی یہی حال رہا اور یہ تو یہ ہے کہ اس دین کی اصل و بنیاد بخران ہی میں پڑی تھی جو اس زمانے میں سرزمین عرب کا بہترین خطہ تھا۔ یہاں کے تمام رہنے والے بلکہ سارے کا سارا عرب بت پرست ہی تھا اور بتوں کی پرستش ہی ان کا کام تھا اور یہ تغیر مذہب ان میں اس طرح ہوا کہ دین عیسوی کے پرانے دین دار لوگوں میں سے ایک شخص جس کا نام قیسون تھا ان میں آیا اور انھیں دین عیسوی کی طرف رغبت دلائی تو انھوں نے اس دین کو اختیار کر لیا۔

بخران میں دین عیسوی کی ابتدا

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے الانحس کے مولیٰ المیثرة بن ابی لبید نے بروایت دہیب بن منبہ یانی بیان کیا کہ بخران میں اس دین کی ابتدا اس طرح ہوئی کہ عیسیٰ بن مریم علیہما السلام کے پرانے دین داروں میں سے ایک شخص تھا جس کو قیسون کہا جاتا تھا یہ شخص نیک، خنتی دنیا سے کٹا رہ کشت

لے خط کشیدہ عبارت فقیر (الف و ب) میں زیادہ ہے۔ (احمد محمودی)

مقبول الدعا اور صلح تھا یہ مختلف دیہات میں رہا کرتا لیکن جب کسی بستی میں مشہور ہو جاتا تو وہاں سے کسی ایسی بستی کی جانب چلا جاتا جہاں وہ پہچانا نہ جائے۔ وہ اپنی قوت بازو کی کمائی کے سوا کچھ نہ کھاتا۔ وہ معمار تھا کچھ دیگر کام کیا کرتا۔ اور نیشہ کی بہت عظمت کرتا۔ نیشہ کے روز وہ کسی کام میں مشغول نہ ہوتا بلکہ کسی بے آب و گیاہ جگہ کی طرف نکل جاتا اور شام تک آواز بڑھتا رہتا۔ راوی نے کہا کہ وہ ایک وقت شام کی بستیوں میں اسے ایک بستی میں اپنا وہی کام چھپے ہوئے کر رہا تھا کہ اس کی یہ حالت وہاں کے رہنے والوں میں سے ایک شخص صلح لے دیکھ لی اس سے صلح لے لے ایسی محبت کی کہ اس سے پہلے کسی نے اس سے ایسی محبت نہ کی تھی۔ وہ جہاں جاتا یہ اس کے پیچھے جاتا مگر فیہیون اس کی محبت کو بھٹاتا تھا۔ یہاں تک کہ ایک بار نیشہ کے دن ایک بے آب و گیاہ سر زمین کی طرف حسب عادت نکل چلا صلح بھی اس کے پیچھے ہو گیا۔ حالانکہ فیہیون اس امر سے واقف بھی نہ تھا۔ صلح اس سے چھپ کر ایسے مقام پر بیٹھ گیا کہ وہ اس کو نظر آتا رہے کیونکہ یہ چاہتا تھا کہ وہ اس کی موجودگی سے واقف نہ ہو۔ جب فیہیون نماز پڑھنے کے لیے کھڑا ہو گیا تو لیکھا ایک اس نے دیکھا کہ ایک بڑا سات سر والا سانپ اس کی طرف بڑھا۔ جب فیہیون نے اسے دیکھا تو اس کے لیے بد دعا کی اور وہ فوراً ہی مر گیا۔ صلح نے بھی اس سانپ کو دیکھا لیکن جو آفت اس سانپ پر آئی تھی اس کو نہ سمجھ سکا اور اس پر اس کے حملہ کرنے سے ڈر کر ایک پیچ مار پی اور چلا کر کہا فیہیون سانپ !! سانپ !! اس نے اس طرف کوئی التفات نہیں کی اور اپنی تانہری میں مشغول رہا۔ یہاں تک کہ جب اس سے فارغ ہوا اور شام ہو گئی وہاں سے لوٹا تو سمجھ گیا کہ اب یہاں شہرت ہو گئی ہے اور صلح کو بھی معلوم ہو گیا کہ اس کی وہاں کی موجودگی سے وہ واقف ہو گیا ہے اس نے کہا اے فیہیون خدا کی قسم تجھے معلوم ہے کہ میں تجھ سے جتنی محبت کرتا ہوں اس قدر کبھی کسی سے نہیں کی ہے۔ میری آرزو ہے کہ تو جہاں رہے میں بھی تیری صحبت میں تیرے ساتھ رہوں۔ اس نے کہا جیسی تمہاری مرضی مگر میری حالت

تو تم واقعت ہو۔ پھر اگر تمھارے خیال میں تم اس کی برداشت کر سکتے ہو تو دسبم اللہ بہت اچھا ہے پس صلح اس کے ساتھ ہو لیا اور اب بستی والے بھی اس کی حالت کو جاننے لگے تھے۔

اس کی حالت یہ تھی کہ جب کوئی خدا کا بندہ اچانک اس کے پاس آجاتا اور اس پر کوئی آفت ہوتی تو وہ اس کے لیے دعا کرتا اور اس کو فوراً شفا ہو جاتی۔ اور جب کوئی آفت رسیدہ اس کو اپنے گھر بلواتا تو وہ اس کے پاس بھی نہ جاتا اس بستی والوں میں سے ایک شخص کے ایک معذور لڑکا تھا اس نے فیمیون کا حال دریافت کیا تو لوگوں نے اس سے کہا کہ وہ کبھی کسی بلا سے ڈالے کے پاس نہیں جاتا وہ اجرت پر لوگوں کے پاس معماری کیا کرتا ہے آخر وہ شخص اپنے اس اندھے لڑکے کے پاس گیا اور اس کو اپنے حجرے میں لٹا کر ایک کپڑا لٹھا دیا پھر فیمیون کے پاس آیا اور اس سے کہا اے فیمیون میں اپنے گھر میں کچھ بنوانا چاہتا ہوں میرے ساتھ وہاں چل تاکہ تو اس گھر کو دیکھ لے اس کے بعد اس کی تیر کے شرائط کا تفسیر کر دیں گا۔ وہ اس کے ساتھ روانہ ہوا یہاں تک کہ اس کے حجرے میں داخل ہوا اور پوچھا اس گھر کی کونسی چیز بنوانا چاہتے ہو کہا فلاں فلاں چیزیں۔ پھر اس شخص نے اٹھائے گفتگو میں اس بچے پر سے کپڑا کھینچ لیا اور اس سے کہا فیمیون ایہ اللہ کے بندوں میں سے ایک بندہ ہے اس پر جو آفت ہے وہ تو آپ ملاحظہ فرما رہے ہیں۔ اس کے لئے اللہ سے دعا کیجئے۔ فیمیون نے اس کے لیے دعا کی تو وہ لڑکا شہرت ہو کر اس طرح اٹھ کھڑا ہوا گویا اس کو کوئی تکلیف تھی ہی نہیں اور فیمیون کو معلوم ہو گیا کہ اب وہ مشہور ہو چکا ہے آخر وہ اس بستی سے بھی چلا گیا۔ صلح بھی اس کے ساتھ ہو گیا۔ وہ اپنے اس سفر میں شام کے ایک مقام پر ایک برٹے درخت کے پاس سے گزر رہا تھا کہ اس درخت میں سے ایک شخص نے آواز دی اور کہا فیمیون! اس نے کہا ہاں! اس نے کہا میں تیرا انتظار ہی کر رہا تھا اور ابھی دل میں کہ رہا تھا کہ وہ کب آئے گا کہ میں نے تیری آواز سن لی اور میں نے

لے دوسرے تمام نسخوں میں قاجا ہے اور نسخہ السنہ میں قاجا ہے جو بالکل غلط ہے۔ (احمد محمودی)

جان لیا کہ تو دی ہے۔ اب تو مجھ سے جدا نہ ہو جب تک کہ میرا انتظام نہ کر دے کو نکہ
 میں اب مرنے والا ہوں۔ راوی نے کہا کہ وہ آخر مر گیا اور اسی نے اس کا سب کچھ
 انتظام کر دیا۔ یہاں تک کہ اس کو دفن بھی کر دیا۔ پھر وہاں سے چلا اور صبح ہونے
 بھی اس کی پیروی کی تھی کہ دونوں سرزمین عرب میں پہنچے وہاں ان پر لوگوں نے
 ظلم و زیادتی کی اور عربوں کے ایک قافلے نے انھیں پکڑ لیا اور غلام بنا کر
 بخران میں بیچ ڈالا۔ بخران والے ان دونوں عرب کے ہم مذہب تھے اور ہر
 اس درخت کی پوجا کرنے لگے جو ان کے پاس بہت لافیا ہوتا۔ سالانہ میلہ
 کیا کرتے اور اس جاترا میں اقسام کے خوشنما کپڑے جو ان کو میسر ہوتے (اور
 عورتوں کا گھنا اس کچور کے پٹر کو پہناتے اور سب کے سب اس کے پاس
 جمع ہوتے اور سارا دن اسی میں لگے رہتے۔ فیمیون کو ان کے ایک معزز شخص
 نے خریدا اور صلح کو ایک دوسرے نے فیمیون جب اس گھر میں جس میں
 اس کے مالک نے اسے رکھا تھا رات میں تہجد پڑھنے کے لیے کھڑا ہوتا تو بغیر
 کسی چراغ کے اس کی خاطر وہ گھر روشن ہو جاتا یہاں تک کہ صبح ہو جاتی۔ جب
 یہ حال اس کے مالک نے دیکھا تو اس کی یہ حالت اسے بھلی معلوم ہوئی اس نے
 اس کے مذہب کے متعلق دریافت کیا۔ اور اس نے اپنے مذہب کے حالات
 اسے بتائے اور فیمیون نے کہا تم لوگ سخت غلطی میں پڑے ہو۔ یہ کچور کا پیر نہ
 کوئی ضرورتی ہے نہ نفع اور اگر میں اپنے اس معبود کی یاد گاہ میں جس کی پرستش
 کرتا ہوں اس کچور کے پٹر کے لیے بد دعا کروں تو ابھی وہ اسے برباد کر ڈالے اور
 میں کی میں پرستش کرتا ہوں وہ اللہ ہے۔ وہ اکیلا ہے اس کا کوئی شریک نہیں۔
 راوی نے کہا کہ اس کے مالک نے اس سے کہا اچھا تو بد دعا کر۔ اگر تو نے
 اس کو برباد کر دیا تو ہم تیرے مذہب میں داخل ہو جائیں گے اور جس مذہب پر
 ہم چل رہے ہیں اسے چھوڑ دیں گے راوی نے کہا پھر تو فیمیون اٹھا و سونگیا
 دو رخت تار پڑھی پھر اللہ ہے اس پر اُفت آنے کی التجا کی اللہ عزوجل نے
 ایک آندھی بھیجی اور اس آندھی نے اس کو جڑ پیر سے اکھاڑ دیا اور زمین پر
 گر ڈالا۔ پھر تو بخران والوں نے اسی کے مذہب کی اتباع شروع کر دی۔

اس کے بعد نجران والوں میں بھی وہی بدعتیں پیدا ہو گئیں جو ان کے ہم مذہبوں میں
ہر سرزمین میں پیدا ہوتی رہی ہیں۔ غرض یہ کہ سرزمین عرب کے ضلع نجران میں
نصرانیت اسی زمانے سے شروع ہوئی
ابن ابی نعیم نے کہا کہ یہ روایت وہب بن منبہ نے نجران والوں سے
سن کر بیان کی۔

عبد اللہ بن الثامر کا حال

(اور)

اصحاب الاخذ وکافصہ

ابن ابی نعیم نے کہا کہ مجھ سے یزید بن زیاد نے محمد بن کعب القرظی کی
روایت سے بیان کیا اور مجھ سے بعض نجران والوں نے بھی نجران ہی کے
دوسرے رہنے والوں سے روایت کی ہے کہ نجران والے مشرک تھے اور
بت پرستی کیا کرتے تھے اس کے اطراف کی بستیوں میں سے ایک بستی میں جو
نجران سے قریب ہی تھی، ایک جادوگر رہا کرتا تھا جو نجران والوں کے لڑکوں
کو سحر کی تعلیم دیا کرتا تھا۔ نجران اس بڑی بستی کو کہتے ہیں جس میں متعدد بستیوں کے
رہنے والوں کا اجتماع ہوتا ہے۔ جب فہمیون وہاں آنازل ہوا۔۔۔ نجران
والوں نے تجھ سے اس کا نام بیان نہیں کیا بلکہ انہوں نے صرف اسی قدر کہا
کہ وہاں ایک شخص آنازل ہوا البتہ وہب بن منبہ نے اس کا نام بتایا ہے
کہ وہ فہمیون تھا۔۔۔ اس نے نجران اور ان بستیوں کے درمیان جن میں
جادوگر رہا کرتا، تھا ایک خیمہ ڈالا۔ نجران والے اپنے لڑکوں کو
اس جادوگر کے پاس بھیجا کرتے اور وہ انہیں جادو سکھایا کرتا۔ ثامر نے بھی
اپنے بیٹے عبد اللہ بن ثامر کو نجران والوں کے لڑکوں کے ساتھ اس کے
پاس بھیجا جب وہ خیمہ کے پاس سے گزرتا تو غیہے والے کی عبادت اور

نازیجے وہ آتے جاتے دیکھا کرتا تھا بہت پسند کیا۔ بعض وقت اس کے پاس بیٹھ جاتا اور جو کچھ اس کے منہ سے نکلتا اسے سنتا رہتا یہاں تک کہ اس نے اسلام اختیار کر لیا اور اللہ کو ایک مانتے اور اس کی عبادت کرنے اور اس سے قوانین اسلام کی دریافت کرنے لگا۔ آخر جب اس میں خوب مہارت حاصل کر لی اسم اعظم کے متعلق اس سے دریافت کیا کیونکہ وہ اسم اعظم جانتا تھا۔ لیکن اس سے اس کو پوشیدہ رکھا تھا اس نے کہا بابا! تو اس کو برداشت نہ کر سکے گا۔ تیری کمزوری کے سبب اس کی برداشت میں تیرے لیے خطرہ محسوس کرتا ہوں اور عبد اللہ کا باپ شام صرف اتنا جانتا تھا کہ اس کا بیٹا جادوگر کے پاس اسی طرح جاتا آتا ہے جس طرح دوسرے لڑکے جاتے آتے ہیں۔ جب عبد اللہ نے دیکھا کہ اس کے دوست نے اسم اعظم کے متعلق اس سے کنجوسی کی اس کی کمزوری کی وجہ سے اس نے اس کے بتانے سے اندیشہ کیا ہے تو اس نے چند تیر لیے اور انہیں جمع کر کے اللہ تعالیٰ کے جو جو نام وہ جانتا تھا ایک ایک تیر پر لکھا ان میں سے کوئی نام اس نے نہ چھوڑا۔ ہر ایک نام کے لیے ایک ایک تیر مخصوص کیا یہاں تک کہ جب اس نے تمام نام مکمل کر لیے آگ سلگائی اور انہیں ایک ایک کر کے اس آگ میں ڈالنے لگا۔ یہاں تک کہ جب اسم اعظم کی توبت آئی اس کو بھی تیر کے ساتھ آگ میں ڈالا تو تیر اچھل گیا اور آگ کے نکل پڑا اور آگ اس تیر کو نقصان نہ پہنچا سکی تو اس نے وہ تیر لے لیا۔ پھر اپنے دوست کے پاس آکر اس کو خبر دی کہ میں نے وہ اسم اعظم جان لیا ہے جسے اس نے اس سے چھپایا تھا میں نے اس سے پوچھا وہ کیا ہے اس نے کہا فلاں اسم ہے اس نے پوچھا تو نے اسے کیسے معلوم کیا اس نے جو کچھ کیا تھا اس کی تمام تفصیل اسے سنائی۔ اس نے کہا بابا! تو نے ٹھیک نشانے پر تیر لگایا یہ بات اپنے دل ہی میں رکھ لیکن مجھے

لے اہل میں یا ابن ابی کے الفاظ ہیں جو ہر ایک کم عمر کے لیے استعمال کیے جاتے ہیں اس لیے میں نے اپنے محاورے میں جو لفظ کم عمروں کے لیے استعمال کیا جاتا ہے لکھا ہے (اعمد مجودی)

امید نہیں کہ تو اپنے دل میں رکھے گا۔ اب عبداللہ بن ثامر کی یہ حالت ہو گئی کہ جب نجران میں جاتا تو جس کسی ضرر رسیدہ شخص سے ملتا کہتا اے اللہ کے بندے کیا تو اللہ کو ایک مانے گا اور میرے دین میں داخل ہو جائے گا میں اللہ سے دعا کروں اور وہ تجھے اس بلا سے جس میں تو مبتلا ہے جوگا کر دے وہ کہتا بہت اچھا پھر وہ اللہ کو ایک ماننے لگتا اور اسلام اختیار کر لیتا اور یہ اس کے لیے دعا کرتا اور اسے شفا ہو جاتی۔ یہاں تک حالت یہ بھی کہ نجران میں کوئی ضرر رسیدہ نہ رہا جس کے پاس وہ نہ آیا ہوا اور اسے اپنے مذہب کا قبیح نہ بنا لیا ہو۔ اس نے جس کسی کے لیے دعا کی اسے شفا حاصل ہو گئی حتیٰ کہ اس کی اس کیفیت کی اطلاع شاہ نجران کو بھی ہو گئی اس نے اس کو بلایا اور کہا تو نے میری بستی والوں کو میرے خلاف کر دیا اور لگاڑ دیا۔ اور میرے مذہب اور میرے باپ دادوں کے مذہب کی مخالفت کی میں تجھے عبرتناک سزا دوں گا اس نے کہا تو جس بات کا دعوے کر رہا ہے وہ نہیں کر سکتا راوی نے کہا کہ اس نے اس کو مختلف سزائیں دینا شروع کیں کبھی تو اسے اوپے پہاڑ پر بھیج دیتا اور وہاں سے سر کے بل گر ادیا جاتا وہ زمین پر جا پڑتا اور اسے کچھ ضرر نہ ہوتا کبھی نجران کے سمندر میں کی طرف روانہ کرتا جو اسے سمندر میں کہ اس میں جو چیز جا پڑے وہ تباہ و برباد ہو جائے اسے اس میں ڈال دیا جاتا پھر بھی وہ اس سے نکل آتا اور اس کو کوئی نقصان نہ ہوتا۔ پھر جب وہ اسے بہت ستانے لگا تو عبداللہ بن ثامر نے اس سے کہا اللہ کی قسم تو میرے قتل پر ہرگز قابو نہ پاسکے گا جب تک کہ اللہ تعالیٰ کی یتیمی کو مان نہ لے اور میں جس پر ایمان لایا ہوں تو بھی اس پر ایمان نہ لائے۔ ہاں اگر تو نے توحید و ایمان اختیار کر لیا تو مجھے مجھ پر غلبہ حاصل ہوگا اور تو مجھے قتل بھی کر سکے گا۔ راوی نے کہا پھر تو اس بادشاہ نے اللہ تعالیٰ کی توحید اختیار کر لی اور عبداللہ بن ثامر کی طرح ایمان لے آیا اور ایک لائمی سے جو اس کے ہاتھ میں

لے اہل میں فلما غلبہ قال له عبد اللہ ہے۔ (احمد محمودی)

تھی اسے مارا۔ اور اس کا سر زخمی کر دیا وہ زخم اگرچہ کچھ بڑا نہ تھا لیکن اس زخم نے اسے ہلاک کر ڈالا۔ اس کے بعد وہ بادشاہ بھی اسی وقت اسی جگہ مر گیا اور نجران والے عبداللہ بن ثامر کے مذہب پر متفق ہو گئے۔ اور عبداللہ اس مذہب پر تھا جس کو عیسیٰ (علیہ السلام) نے احکام انجیل کے ذریعے پیش فرمایا تھا پھر ان میں بھی وہی بدعتیں آگئیں جو ان کے ہم مذہبوں میں آئی تھیں۔ نصرانیت کی ابتدا نجران میں اسی وقت سے ہوئی ہے۔

ابن اسحاق نے کہا کہ یہ محمد بن کعب القرظی اور بعض نجران والوں کی روایت ہے جو عبداللہ بن ثامر کے متعلق ہے واللہ اعلم کہ ان میں کاکون سا بیان واقعی ہے۔

خندقوں کا بیان

پھر ذو نو اس اپنے لشکر کے ساتھ نجران والوں کی طرف گیا اور انہیں یہودیت کی دعوت دی اور ان سے کہا یا تو یہودیت اختیار کر دیا مرنے کے لیے تیار ہو جاؤ انہوں نے موت کو پسند کیا۔ اس نے ان کے لیے خندقیں کھودیں اور بہتوں کو آگ میں جلا ڈالا اور بہتوں کو تلوار سے قتل کر ڈالا اور ان مقتولوں کی تاک کان کاٹے گئے جہاں تک کہ ان میں سے تقریباً بیس ہزار شخص مار ڈالے گئے۔ اسی ذو نو اس اور اس کے لشکر کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول ہمارے سردار محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی نازل فرمائی

قَتَلَ أَصْحَابُ الْأَخْدَادِ النَّارِ خَدَاتِ الْوَقْدِ إِذْ هُمْ
عَلَيْهَا قُعُودٌ، وَهُمْ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ

لہ خط کشیدہ الفاظ نسخہ (الف) میں نہیں ہیں۔ (راحمہ محمودی)

وَمَا نَقْمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ

خندق والے۔ (بیت ہے) ایسا من والی آگ والے۔
ہلاک ہو گئے۔ جب وہ ان (خندقوں) پر بیٹھے ہوئے (تھے) اور اس
(بدسلوکی) کو دیکھ رہے تھے جو ایمان داروں کے ساتھ وہ کر رہے تھے
انہوں نے ان سے (سرت اس بات کا) بدلہ لیا کہ وہ عزت و غلبہ
والے قابل مدح و ستائش اشد پر ایمان رکھتے تھے۔

ابن ہشام نے کہا کہ ”اخذود“ زمین میں کے لیے لیے گڑھوں کو کہتے
ہیں جیسے خندق اور ہنر وغیرہ اور اس کی جمع اخادیہ ہے۔ ذوالرمتہ نے جس کا
نام غیلان بن عقبہ تھا اور جو بنی عدی بن عبد مناف بن آؤ بن طابختہ بن الیاس
ابن مضر میں کا ایک (شخص) تھا کہا ہے۔

مِنَ الْعِرَاقِیَّةِ اللَّاتِیْ تُجْبِلُ لَهَا

بَابُ الْفَلَاحِ وَبَيْنَ النَّخْلِ اُخْدُودٌ

(ممدوحہ) ان عراق والی عورتوں میں سے ہے جن کی خاطر جنگل

اور نخلستان کے درمیان ہریں بہاؤی جاتی ہیں۔

اس شعر میں اخدود سے اس نے ہنر مراد لی ہے اور یہ بیت اس کے ایک قصیدے
کی ہے۔ تنوار چھری اور کوڑے وغیرہ کا جو اثر جلد میں رہ جاتا ہے اس کو بھی اخدود
کہا جاتا ہے اور اس کی جمع بھی اخادیہ ہی ہے۔
ابن ابی نے کہا کہ ذوق اس نے جن لوگوں کو قتل کیا ان میں ان کا سردار
ان کا امام عبداللہ بن شامر بھی تھا۔

ابن ابی نے کہا کہ مجھ سے عبداللہ بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن عزم نے
بیان کیا کہ اہل نجران میں سے ایک شخص کو عمر بن الخطاب (رضی اللہ عنہ) کے
زمانے میں ایک حادثہ پیش آیا کہ اس نے نجران کے کسی کھنڈر کو اپنی کسی ضرورت

کے لیے کھودا تو (تمام لوگوں نے) عبداللہ بن شامر کو اس میں کے زباں پہاں مقام کے نیچے بیٹھا ہوا اور اپنا ہاتھ اپنے سر کے ایک زخم پر رکھے اس کو اپنے ہاتھ سے اس طرح پکڑے یا یا کہ اگر اس کا ہاتھ اس زخم پر سے ہٹایا جاتا تو خون پھوٹ نکلتا اور جب اس کے ہاتھ کو چھوڑ دیا جاتا تو وہ اپنا ہاتھ پھر اسی مار پر رکھ لیتا اور اس ہاتھ کی وجہ سے خون رک جاتا نیز اس کے ہاتھ میں ایک انگوٹھی ہے جس میں لکھا ہے دبی اللہ میرا پروردگار اللہ ہے اس نے عمر بن الخطاب کو اس کی اطلاع تحریر آدی تو عمر رضی اللہ عنہما نے ان کو لکھا کہ وہ جس حال میں ہے اس کو اسی حال پر رہنے دو اور وہ جس طرح دفن تھا اس کو اسی طرح پھر دفن کر دو۔ انہوں نے ویسا ہی کیا۔

دوس ڈو ثعلبان کی حالت اور حبشہ والوں کی حکومت اور ازیات کا ذکر جس نے مین پر غلبہ حاصل کر لیا تھا

ابن اسحق نے کہا کہ ایک شخص جو خاندان سبا سے تھا اور دوس ڈو ثعلبان کہلاتا تھا اپنی ایک گھوڑی پر دوس ڈو اس کے لوگوں سے جھوٹ کر نکل بھاگا اور ریگستان کا راستہ لیا اور انھیں اپنی گرفتاری سے عاجز کر دیا اور سامنے جو راستہ ملا اسی پر چلتا چلا گیا۔ یہاں تک کہ شاہ روم قیصر کے پاس پہنچ گیا۔ پھر اس نے دوس ڈو اس اور اس کے لشکر کے مقابلے کے لیے اس سے امداد طلب کی اور ان لوگوں سے جو جو آفتیں پہنچی تھیں ان سب کی اسے خبر دی تو اس نے کہا تیرے ملک ہم سے بہت دور ہیں لیکن میں شاہ حبشہ کو تیرے لیے

لے یعنی میری جانب سے تجھے امداد پہنچا سکتا ہے۔ (احمد محمودی)

خط لکھ دیتا ہوں کیونکہ وہ بھی اسی عیسائی مذہب کا ہے اور وہ تیرے ملک سے قریب بھی ہے آخر اس نے شاہ حبشہ کے نام ایک فرمان لکھا جس میں اسے حکم تھا کہ وہ دؤس کی مدد کرے اور اس کا انتظام لے۔ پھر دؤس قیصر کا خط لے کر نجاشی کے پاس آیا تو اس نے اس کے ساتھ ستر ہزار حبشی بھیجے۔ اور ان میں سے ایک شخص کو ان پر افسر بنا دیا جس کو اریاط کہا جاتا تھا اور ابرہہ الاشرم بھی اسی لشکر میں اس کے ساتھ تھا۔ آخر اریاط سمندر کے ذریعے ساحل میں پرانا نازل ہوا۔ اور دؤس اس کے ساتھ (ہی) تھا۔ دؤس بھی حمیریوں اور یمن کے ان قبائل کے ساتھ جنہوں نے اس کی اطاعت کر لی تھی اس سے مقابلے کے لیے اریاط کی طرف چلا۔ جب دونوں کی ٹڈ بھڑ ہوئی تو دؤس اور اس کے ساتھیوں نے شکست کھائی۔ دؤس نے جب یہ آفت دیکھی جو اس پر اور اس کی قوم پر اتنا نازل ہوئی تو اس نے اپنے گھوڑے کا رخ سمندر کی طرف کر کے اُسے خوب پیٹا چلا گیا یہاں تک کہ وہ اس کو لے کر سمندر میں داخل ہو گیا اور اس کو لیے پایاب پانی میں چلتا رہا یہاں تک کہ اسی طرح اس کو لیے گہرے پانی میں پہنچ گیا۔ اور اسے اس کے اندر تک پہنچا دیا۔ اور یہی اس کی آخری ملاقات تھی۔ اور ادھر اریاط یمن میں داخل ہوا اور اس کا مالک بن گیا۔ اسی موقع پر یمن والوں میں سے ایک شخص نے اس آفت کا ذکر کرتے ہوئے کہا ہے جو دؤس نے یمن والوں پر اہل حبشہ کی آفت لا ڈالی تھی اور یہ (مصرعہ) آج تک یمن والوں میں بطور ضرب المثل زبان زد ہے۔

لَا كَذُوبَ وَلَا سَاغَ عِلَاقٌ بَطْلَةٌ

(یہ معادلہ) دؤس اور اس کے سفر کی مشکلوں کی طرح کا

نہیں ہے (کہ جس کا حل نہ ہو)۔

لے یا آخری دیدار تھا یا اس کے متعلق آخری علم تھا اس کے بعد معلوم نہ ہوا کہ اس کو سمندر نے نکل لیا یا اگل دیا۔ (احمد محمودی)

۸۰ (الفج دا) میں کا علاقہ ۱۰ بائیں جملہ ہے۔ (ب) یس یا سین جملہ ہے جس کے کوئی مناسب جملہ

اور ذو جَدَنِ ثَمِرِی نے کہا ہے۔

هَوْنًا لِّسَبِّ يَزْدَالِدَّ مَعَ مَا فَنَانَا

لَا تَهْلِكِي أَسْفَانِي إِثْرَ مَنْ مَاتَا

(اے رونے والی) مطمئن اور چین سے رہو، چلا گیا آنسو
اس کو واپس نہیں لائیں گے۔ مرے ہوئے پر افسوس کرتے ہوئے
اپنے آپ کو ہلاک نہ کر۔

أَقْلَابُ بَنِي نُونٍ لَا عَيْنٌ وَلَا أُشْرٌ

وَبَعْلٌ سَلْحِيْنٌ يَبْنِي النَّاسُ أُمِّيَاتَا

کیا قلعہ بنی نون و سلحین (کے جیسی خوبصورت اور مستحکم عمارتوں
کی تباہی) اور ان کی بنیادوں اور نشانوں کی بربادی کے بعد بھی لوگ
گھر بناتے رہیں گے؟

بنی نون و سلحین اور غمدان میں کے ان قلعوں میں سے ہیں جن کو ارباط نے
ڈھایا تھا جن کا مثل کہیں نہ تھا۔ اور ذو جَدَن نے یہ بھی کہا ہے۔

ذُعِينِي لَا أَبَاكَ لَوْ تَلْبِينِي

لِحَالِكِ اللَّهُ قَدْ أَنْزَلْتُ رِيقِي

(اے سلامت کرنے والی عورت خدا کرے کہ) تیرا پاپ

لہ ہو سکنا لیں۔ واحد مونث مخاطب کی ضمیر کے بجائے نسو (الف) میں تنبیہ مخاطب کی ضمیر
ہے۔ اور لیس کی بجائے لب۔ اگرچہ تنبیہ کی ضمیر ہے دو آنکھیں وغیرہ مراد لی جاسکتی ہے۔
لیکن اس کے بعد لا تہلکی دوسرے مصرعے میں فعل واحد مونث ہی آ رہا ہے جس سے اس
ضمیر کی مطابقت نہیں ہوتی۔ غور کیا جائے۔ (احمد محمودی)

مر جائے ہرگز تجھ سے یہ نہ ہو سکے عباد کہ اپنی ملامتوں اور نصیحتوں سے میری
حالت کو بدل دے، اللہ تجھ پر لعنت کرے تو نے تو (ڈرا ڈرا کر)
میرا عاب دین خشاک کر دیا۔

لَا يَأْتِي عَذَابُ الْيَقِينِ إِذْ أَنْشَيْنَا

وَبِإِذْ نَسَقْنِي مِنَ الْخَمْرِ السَّاحِقِ

(خاص کر ایسی حالت میں تیری نصیحتیں اور ملامتیں مجھ پر
کیا خاک اثر انداز ہوں گی) جب کہ ہم گانے بجانے والیوں کے گانے
بجانے میں اور نشے میں (مست) ہوں اور بہترین یا خالص شراب
پی رہے ہوں۔

فَإِنَّ الْمَوْتَ لَا يَنْهَاهَا عَنْهَا

وَلَوْ شَرِبَ الشَّفَاءَ مَعَ السَّوْرِ

کیونکہ موت کو تو کوئی روکنے والا روک نہیں سکتا اگرچہ
شراب بھی پی لی جائے اور اس کے ساتھ شفا دہی گھول کر پی لی جائے

وَلَا مَسْرَهٌ فِي أَسْطَوَابِ

يَسْأَلُ حُجْرًا لَا يَبْضُ الْأَوْف

نہ وہ راہب (موت کو روک سکتا ہے) جو (سردرد)

لہ النشوق (الف ب) میں نشوق اور (ج د) میں السووق ہے۔ دوسرا نسخہ زیادہ بہتر
ہے کیونکہ شرب کے ساتھ نشوق کو کوئی متا نہت نہیں۔ نشوق سو گئے اور ناک میں ڈالنے
کی دوا کو کہتے ہیں۔ اگرچہ اس کے معنی بھی بتائے جاسکتے ہیں کہ اگرچہ ناک میں ڈالنے کی
دوا میں بھی استعمال کی جائیں اور شفا بھی پی لی جائے وغیرہ (احمد محمودی)

کے پاس مقام، اسطوان میں (رہتا) ہے جس کی دیواریں عقاب
کے (نڈوں سے ٹکراتی ہیں۔ (یعنی بہت بلند ہیں)

وَعَمَلَاتِ الذِّیْ حَلَّتْ عَنْهُ

بَنُو مُسَمَّا فِي رَأْسِ نَبِیِّ

اور (یہ قلعہ) خندان (موت کو روک سکتا ہے) جس کا
تذکرہ جتنے کیا گیا ہے کہ لوگوں نے اس کو (ہنایت سہی) بلند (ایک
سرفراک) پیار کی چوٹی پر بنایا ہے۔

بِمَنْهَمَةِ وَأَسْفَلَهُ جُرُونِ

وَحَرَّ الْمَوْحِلِ اللَّیْقِ الزَّیْلِیِّ

(وہ قلعہ جو) مقام منہمہ میں ہے اور اس کے نیچے
پتھر ملی زمین اور بالکل رقیق (پاؤں) پھیلا دینے والا دلدل ہے۔

بِحَرِّ مَرَّةٍ وَأَعْلَا وَخَامِ

تَحَامِلَا یَغِیْبُ فِی الشَّقَوَاتِ

وہ قلعہ سنگ مرمر پر بنا ہوا ہے اور اس کا اوپر کا حصہ

۱۔ نسخہ (الف) جروب ہے اور (ب ج د) جردن ہے جروب کے معنی سیاہ پتھر کے
میں۔ (احمد محمودی)

۲۔ (الف ب) میں زلیق زائے معجزے ہے اور (ج د) میں ذلیق ذال معجزے سے ذلیق بدال
معجزہ کے معنی تیز و ہار والی چیز کے ہیں۔ پہلا نسخہ ہی صحیح معلوم ہوتا ہے (احمد محمودی)
۳۔ یہ شعر نسخہ (الف) کے سوا دوسرے نسخوں میں نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

سنگِ رخام کا ہے (اس کی متعدد خندقوں کی وجہ سے وہ) دھاری دار
(معلوم ہوتا ہے) (جس کا پانی) شگافوں میں (جذب ہو کر سوکھ نہیں جاتا)
غائب نہیں ہوتا۔

مَصَابِيحُ السَّلِيلِ تَلُوحُ فِيهِ

إِذَا أَيْمَسِيَ كَتَمْنَا فِي الْبُؤُوقِ

جب شام ہوتی ہے تو اس میں تیل کے چراغ جگمگانے لگتے
ہیں (اور ایسا معلوم ہوتا ہے) گویا بجلیاں کوند رہی ہیں۔

وَنَقَلَتْهُ الَّتِي تُرْسَتْ إِلَيْهِ

يَكَادُ الْبَشَرُ يَهْضُرُ بِالْعُدُوقِ

اور جو کچھ ر کے پیڑ وہاں بوبے گئے ہیں دان کی حالت
یہ ہے کہ گد رانی ہوئی کچھ روں کے وزن سے خوشے تھکے جا رہے ہیں

فَأَصْبَحَ بَعْلًا حَبْلًا تَهْ رَمَادًا

وَعَاثَرُ مَصْنَعَهُ لَهَبُ الْخُرُوقِ

پھر وہ (قلعہ) اس شان و شوکت و اہتمام کے بعد راکھ کا
ڈھیر ہو گیا اور اس کے حق (دخوی) کو آگ کے شعلوں نے (کھنڈر
کی شکل میں) بل ڈالا۔

۱۔ نسخہ (الف) میں یہ مصرعہ بظاہر الجبر ہے جو کاتب کی غلطی معلوم ہوتی ہے۔
(اسمہ نمودی)

وَأَسْلَمَ ذُو نُوَاسٍ مُّشْكِيًا

وَحَدَّثَ رَقْمَهُ ضَلَّكَ الْمَضِيقَ

اور ذو نواس نے عجز و انکسار کے ساتھ اپنے آپ کو
(موت کے) حوالے کر دیا اور اپنی قوم کو تنگ مقام کی سختی سے
(بہت کچھ) ڈرایا۔

اور ابن الذبیبہ الشقی نے اس بارے میں کہا ہے اور الذبیبہ اس کی ماں کا نام
ہے اور اس کا نام ربیعہ بن عبد یلیل بن سالم بن مالک بن حطیط بن حشم بن قسبی ہے۔

لَعَبْرُكَ مَا لَلْفَتَى مِنْ مَقَرٍّ

مَعَ الْمَوْتِ يَلْحَقُهُ وَالْعَابِرُ

تیری عمر کی قسم ایک جوان مرد کے لیے کہیں اطمینان و
قرار نہیں جس کے پیچھے بڑھا پا بھی لگا ہوا ہے اور موت بھی۔

لَعَبْرُكَ مَا لَلْفَتَى صَحْبَرَةٌ

لَعَبْرُكَ مَا إِنْ لَمْ يَمُتْ وَشَرٌّ

تیری عمر کی قسم ایک جوان مرد کو (ہاتھ پاؤں ہلانے کی)
گنجائش بھی نہیں۔ تیری عمر کی قسم اس کے لیے کوئی پناہ گاہ نہیں۔

أَبْعَدَ قَبَائِلَ مِنْ جَمَلٍ

أَبِيدُوا صَبَاحًا بِذَاتِ الْعَبَا

کیا عبرتوں والے مقام میں صبح کے وقت حمیر کے قبیلے

والوں کے ہلاک و برباد ہونے کے بعد (بھی کوئی شخص ابن وحین و
انعام کا امیدوار رہ سکتا ہے)۔

بِأَلْفِ أَوْفٍ وَحُرَّابَةٍ

كَعِشِ السَّمَاءِ قَسِيلِ الْمَطَرِ

(جن کی تباہی ان لاکھوں (افراد) اور جنگ (و بہادران) کے ذریعے (ہوئی) جو بارش سے کچھ پہلے (چھا جانے) والے ابر کی طرح (چھلکے) تھے۔

يَصْنَعُ صِيَا حُمِ الْمَقَرِّ يَانِتِ

وَيَنْقُوتُ مَنْ قَاتَلُوا بِاللَّفْرِ

جن کی چیخ پکار تھان پر بندھے ہوئے گھوڑوں کو ہرایا ہی
تمتی اور جن سے وہ مقابلہ کر رہے تھے انھیں وہ (سلاح شکر کے ٹوسے کی)
کر وہ بوسے جلا دین کر رہے تھے یا زہر بکتر کی زیادتی اور کثرتِ اسلحہ سے
مرعوب ہو کر بھاگے جا رہے تھے۔

سَعَالِي مِثْلُ عَدِيدِ الْبَرِّابِ

تَتَبَّعُ مِنْهُمْ رِطَابُ الشَّجَرِ

(یہ) غول بیابانی شمار میں گرد کے ذرات کی طرح تھا
جس (کی کثرت کے سبب) سے درختوں کی پچال خشک ہو گئی۔

لَهُ الْفَرَاۤءُ مِنَ الْكُتَّابِ السَّهْكَتِ مِنَ الْخُلْدِ يَنْوَصِلُ أَنَّهُ (قطر المييط)

عمر بن مغیرہ کرب الذبیدی اور قیس بن مشکوٰۃ المزادی کے درمیان کچھ جھگڑا تھا اور اس کو معلوم ہوا تھا کہ قیس نے اس کو دھکی دی ہے تو اس نے خمریوں کے حالات ان کی عزت اور ان کی حکومت کے زوال کا ذکر کرتے ہوئے کہا ہے۔

أَوَيْدُنِي كَأَنَّكَ ذُو رَعِينٍ

يَا أَفْضَلَ عَيْشَةٍ أَوْ ذُو نُوَاسٍ

کیا تو مجھے اس طرح ڈراتا ہے کہ گویا تو (اپنی) اعلیٰ زندگی کے لحاظ سے ذورعین یا ذونواس ہے۔

وَكَايُنْ كَانَتْ قَبْلَكَ مِنْ نَعِيمٍ

وَمُلْكٍ ثَابِتٍ فِي النَّاسِ أَيْ

اور گویا تجھ سے پہلے بھی (یعنی تیرے باپ داداوں کو بھی) قانع الیالی اور لوگوں پر مضبوط اور پائدار حکومت حاصل تھی۔

فَتَدِيمُ عَهْدُكَ مِنْ عَهْدِ عَادٍ

عَظِيمٍ قَاهِرٍ الْجَبَرُوتِ قَاهِرٍ

دگویا ایسی حکومت تھی جس کا زمانہ زمانہ عادی سے بھی قدیم ہو (اور ایسی حکومت) جو عظیم الشان زبردست شوکت والی (اور کسی کی) اطاعت نہ کرنے والی ہو۔

فَأَمْسَى أَهْلَهُ يَادُفًا وَأَمْسَى

يُحْوَلٌ مِنْ أَتَانٍ فِي أَتَانٍ

پھر وہ حکومت کرنے والے تباہ (دیر باد) ہو گئے

ہوں اور وہ (حکومت) ایک سے دوسرے کو منتقل ہوتی رہی
(اور آخر میں وراثتہً لے گئے ملی ہو)۔

ابن ہشام نے کہا کہ زبید، سلمہ بن مازن بن منبہ بن ضغب
ابن سعد العشیرہ بن مذحج کا بیٹا ہے۔ اور بعضوں نے زبید کو منبہ بن ضغب
ابن سعد العشیرہ کا بیٹا کہا ہے۔ اور بعضوں نے زبید کو صعب بن سعد و مرادیکار
ابن مذحج کا بیٹا بتایا ہے۔

ابن ہشام نے کہا کہ مجھ سے ابو عبیدہ نے کہا کہ عمر بن الخطاب
(رضی اللہ عنہ) نے سلمان بن ربیعۃ الباہلی کو حبشہ و ہارمینہ میں تھے (خط)
لکھا۔ اور باہلہ یعصر بن سعد بن قیس بن عیلان کا بیٹا تھا۔ اور (خط میں)
ابھیں حکم دیا کہ خالص عربی گھوڑے والوں کو دو غلے گھوڑے والوں پر عطا کیوں
میں ترجیح دی جائے۔ جب سلمان کے سامنے گھوڑے پیش ہوئے تو ان کے
سامنے سے عمرو بن معدیکرب کا گھوڑا بھی گزرا تو سلمان نے اس سے کہا
تمہارا یہ گھوڑا تو دو غلا سے عمرو کو غصہ آگیا۔ اس نے کہا دو غلے نے
اپنے جیسے دو غلے کو پہچان لیا تو قیس اس کی طرف بڑھا اور اسے دھکی دی۔
تو عمرو نے مذکورہ بالا ابیات کہیں۔

ابن ہشام نے کہا کہ یہی وہ (واقعہ) ہے جس کو سلیم کاہن نے اپنے
ان الفاظ میں ادا کیا تھا کہ تمہاری سرزمین میں حبشی آنازل ہوں گے اور مقامات
انہیں سے جبرش تک تمام شہروں کے مالک ہو جائیں گے۔ اور جس کو شقی نے

لہ خط کشیدہ الفاظ نسخہ (الف) میں نہیں ہیں۔ (احمد محمودی)

اپنے ان الفاظ میں ادا کیا تھا کہ تمھاری سرزمین میں سودان اتر آئیں گے اور تمام تر وتازہ سبزہ زاروں پر غلبہ پالیں گے اور آئین سے بحران تک حکمراں ہو جائیں گے۔

حکومت مین پر ابرہہ الاشرم کا غلبہ

اریاط کا قتل

ابن اسحق نے کہا کہ اریاط اپنی اس حکومت پر مین میں برسوں رہا۔ پھر ابرہہ حبشی نے مین میں حبشیوں کے بعض معاملات کی نسبت اس سے جھگڑا نکالا تو وہ متفرق ہو گئے اور ان دونوں میں سے ہر ایک کے ساتھ ایک ایک گروہ ہو گیا اور ان میں کا ایک گروہ دوسرے کی طرف تلے کے خیال سے چلا پھر جب یہ لوگ ایک دوسرے سے قریب ہوئے تو ابرہہ نے اریاط کے پاس کہلا بھیجا کہ اہل حبشہ کو باہم لڑا کر ان کو فنا نہ کر دے تو میرے مقابل میدان میں آئیں تیرے مقابل میدان میں آنا ہوں۔ پھر ہم میں سے جو شخص اپنے مقابل کو مارے گا شکر خود بخود اس کی طرف ہو جائے گا تو اریاط نے جواباً کہلا بھیجا کہ تو نے انسانیت کی بات کہی پھر ابرہہ اس کے مقابلے کے لیے نکلا۔ اور وہ ایک پست قامت موٹا اور دین دار نصرانی تھا۔ اریاط بھی اس کے مقابل نکلا اور وہ خوبصورت زبردست بلند قامت تھا اس کے ہاتھ میں اس کا ایک خاص حربہ تھا ابرہہ

۱۔ اس مقام پر (ب ج د) تمام نسخوں میں قال ابن اسحق ہے لیکن نسخہ (الف) میں قتال ابن ہشام لکھا ہے (احمد محمودی)

۲۔ فیلم کا لفظ نسخہ (الف) میں نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

کے پیچھے اس کا ایک غلام تھا جس کا نام عتودہ تھا جو اس کے پشت کی جانب سے حفاظت کر رہا تھا۔ اریاط نے حربہ اٹھا کر ابرہہ پر وار کیا۔ چاہتا تھا کہ اس کی چند یا پر مارے حربہ ابرہہ کی پیشانی پر پڑا جس سے اس کی بھون آنکھ ناک کی پھٹکی اور ہونٹ پھٹ گئے اسی وجہ سے اس کا نام ابرہہ ہوتا ہے الا شرم مشہور ہو گیا (شرم کے معنی شق کرنے یا پھاڑنے کے ہیں) عتودہ نے ابرہہ کے پیچھے سے اریاط پر حمل کیا اور اس کو نار ڈالا آخر اریاط کا لشکر ابرہہ کی طرف ہو گیا اور مین کے تمام جیشی ابرہہ کی امارت پر متفق ہو گئے۔ اور ابرہہ نے اریاط کے اقربا کو اس کی دیت دی۔ جب یہ خبر نجاشی کو پہنچی تو سخت غضبناک ہوا۔ اور کہا میرے مقرر کیے ہوئے افسر پر اس نے دست درازی کی اور اس کو میرے حکم کے بغیر قتل کر ڈالا۔ پھر اس نے قسم کھائی کہ ابرہہ کو نہ چھوڑے گا جب تک کہ اس کے ممالک کو پامال نہ کر ڈالے اور اس کے سر کے بال بچوکر نہ گھسیٹے۔ ابرہہ نے اپنا سرمونڈ ڈالا اور مین کی مٹی ایک برتن میں بھر کر نجاشی کے پاس روانہ کی اور لکھا بادشاہ جہاں پناہ! اریاط تو صرف آپ کا ایک غلام تھا اور میں بھی آپ کا ایک غلام ہوں۔ آپ ہی کے احکام کی تعمیل کے بارے میں ہم میں اختلاف نہوا۔ قابل اطاعت تو آپ ہی کا حکم ہے مگر بات صرف یہ تھی کہ میں جیشیوں کے معاملات میں اس کی نسبت زیادہ قوی زیادہ عقلم اور معاملات سیاست میں زیادہ ماہر تھا۔ مجھے بادشاہ (جہاں پناہ) کی قسم کی خبر پہنچی تو میں نے اپنا سارا سرمونڈ ڈالا اور میری سرزمین کی مٹی سے بھرا ہوا برتن حضور کے پاس میں نے روانہ کیا ہے کہ حضور اس کو اپنے قدم کے نیچے رکھیں اور پامال کریں اور میرے متعلق حضور نے جو قسم کھائی ہے پوری کر لیں۔ جب یہ خط نجاشی رضی اللہ عنہ کو پہنچا اس نے ابرہہ کو لکھا کہ تو سرزمین مین ہی میں رہ جب تک کہ میرا دوسرا حکم تیرے پاس نہ آئے۔ ابرہہ مین ہی میں رہا۔

۱۰ یعنی اس لئے یہاں کی حکومت کی قابلیت بھی میں زیادہ تھی۔ (احمد محمودی)

اصحاب قبل اور حرمت والے مہینوں کو ملوثی کرنے والے

پھر ابرہہ نے (مقام) صنعاء میں قلیس یعنی کلیسا بنایا اور ایسا کلیسا بنایا کہ اس زمانے میں اس کے جیسا کوئی کلیسا روئے زمین پر نہ نظر آتا تھا۔ پھر اس نے نجاشی کو لکھا کہ بادشاہ (جہاں پناہ) میں نے آپ کے لیے ایک کلیسا بنایا ہے کہ اس کے جیسا کسی سابقہ بادشاہ کے لیے کبھی نہیں بنا۔ اور میں صرف اس کے بنانے ہی پر اکتفا نہ کروں گا بلکہ عربوں کے عزائم حج کو بھی اسی کی طرف پھیر دوں گا۔ جب ابرہہ کے اس خط کی شہرت جو نجاشی کو لکھا گیا تھا عربوں میں ہوئی تو بنی نضیر بن عدی بن عامر بن ثعلبہ بن الحارث بن مالک بن کنانہ بن خزیمہ بن مدرکہ بن الیاس بن مضر کے ایک شخص کو جو نساء میں سے تھا غصہ آگیا۔ اور نساء ان لوگوں کو کہا جاتا تھا جو زمانہ جاہلیت میں عرب کے لیے حرمت کے مہینوں میں تاخیر کا حکم نافذ کرتے تھے اور حرمت کے مہینوں کو حلال کر دیتے۔ اور اس کے بجائے حلال مہینوں میں سے کسی ماہ کو

یہ مادہ قلنس کے معنی میں بندی ہے۔ قلنسۃ جو لوطی کے معنی میں ہے اس کا مادہ بھی یہی ہے قلنس الرجل و قلنس دونوں ایک معنی میں ہیں۔ یعنی لوطی یعنی اور قلنس الطعام کے معنی معدے میں کھانا اوپر ہو گیا۔ اس طرح قلیس کے معنی تلج کے ہوئے۔

یہ ذو القعدہ ذوالحجہ محرم اور رجب ان چاروں مہینوں کی غفلت و حرمت عرب قدیم بھی کرتے تھے اور یہ غفلت و حرمت ان کے ہاں اباحن جد ابراہیم واسمعیل علیہما السلام کے وقت سے چلی آ رہی تھی اور ان مہینوں میں جنگ و قتل کرنے کو رد بھی حرام خیال کرتے تھے یہاں تک کہ اگر ان مہینوں میں کسی کو اپنے باپ کے قاتل پر بھی دست دس ہوتی تو وہ اس ارادے سے باز آ جاتا اور سمجھتا کہ حرمت والے مہینوں میں تو انتقام لینا جائز (بقیہ حاشیہ صفحہ ۶۲ پر)

حرام کر دیتے کہ اللہ کے حرام کیے ہوئے مہینوں کی تعداد میں موافقت کر لیں اور اس طرح اس خاص حرمت واسطے مہینے کو موخر کر دیتے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس بارے میں یہ آیت نازل فرمائی ہے:

اِنَّمَا النَّسِيْ رِيَاذَةٌ لِّتُكْفَرَ بِهَ الْاَلْيَانِ كَفَرُوا وَيُحِلُّوْنَهُ عَادًا وَيُحَرِّمُوْنَهُ عَامًا لِّيُؤْخِطُوا عِبَدَ اللّٰهِ فَيُحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللّٰهُ نَسِيًّا (یعنی قمری مہینوں کی تاخیر تو دوس (ناسکری میں

(منقولہ ۹۱) کا بقیہ حاشیہ) نہیں لیکن تمام لوگ ایمان و دیانت میں ایک درجے کے نہیں ہوتے۔ ان میں ایسے بھی تھے کہ انھوں نے اپنے مذہب کو اپنے اغراض کے پورا کرنے کا ذریعہ بنا رکھا تھا ایسے لوگ جب کسی دوسرے قبیلے سے جنگ کرتے رہتے اور انھیں اس میں فتوحات بھی حاصل ہوتی رہتیں اور اسی اثنا میں کوئی حرمت والا مہینہ آجاتا تو جنگ کا ختم کر دیتا ان پر نہایت بار ہوتا۔ جنگ کو جاری رکھنے کے لیے حیلے بہانے کرتے ایسے ہی لوگوں میں سے کسی ایک کو حکم بتاتے اور اس سے کہتے کہ ہمارے لیے اس مہینے کی بجائے کسی اور مہینے کو حرمت والا قرار دے اور ہمیں اس ماہ میں لڑنے کی اجازت دے دے۔ چنانچہ اگر اس وقت مثلاً رجب کا مہینہ ہوتا تو اس ماہ کو شعبان کہہ کر حلال قرار دے کر اس کے بعد کے مہینے یعنی شعبان کو ماہ حیب اور حرمت والا مہینہ قرار دیتا اور اس ماہ میں ان کو جنگ کی اجازت دے دیتا۔ اور اگر اس کے بعد کے مہینے میں بھی جنگ جاری رکھنے کی ضرورت ہوتی تو پھر اس ماہ رجب کو رمضان میں ڈال دیا جاتا۔ غرض سال بھر میں کوئی چار ماہ اپنی مرضی کے مطابق حرمت واسطے قرار دے دیے جاتے۔ بعض وقت جنگ میں اس قدر طوالت ہوتی کہ بارہ ماہ مسلسل جنگ میں گزارنے کی ضرورت ہوتی تو سال میں سولہ ماہ قرار دے کر آخر کے چار ماہ کو حرمت واسطے ماذکھ لیتے۔ اور اس طرح مذہب عقلمندوں کے لیے کار براری کا آلہ بن گیا تھا۔ ایسی حالت میں دوسرا قبیلہ جس کے مقابل یہ لوگ صفت آرا ہوتے۔ بعض وقت غلطی میں مبتلا ہو جاتا کہ اب تو حرمت والا مہینہ آرہا ہے اس میں جنگ نہ ہوگی۔ اور یہ اچانک ان پر حملہ کر دیتے۔ اور اگر دوسرا بھی انھیں کے عیا عقلمند ہوتا تو پھر وہ بھی ان سے انھیں کی طرح چالیں چلتا۔ اور بے ایمانیوں کا ایک ناقابل بندھ جاتا۔ (از روح المعانی و تہی الارباب لمختصاً)

(احمد محمودی)

زیادتی ہی ہے۔ کہ اس سے وہ لوگ گمراہی میں ڈالے جلتے ہیں جنہوں نے (نہایت خداوندی کی) قدر نہیں کی کیا ایک سال اس (ماہ) کو حلال بناتے ہیں اور ایک (دوسرے) سال اس ہی (ماہ) کو حرام بتا دیتے ہیں کہ اللہ کے حرام کیسے ہوئے (مہینوں) کی (صرف) تعداد میں نفقت کر لیں۔ (اور نتیجہ اور مقصد یہ ہوتا ہے) کہ جس چیز کو اللہ تعالیٰ نے حرام کیا ہے اس کو حلال کر لیں ابن ہشام نے کہا کہ یو اظنوا (دکے معنی) یو افتوا میں۔ موالحاۃ (دکے معنی) موافقہ کے ہیں۔ عرب کہتے ہیں۔

واظناک علی هذا الاموالی وافتاک علیہ

میں نے اس معاملے میں تیری موافقت کی۔

اور شعر میں جو ایطاء ہوتا ہے اس کے معنی بھی موافقت ہی کے ہیں اور وہ دو قافیوں کا ایک لفظ اور ایک جنس میں متفق ہوتا ہے جس طرح عجاج کا قول ہے۔ اور عجاج کا نام عبد اللہ بن رؤیہ ہے جو بنی سعد بن زید بن ساقین تیم بن مرث بن اذین طابخہ بن الیاس بن مضر بن نزار میں کا ایک شخص ہے۔ اس نے کہا ہے۔

فی الثَّغَابِ الْمُتَجَنِّبِ الْمُرْسَلِ

(پھر دوسرا مصرع کہا)

مَدَّ الْخَلِیْجَ فِی الْخَلِیْجِ الْمُرْسَلِ

دھڑ کے بہتے ہوئے پانی کے بہاؤ میں بھی وہی جوش و

لہ کہ حج کے لیے کعبۃ اللہ کے زائرین کے آنے جانے کے واسطے جو امن و امان عرب میں چند مہینوں کے لیے ہوتا تھا جس کے سبب وادی غیر ذی زرع کے رہنے والوں کو اقسام کی تجارتی معاشی اور مذہبی سہولتیں اور برکات حاصل ہوتی تھیں اور زائرین کو روحانی ترقیات نصیب ہوتی تھیں ان سب کی شکر گزاری اور قدر دانی کو بالائے طاق رکھ کر صرف جذبہ انتقام کے تحت ناجائز مواقع نکال کر ممنوعہ اوقات میں جنگ کی جاتی اور ملک کے عارضی امن اور چین کو بھی برباد کر دیا جاتا۔ صرف اس لیے کہ دشمن پر غالب ہو جانے کا ایک موقع ہاتھ آگیا ہے۔ یہی وہ اسباب ہیں۔

دوست ہے جو ایک ہنر میں دوسری ہنر کے چھوٹنے (اور دونوں کے ملنے سے) جوش و وسعت ہوتی ہے۔

(دونوں مصرعوں میں مرسل کا لفظ استعمال کیا ہے جو لفظاً و معنأً ایک ہی ہے) اور یہ دونوں بیتیں یعنی مصرعے اس کے ایک قصیدہ بکرہ جز کے ہیں۔

ابن ابی نجر نے کہا کہ پہلا شخص جس نے عربوں میں مہینوں کی تائخیر کا رواج ڈالا وہ قلش تھا۔ اس نے ان مہینوں میں سے جنہیں حلال ٹھہرا دیا انہوں نے ان کو حلال ٹھہرا لیا اور اس نے ان میں سے جنہیں حرام ٹھہرا دیا انہوں نے ان کو حرام ٹھہرا لیا۔ قلش کا نام حذیفہ بن غنیم بن فقیہ بن عدی ابن عامر بن ثعلبہ بن حارث بن مالک بن کنانہ بن خزیمہ تھا۔ اس کے بعد اس کا بیٹا عباد بن حذیفہ اس کام پر اس کا قائم مقام ہوا۔ پھر اس کے بیٹے عباد کے بعد قلع بن عباد قائم ہوا۔ قلع کے بعد امیہ بن قلع کے بعد عوف بن امیہ عوف کے بعد ابونمامہ جنادة بن عوف اور یہ ان سب میں کا آخر تھا اور اسلام نے اس کے اعمال کی مخالفت کی۔ عرب کی حالت یہ تھی کہ جب وہ حج سے فارغ ہوتے تو جنادة بن عوف کے پاس جمع ہوتے اور وہ چاروں حرمت والے مہینوں رجب ذوالقعدہ ذوالحجہ اور محرم کو حرمت والے قرار دیتا اور جب چاہتا کہ ان میں سے کسی ماہ کو حلال قرار دے تو کسی ماہ مثلاً محرم کو حلال قرار دیتا اور اس کا اعلان کرتا تو وہ سب کے سب اسی کو حلال قرار دیتے اور اس کے بجائے کسی اور ماہ مثلاً صفر کو حرام قرار دیتا تو وہ سب انہی کو حرام ٹھہرا لیتے کہ حرمت والے مہینوں کے شمار میں مطابقت ہو جائے۔ پھر جب وہ کسی مصلحت کے تحت اس رائے سے پلٹ جانا چاہتے تو وہ ان میں خطبہ دیتے کھڑا ہو جاتا اور کہتا یا اللہ میں نے دو صفروں میں سے ایک صفر کو یعنی پہلے صفر کو یعنی محرم کو ان کے لیے حلال کر دیا اور دوسرے مہینے کو آنے والے سال کے لیے پیچھے کر دیا۔

اسی بارے میں عُمیر بن قیس خُذار، ابطعان جوینی فراس بن عثم بن ثعلبہ بن مالک بن کنانہ میں کا ایک شخص ہے۔ یہی ہینوں کو تمام عرب کے لئے پیچھے ہٹا دینے پر غر کر تے ہوئے کہتا ہے۔

لَقَدْ عَلِمْتُ مَعَدُّ اَنْتَ قَوْمِي

کرام الناس اَنْتَ لَهْمُ كِرَامَا

اس بات کو قبیلہ معد یقینی طور پر جانتا ہے کہ میری قوم لوگوں میں بڑی عزت والی ہے اور اس کے (اخلافت بھی) عزت والے ہی ہیں۔

فَاَيُّ النَّاسِ فَاَتُونَا بِوِثْرٍ

وَاَيُّ النَّاسِ لَمْ نَعْلِكْ لِحَامَا

جس سے ہمیں انتقام لینا ہے وہ کون لوگ ہیں (ذرا) ہمارے سامنے تو آئیں۔ اور کون لوگ ہیں جن کو ہم نے لگام دوئے رکھنا نہ دیا ہو۔

اَلَسْنَا النَّاسِ سُبْحَانَ عَلَى مَعْبَدَةٍ

شَهْوَزُ الْحِلِّ يَجْعَلُهَا حَرَامَا

کیا ہم ہی (لوگ) نہیں جو (قبیلہ) معد کے یہ ہینوں کو مقدم (محرک) کرتے رہتے ہیں (اور) حلال ہینوں کو حرام قرار دے دیتے ہیں۔

ابن ہشام نے کہا کہ حرمت والے ہینوں میں کا پہلا ہینہ حرام ہے۔

ابن النخعی نے کہا جب ابرہہ کے خط کا ذکر عربوں میں مشہور ہوا تو بنی فہم میں کا ایک کنانی شخص اپنی جگہ سے نکل کر اس کلیسا میں پہنچا اور نقصائے حاجت کے لیے اس میں بیٹھا۔

ابن ہشام نے کہا یعنی اس نے اس میں حدت کی۔

ابن النخعی نے کہا اور پھر حل نکلا اور اپنی سرزمین میں پہنچ گیا۔ ابرہہ کو اس کی خبر ہوئی تو اس نے دریافت کیا کہ یہ کام کس نے کیا ہے اس کو خبر دی گئی کہ یہ کام عربوں میں کے ایک ایسے شخص کا ہے جو اس گھر کے پاس رہتے والے ہیں۔ جس کے حج کے لیے عرب مکے جاتے ہیں۔ یونکہ جب اس نے تیسری یہ بات سنی کہ میں عربوں کے عزائم حج کو اس کی جانب پھر دوں گا تو وہ غصے میں آگیا اور اس غصے کی حالت میں اگر اس میں نقصائے حاجت کے لیے بیٹھ گیا یعنی اس کا مطلب یہ بتانا تھا کہ وہ کلیسا اس حج کا مزادار نہیں رہے گا۔ اس قابل ہے کہ اس میں نقصائے حاجت کی جائے۔ پھر تو ابرہہ کو غصہ آگیا اور اس نے قسم کھالی کہ وہ ضرور اس گھر یعنی بیت اللہ کی جانب جائے گا اور اس کو گرا دے گا۔

اس کے بعد اس نے حبشیوں کو تیاری کا حکم دیا۔ وہ بہت کچھ ساز و سامان فراہم کر کے تیار ہو گئے اور اس نے اپنے ساتھ دو مشہور ہاتھی بھی لے لیا جس کا ذکر آگے آئے گا اور مکے کی طرف چلا۔ جب عربوں نے یہ خبر سنی اس کو بہت اہم معاملہ خیال کیا اور یہ خبر سن کر پہلے چین ہو گئے۔ اور جب انہوں نے سنا کہ وہ خدا کے گھر کے گرا دینا چاہتا ہے تو اس سے جہاد کرتا ایسا فرض خیال کیا۔ آخر اس کے مقابلے کے لیے دو نفر تاحی ایک شخص تیار ہوا جو یمن کے سربراہ اور وہ لوگوں اور بادشاہوں میں سے تھا۔ اس نے اپنی قوم کو اور عرب کے ان تمام لوگوں کو جنہوں نے اس کی بات مانی بلوایا تا کہ ابرہہ سے جنگ کریں اور بیت اللہ الحرام اور اس کے گرانے اور اس کے برباد کرنے کے اس ارادے کے خلاف جہاد کریں۔ اس دعوت کے قبول کرنے کو جو تیار تھے انہوں نے قبول کیا اور اس کے ساتھ ہو گئے۔ پھر یہ اس کے مقابل صف آرا ہوا۔

اور جنگ کی۔ ذونفر اور اس کے ساتھیوں نے شکست کھائی۔ ذونفر گرفتار کر لیا گیا۔ اور قیدی بنا کر ابرہہ کے پاس لایا گیا۔ جب اس نے اس کو قتل کرنا چاہا تو ذونفر نے اس سے کہا اے بادشاہ! مجھے قتل نہ کیجئے نہ ممکن ہے کہ میرا آپ کے ساتھ رہنا میرے قتل کرنے سے بہتر ہو اس لیے آپ نے اس کو قتل نہیں کیا بلکہ اپنے پاس سخت قید میں رکھا کیونکہ ابرہہ ایک حلیم شخص تھا پھر ابرہہ جس ارادے سے نکلا تھا اس کی تکمیل کے لیے بڑھتا چلا۔ جب وہ سرزمین خشم میں آیا نقیل بن حبیہ خشمی خشم کے دونوں قبیلوں شہران اور ناہس اور عرب کے قبیلوں میں سے جو لوگ اس کے ساتھ ہوئے ان سب کو بے کر اس کی راہ روک لی اور اس سے جنگ کی۔ ابرہہ نے اسے بھی شکست دی اور نقیل کو بھی قید کر لیا گیا۔ جب وہ اس کے پاس لایا گیا اور اس نے اس کے قتل کا ارادہ کیا تو نقیل نے اس سے کہا اے بادشاہ! مجھے قتل نہ کیجئے کہ میں سرزمین عرب میں آپ کا رہنا پسند کرتا ہوں۔ اور یہ میرے دونوں ہاتھ خشم کے دونوں قبیلوں شہران اور ناہس کے مقابلے میں آپ کی اطاعت اور فرمانبرداری کے کام آئیں گے آخر اس نے اسے چھوڑ دیا اور یہ اس کی رہنمائی کرتا ہوا چلا۔ یہاں تک کہ جب وہ طائف سے گزرا تو مسعود بن مغش بن مالک بن کعب بن عمرو بن سعد بن عوف بن ثقیف بنی ثقیف کے چند لوگوں کے ساتھ اس کے پاس آیا۔ اور ثقیف کا نام تھی بن النبیث بن غبہ بن منصور بن یثیم بن افضی بن دغنی بن یاد ابن نزار بن معد بن عدنان ہے۔ امیتہ بن ابی القسٹ ثقیفی نے کہا ہے:-

وَمِنْ إِيَادٍ لَّوْ أَنَّهُمْ أَمَمٌ

أَوْ لَوْ أَقَامُوا فَهَزَلَ النُّعْمُ

قبیل بنی ایاد سب کا سب میری ہی قوم ہے کاش وہ ایک دوسرے

لے رہے ہوں نہ تو میں "لو" ہے مین "فہزل" لے رہے ہیں کا کوئی مناسب مہوم سمجھ میں نہیں آتا۔ (احمد محمودی)

کے پاس پاس سکونت پذیر رہتے (اور ترک وطن کر کے حجاز سے عراق کی جانب اس لیے نہ چلے گئے) ہوتے کہ ان کے جانوروں کے لیے حجاز کے میدان تنگ ہو گئے رستے) یا کاش وہ اپنے وطن ہی میں رہتے تو ادا ان کے جانور (مقام کی تنگی اور چارے کی قلت کے سبب) لاغر اور کمزور ہی ہو جاتے۔

وَمِنْ لَهُمْ مَسَاحَةُ الْعِرَاقِ إِذَا

سَارُوا جَمِيعًا وَالْقِطُّ وَالْقَلَمُ

وہ ایسی قوم تھی کہ اگر وہ سب کے سب مل کر جاتے تو عراق کا میدان اور کاغذ و قلم (سب) انہیں کا ہوتا دینے وہاں حاکمانہ حیثیت سے رہتے۔

قط کے معنی چاک، رقعہ، پرزہ جیٹھی کے ہیں اور اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے
عَجَلْنَا قُلُوبَنَا بِهَآءِ الْوَشْيَةِ تَقْدِيرًا نَامَهُ أَعْمَالُ جَلْدَ دَعَا دَعَا - ابن اسحق نے
کہا: اور امیتہ بن ابی الصلت نے یہ بھی کہا ہے:-

وَمَا تَسْأَلِي عَنِّي لَبِئْسَ

وَعَنْ نَبِيِّ أَخْبَرَهُ الْيَقِينَا

اے یقینی اگر تو مجھ سے میرے نسب کے متعلق دریافت کرے تو میں تجھے (ایک ایسی) یقینی خبر سناؤں گا جس میں کچھ شک و شبہ نہ ہو۔

۱۔ نسخہ (الف) میں لبینا الف سے لکھا ہے (ب ج د) میں لبینی کا رسم الخط
یا سے لکھا ہے۔ (احمد محمودی)

فَانَا لِلنَّسَبِ اَبِي قَيْسٍ

لِمَنْصُورِ بْنِ يَقْدُمَ الْاَقْلَامِيْنَا

ہم ابو قیس بنیت (اور) منصور بن یقدم (جیسے) قدیم

(مشہور) لوگوں کی اولاد میں۔

ابن شام نے کہا ثقیف کا نام قیس بن مقبہ بن بکر بن ہواز بن منصور
ابن عکرمہ بن خضفہ بن قیس بن عجلان بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان ہے۔ اور پہلی
دو بیتیں اور آخری دو بیتیں امیہری کے دو قصیدوں میں کی ہیں۔

ابن اسحق نے کہا بنی ثقیف کے لوگوں نے ابرہہ سے کہا اے بادشاہ
ہم آپ کے غلام فرماں بردار اور مطیع ہیں۔ ہمیں آپ سے کوئی اختلاف نہیں
اور یہ ہمارا گھر اللات وہ گھر نہیں ہے جس کا آپ ارادہ رکھتے ہیں آپ کا قصد
تو اس گھر کا ہے جو مکے میں ہے ہم آپ کے ساتھ کسی ایسے شخص کو بھیجیں گے
جو اس کی جانب آپ کی رہنمائی کرے گا۔ اللات طاقت میں ان لوگوں کا ایک
گھر تھا جس کی وہ لوگ ویسی ہی عظمت کیا کرتے تھے جس طرح کعبے کی تعظیم
کی جاتی ہے۔

ابن شام نے کہا مجھے ابو عبیدہ نخوی نے ضرار بن الخطاب البھری
کا ایک شعر سنایا۔

وَفَزَّتْ ثَقِيفٌ اِلَى لَاتِهَا

بِمَنْقَلِبِ الْخَائِبِ الْخَاسِرِ

اور بنی ثقیف اپنے لات (نایبیت خانے) کی

سے خط کشیدہ الفاظ نسیم (افت) میں نہیں ہیں۔ (احمد محمودی)

جانب محروم نقصان رسیدہ حالت میں بھاگے۔

یہ شعر اس کے اشعار میں کا ہے۔ آخر وہ انھیں بھی چھوڑ کر آگے بڑھا۔

ابن ابی اسحق نے کہا کہ انھوں نے اس کے ساتھ ابو رغال کو بھیجا کہ مکے کی جانب اس کی رہنمائی کرے۔ اب رہہ ابو رغال کو ساتھ لیے ہوئے نکلا یہاں تک کہ ابو رغال نے اسے منمش تک پہنچا دیا اور اسے وہاں پہنچا کر مرگیا۔ اس کے مرنے کے بعد عربوں نے اس کی قبر پر پتھر بربنائے اور لوگ مقام منمش میں جس قبر کو پتھر مارا کرتے ہیں وہ اسی کی قبر ہے۔

جب اب رہہ منمش میں اترتا تو اس نے جیشوں میں سے ایک شخص کو جس کا نام اسود بن مفسود تھا اپنے سواروں کے ایک دستے پر سردار بنا کر روانہ کر دیا وہ مکہ تک جا پہنچا اور بہامہ واسطے قریش وغیرہ کے اونٹ ہانک لے گیا۔ انھیں میں عبد المطلب بن ہاشم کے دو سوا اونٹ بھی اس کے ہاتھ لگے۔ عبد المطلب ابن ہاشم اس وقت قریش میں ان کے بڑے سردار مانے جاتے تھے۔ اس لیے قریش کیناۃ ہذیل اور جو جو اس حرم محترم میں رہتے تھے بھوں نے اس سے جنگ کا ارادہ کیا لیکن بعد مشورہ انھیں یقین ہو گیا کہ ان میں اس سے مقابلے کی طاقت نہیں ہے۔ آخر انھوں نے اس خیال کو چھوڑ دیا۔ اب رہہ نے خطاطہ الجحیری کو، مکہ کی جانب روانہ کیا اور اس سے کہا کہ اس شہر کے سردار اور بلند رتبہ شخص سے دریافت کر لینا اور اس سے کہنا کہ یا دشاہ کشتابے کہ میں تم سے جنگ کرنے کیلئے نہیں آیا ہوں میں صرف اس گھر کو گرانے آیا ہوں اور اگر تم لوگوں نے اس کی مدافعت میں ہم سے کسی قسم کا تعارض نہیں کیا تو تمہارا خون بہانے کی مجھے کوئی ضرورت نہیں۔ اگر وہ مجھ سے جنگ کرنا نہ چاہے تو اس کو میرے پاس لانا۔

پھر جب خطاطہ مکہ میں داخل ہوا تو دریافت کیا کہ قریش کا سردار اور

۱۔ مکہ معظمہ سے تین فرسخ کے فاصلے پر ایک مقام کا نام ہے۔ (ازہر سہلی احمد محمودی)

۲۔ (ب ج د) تینوں نسخوں میں فان لہ تعہضوا ہے اور نسخہ (الف) میں مکاتبت نے تحریف کر دی ہے۔ اور "لغرضوا" نون عین زائے ہوز اور صنادید مجتہد نے دیا ہے (الحمد محمودی)

ان میں کا بلند رتبہ شخص کون ہے۔ اس سے کہا گیا وہ عبد المطلب بن ہاشم ہیں۔ وہ آپ پاس آیا اور اب رہتے جو کچھ اسے حکم دیا تھا آپ سے بیان کیا۔ عبد المطلب نے اس سے کہا خدا کی قسم ہم اس سے جنگ کا ارادہ نہیں رکھتے اور نہ ہم میں اس سے مقابلے اور جنگ کی طاقت ہے۔ یہ اللہ کا اور اس کے خلیل ابراہیم علیہ السلام کا عظمت والا گھر ہے۔ یا اسی طرح کے الفاظ فرمائے۔ اگر اللہ تعالیٰ اس گھر کی ابرہہ سے حفاظت کرے تو وہ اس کا گھر ہے اور اس میں اس کی عظمت ہے۔ اور اگر اس نے اس گھر اور ابرہہ کے درمیان راستہ صاف کر دیا (بیچ میں کوئی مزاحمت نہ ڈالی) تو خدا کی قسم ہمارے پاس بیت اللہ کو اس سے بچانے کی کوئی تدبیر نہیں۔ پس مخاطب نے کہا تو آدمیرے ساتھ اس کے پاس چلے جاؤ کہ اس نے مجھے حکم دیا ہے کہ تمہیں اس کے پاس لے جاؤں۔ تو عبد المطلب اس کے ساتھ (ہو) گئے اور آپ کے ساتھ آپ کے بعض لڑکے بھی تھے۔ حتیٰ کہ اس لشکر میں پہنچے۔ پھر وہاں (جائے کے بعد) ذوالنفر کو دریافت فرمایا جو آپ کا دوست تھا۔ اور اس کے پاس پہنچے جو وہاں قید تھا۔ آپ نے اس سے کہا اے ذوالنفر ہم پر جو آفت نازل ہوئی ہے اس سے چھوٹنے کی تیرے خیال میں کوئی تدبیر ہے۔ ذوالنفر نے آپ سے کہا ایک ایسے شخص کے پاس کیا تدبیر ہو سکتی ہے جو کسی پادشاہ کے ہاتھوں میں گرفتار (اور اس امر کا) منتظر ہو کہ اسے صبح قتل کیا جائے یا شام۔ میرے پاس اس آفت کے متعلق جو آپ پر آ بیڑی ہے کوئی تدبیر نہیں مگر ہاں آنا ضرور ہے کہ آئین نامی فیل بان میرا دوست ہے۔ میں اس کے پاس کہلا بھیجوں گا اور آپ کے متعلق اس سے سفارش کروں گا۔ اور آپ کی عظمت اسے بتاؤں گا اور استدعا کروں گا کہ آپ کے لیے پادشاہ کے

لے راوی اپنے ان الفاظ سے یہ ظاہر کرتا ہے کہ عبد المطلب نے جو الفاظ اس وقت کہے راوی کو وہ پورے پورے یاد نہیں اس لیے روایت بالمعنی

کی جارہی ہے۔ (احمد محمودی)

پاس باریابی کی اجازت حاصل کرے۔ پھر آپ خود جو مناسب سمجھیں اس سے گفتگو کر لیں اور اگر اس کو اس بات کا موقع مل گیا تو وہ اس کے پاس آپ کے لیے مناسب سفارش بھی کرے گا۔ آپ نے فرمایا میں میرے لیے اسی قدر کافی ہے۔ پھر ذوق نے انیس کے پاس کہا بھیجا کہ عبدالمطلب قریش کے سردار ہیں اور مکہ والوں کی آنکھ کی تیلی ہیں۔ رہ شہر میں شہریوں کو کھانا کھلاتے ہیں تو بیرون شہر پہاڑوں کی چوٹیوں پر وحشیوں کی ضیافت کرتے ہیں۔ ان کے دوسوا و نٹ گرفتار ہو کر پادشاہ کے پاس پہنچ گئے ہیں۔ ان کے لیے پادشاہ کے پاس باریابی کی اجازت حاصل کرو۔ اور اس کے پاس آپ کو جو نفع پہنچا یا جاسکتا ہو پہنچاؤ۔ اس نے کہا میں ایسا ہی کر دوں گا۔ پھر انیس نے ابرہہ سے گفتگو کی تو اس نے اس سے کہا پادشاہ (جہاں پناہ) یہ قریش کے سردار اور مکہ والوں کی آنکھ کی تیلی ہیں۔ شہر میں شہریوں کی ضیافت کرتے ہیں تو بیرون شہر پہاڑیوں کی چوٹیوں پر وحشیوں کو کھانا کھلاتے ہیں۔ انیس آپ اپنے پاس باریابی کی اجازت دیں کہ وہ اپنی کسی حاجت میں آپ سے گفتگو کریں۔ راؤنی نے کہا کہ ابرہہ نے آپ کو باریابی کی اجازت دی۔ اور عبدالمطلب ان تمام لوگوں میں بہت وجیہ اور خوب رو اور

۱۷۔ (ج ۲) تیوں نسوں میں فتك علمہ ما بذا اللہ ہے جس کے معنی میں نے ترجمے کے متن میں لکھتے ہیں لیکن نسخہ (الف) میں فیك علمہ ما بذا اللہ ہے اس کے لحاظ سے معنی یوں ہوں گے کہ آپ کی مرضی کے موافق وہ اس سے گفتگو کرے لیکن اول الذکر نسخہ مرع ہے اس لیے کہ اس کے بعد "فیشفع اللہ عندہ بخیر ان قل رعلے ذالک" ہے اور نسخہ دوم کے لحاظ سے بعد کی عبارت تاکید ہو جائے گی اور نسخہ اول کے لحاظ سے تائیس اور تائیس تاکید پر مرع ہوتی ہے۔ (احمد محمودی)

۱۸۔ (الف ج ۲) میں صاحب عین مکہ ہے اور (ب) میں صاحب عین مکہ ہے یعنی مکہ سے جو اونٹ گرفتار کر کے لائے گئے ہیں اس کے مالک ہیں یہاں بھی نسخہ اول الذکر مرع ہے۔ کیونکہ اس کے بعد آ رہا ہے وقد اصابہ اللہ ما عقی بعیار جو بصورت اول تائیس اور بصورت ثانی تاکید ہوگی۔ (احمد محمودی)

عظمت واسے تھے۔ جب آپ کو ابرہہ نے دیکھا، آپ کے جلال و عظمت سے متاثر ہوا اور خود تخت پر بیٹھا رہ کر آپ کو اپنے سے نیچے بٹھانا آپ کی عظمت کے خلاف سمجھا اور یہ بات بھی سینہ کی گھنٹی آپ کو اس کے ساتھ تخت پر بیٹھا ہوا دکھیں۔ اس لئے ابرہہ تخت سے اتر پڑا اور فرش پر آ بیٹھا اور آپ کو اپنے ساتھ اسی فرش پر اپنے بازو بٹھالیا۔ پھر اس نے اپنے ترجمان سے کہا ان سے کہ کہ آپ اپنی حاجت بیان کریں۔ ترجمان نے آپ سے وہی کہا تو عبدالمطلب نے کہا میری حاجت صرف یہ ہے کہ پادشاہ میرے دوستوں کو مجھے واپس کر دے جو اس کے پاس پہنچ چکے ہیں۔ جب آپ نے اس سے یہ کہا تو ابرہہ نے اپنے ترجمان سے کہا کہ وہ آپ سے کہے کہ جب میں نے تمہیں دیکھا تو تم سے مرعوب ہو گیا لیکن جب تم نے مجھ سے گفتگو کی تو انہوں نے تم میری نظروں سے گر پڑے۔ کیا تم مجھ سے اپنے دوستوں کو واپس لے کر آؤ گے جو میرے پاس پکڑے آئے ہیں؟ اور تم نے اس گھر کا خیال بالکل چھوڑ دیا ہے جو تمہارا اور تمہارے باپ دادا کا دین (و قبلہ) ہے؟ جس کے گرانے کے لیے میں آیا ہوں تم اس کے لیے کچھ نہیں کہتے؟ عبدالمطلب نے کہا میں اونٹوں کا مالک ہوں (مجھے ان کی فکر ہے) اور اس گھر کا بھی ایک مالک ہے۔ وہی اس کی حفاظت کرے گا۔ اس نے کہا کہ وہ مجھ سے کیا بچائے گا۔ انہوں نے کہا تم جانو اور وہ جانے لیکن بعض اہل علم کا یہ خیال بھی رہا ہے کہ جب ابرہہ نے حناطہ کو بھیجا تو یحییٰ بن نقاشہ بن عدی بن الدیل بن یحییٰ بن عبدمنافہ بن کنانہ جو اس وقت بنی بکر کا سردار تھا اور خویلد بن وائلہ ہذلی جو بنی ہذیل کا سردار تھا دونوں کے ساتھ عبدالمطلب بھی گئے تھے اور ابرہہ سے کہا کہ اگر وہ بیت اللہ کو نہ گرائے تو ہمارے لیے تہائی آمدنی دی جائے گی لیکن اس نے ان کی شرط کے ماننے سے انکار کر دیا۔ خدا بہتر جانتا ہے کہ ایسا ہوا تھا یا نہیں۔

ابرہہ نے عبدالمطلب کے وہ اونٹ واپس کر دیے جس پر وہ قابض

ہو گیا تھا۔ پھر جب وہ اونٹ اس کے پاس سے واپس واصل ہو گئے تو عبدالمطلب بھی قریش کی طرف لوٹ آئے۔ اور انھیں اس واقعے کی خبر دی۔ اور لشکر کی غارتگری کے خوف سے انھیں مکہ سے نکل جانے اور پہاڑوں کی بلندیاں اور گھاٹیوں میں پناہ گزین ہونے کا حکم دیا۔ پھر عبدالمطلب انھیں آؤر کعبہ کے دروازے کا حلقہ بکریا کر اللہ (تعالیٰ) سے دعا کی اور ابرہہ اور اس کے لشکر کے مقابل اس کی امداد کے طلبگار ہوئے اور اس وقت آپ کے ساتھ قریش کی ایک جماعت بھی موجود تھی عبدالمطلب نے اس حال میں کہ وہ حلقہ در کعبہ پکڑے ہوئے تھے کہا:-

لَا هُمْ إِلَّا الْعَبْدِيْمُ

نَعُزُّكَ فَاُتَمَّعَ حِلَالُكَ

یا اللہ بندہ اپنی سواری کی حفاظت کرتا ہے تو بھی اپنے حرم کے رہنے والوں کی دیا اپنی سواری کی یا اپنی سواری کے سامان کی حفاظت فرما۔

لَا يَفْلِتُ صَلِيْبُهُمْ

وَمِحَالُهُمْ غَدَاً وَمَحَالُكَ

ان کی صلیب اور ان کی قوتیں کل صبح تیری قوتوں پر غالب

نہ ہو جائیں۔

۱۔ الحلال مراکب من مراکب النساء (یعنی حلال بائیسری کے است زنا ترا و متاع یا لان شتر
رقتی الارب) حلال بکسر الحاء ایقوم المجتہدون یوسل بهم سکنان الحرم (خشی)
۲۔ نسخہ ذالفت میں "عددا" بایمن پہلا لکھا ہے جس کے معنی صبح کے بجائے دشمن کے ہوں گے۔

(احمد محمودی)

إِن كُنْتَ تَارِكُهُمْ وَقَبْ

لَتَنَافَأَ مِنْهُمَا بَدَا لَكَ

اگر تو ہمارے قبلے کو اس کی حالت پر اور ان کو ان کی حالت پر چھوڑ دے (اور شیخ چاؤ نہ کرے تو تجھے اختیار ہے) جو تجھے مناسب معلوم ہو (کر)۔

ابن ہشام نے کہا یہ وہ اشعار ہیں جو ابن اسحق کے پانچ صحیح ثابت ہوئے ہیں۔ ابن اسحق نے کہا کہ عکرمہ بن عامر بن ہاشم بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصی نے یہ شعر کہے۔

لَا هُمْ أَخِرُ الْأَشْوَدِ بَنَاتٍ مَقْصُودُ

الْأَخِذَ الْهَبْجَةَ قِيَمًا التَّقْلِيدُ

یا اللہ! شوہن مقصود کو ذلیل و خوار کر جس نے ایسے سوا دہشت پکڑے بن جن میں تیری قربانی کے قلاوہ بند اوٹ بھی تھے۔

بَلَّتْ حِرَاءُ وَتَبَيَّرَ فَا لْبِيدُ

يَحْبِسُهَا وَهِيَ أَوْلَاكِ التَّطْمِينُ

جو کوہ حرا اور کوہ تبیر کی درمیانی وادیوں اور جنگلوں میں آزادی کے ساتھ پھرنے والے اونٹوں کو باندھ رکھتا ہے۔

فَضَمَّهَا إِلَى كَطَا طِيمٍ مُبَوِّدُ

أَخْفَرُكَ يَا تَارِبٍ وَأَنْتَ مَحْبُودُ

پھر اس نے ان اونٹوں کو (اپنے) بے دین کالے چہرے والے

عجی (شکر) میں پکڑ رکھا۔ پروردگار! تو (ہر طرح) قابلِ حمد و تائید ہے۔

تو اسے بے پناہ (تباہ و برباد) کر دے۔

ابن ہشام نے کہا یہ وہ (اشعار) ہیں جو ابن اسحق کے پاس صحیح ثابت ہوئے ہیں۔ و طماطم کے معنی اعلیٰ کے ہیں یعنی عجی بے دین کافر یا ادنیٰ پورا دیو صفت انسان۔

ابن اسحق نے کہا پھر عبدالمطلب نے حلقہ در کعبہ چھوڑ دیا اور وہ اوران کے ساتھی قریش پہاڑوں کی بلندی کی جانب چلے گئے۔ اور وہاں پناہ گزیں ہو کر انتظار کرتے لگے کہ دیکھیں ابرہہ۔ بلکہ میں داخل ہو کر اس کے ساتھ کیسا بڑاؤ کرتا ہے۔ پھر جب صبح ہوئی تو ابرہہ۔ بلکہ میں داخل ہونے کے لیے خود بھی تیار ہوا اپنے ہاتھی اور اپنے شکر کو بھی تیار کیا۔ اور اس کے ہاتھی کا نام محمود تھا۔

ابرہہ بیت (اللہ) کے گرانے اور پھر یمن واپس ہو جانے کا پکا ارادہ رکھتا تھا۔ مگر جب ان لوگوں نے اس ہاتھی کا رخ مکہ کی جانب کیا تو نفیل بن حبیب (خشعی) آیا اور اس ہاتھی کے بازو کھڑا ہو گیا۔ اور اس کا کان پکڑ کر کہا محمود بیٹھ جانا یا جدھرے تو آیا ہے اُدھر سیدھے واپس ہو جا۔ کیونکہ تو اللہ تعالیٰ کے عظمت و حرمت والے شہر میں ہے۔ پھر اس نے اس کا کان چھوڑ دیا۔ ہاتھی بیٹھ گیا اور نفیل بن حبیب تیزی سے وہاں سے نکل کر پہاڑ پر چلا گیا۔ اس کے بعد لوگوں نے ہاتھی کو بہت مارا کہ اُسے مگر وہ نہ اٹھا۔ انھوں نے اس کے سر پر تیر بار بے کراٹھے پر نہ اٹھا۔ انھوں نے اس کے پیٹ کے چرغے میں آنکھیں گھسا دیے اور اسے

۱۔ الفاعل نسخہ (الف) میں نہیں ہیں۔ (احمد محمودی)

۲۔ نسخہ (ب)

۳۔ نسخہ (الف ج) میں درج ہے اور نسخہ (ب د) میں اوارج ہے۔ نسخہ دوم مرج

ہے جس کے معنی صاف ہیں کہ بیٹھ جایا واپس ہو جا اور نسخہ اول کے لحاظ سے معنی یہ ہوں گے کہ بیٹھ جا اور واپس ہو جا جس کو صحیح بنانے کے لیے تاویلات درکار ہیں کیونکہ

واپسی کے لیے بیٹھنا کوئی معنی نہیں رکھتا۔ (احمد محمودی)

خون آلود کر دیا کہ اُسٹھے پر نہ اٹھا۔ پھر اس کا رخ مین کی جانب پھیرا تو اُٹھ کر بھاگنے لگا۔ پھر اس کا رخ شام کی سمت کر دیا۔ پھر بھی وہ دوڑتا رہا پھر اس کا سنہ مشرق کی طرف کیا گیا اُس طرف بھی وہ تیز چلتا رہا لیکن جب اس کا رخ کچھ کی جانب کیا تو وہ پھر ٹپک گیا۔

آخر اللہ تعالیٰ نے ان پر ابابیل اور بلسان کے مشابہہ پرند بھیجے ان میں کے ہر پرند کے ساتھ تین تین کنکر تھے جن کو وہ اٹھائے ہوئے تھا ایک کنکر اس کی چوخی میں اور دوسرے کے دونوں پیروں کے پنجوں میں۔ یہ کنکر چنے اور سوز کے جیسے تھے یہ ان میں سے جس کی پرگرتا وہ ہلاک ہو جاتا۔ لیکن ان میں سمجھوں پر یہ آفت نہیں آئی بلکہ ان میں سے بعض جو بھاگ گئے تھے وہ اس راستے پر تیزی سے چلے جا رہے تھے جدھر سے وہ آئے تھے اور نقیل بن حسیب کو دریافت کرتے جا رہے تھے تاکہ وہ انھیں مین کی جانب رہنمائی کرے۔ جب نقیل نے خدائے تعالیٰ کے آثار سے ہوئے اس عذاب کو دیکھا تو کہا:۔

اے بسان کے معنی لغات میں تو ایک درخت کے ٹکے ہیں جس کا تیل بہت منافع رکھتا ہے کسی جانور کے معنی تو لکھے نہیں البتہ بلشون ایک لفظ ہیں لغت میں طلبہ جس کے معنی ہوتی الاز میں ہوتا ہے لکھے ہیں اور قطر محیط میں لکھا ہے کہ وہ لمبی گردن لمبے بازوؤں لمبی ٹانگوں والا ایک آبی جانور ہے جو پھلیوں کو بہت صغائی سے کھل جاتا ہے۔ ممکن ہے کہ یہی بلشون کتابت کی غلطی میں بسان ہو گیا ہو۔ ورنہ بسان ہمارے علم میں تو کسی جانور کا نام نہیں۔ حالانکہ (الف ج۔ د) چاروں نسخوں میں بسان لکھا ہے اور نسخہ (د ب) کے حاشیے پر ابن عباس کی ایک روایت بھی لکھی ہے جس میں بعث اللہ الطایر علی اصحاب الفیل کالبلسان ہی ہے۔ صرف ایک ابو ذر کی روایت نقل کی ہے جس میں بلشون کا لفظ آیا ہے۔

واللہ اعلم وعلما اتم۔ (احمد محمودی)

اے نسخہ (الف) میں وجہوا ہاں بیان ہے اور (ب ج د) میں خرجوا ہاں بیان جس کے معنی بھاگ گئے ہیں۔ دوسرا نسخہ مرجع ہے۔

(احمد محمودی)

أَفْتِ الْمَفْرُودَ وَالْإِلَهَ الطَّالِبَ

وَالْأَشْرَمَ الْمُغْلُوبَ لَيْسَ الْغَالِبَ

(مجرعواب) بھاگ نکلنے کی جگہ کہاں کہ (قہر) خدا تمھاری
تلاش میں (تمھارے) بچھے لگا ہے اور وہ آشرم یعنی ابرہہ جو مغلوب
ہو چکا (اب بھر کبھی) غلبہ نہ پاسکے گا۔

ابن ہشام نے کہا کہ "لایس الغالب" یعنی جو شعر اوپر ذکر کیا گیا
جس کے آخر میں لایس الغالب کے الفاظ ہیں ابن اسحق کے سوا دوسروں سے
مروی ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ نفیل نے یہ شعر بھی کہے ہیں۔

الْأَحْيَيْتِ عَبَايَا رُدَيْنَا

لَعَمْنَا كَحْمٍ مَعَ الْإِصْبَاحِ عَيَيْنَا

ہاں اے رُدینا ہماری جانب سے تجھے سلام (یا وحانے
زندگی) نہیں اور تم لوگوں کی سلامتی سے ہماری آنکھیں صبح سویرے ٹھنڈی
ہوں یعنی خوش نصیب ہو۔

رُدَيْنَا لَوْرَأَيْتِ فَلَا تَرْيَهُ

لَدَى جَنْبِ الْمُحْصَبِ مَا رَأَيْنَا

رُدینا کاش تو وہ منظر دیکھتی خدا کرے کہ تو وہ منظر کبھی نہ دیکھے جو ہم نے

لہ نسخہ (ب۔ ج۔ د) میں رُدینا الفت سے لکھا ہے۔ لیکن نسخہ (ابت) میں رُدینہ ہائے
ہوز سے لکھا ہے اور اس پر پیش بھی دیا ہے جو غلط معلوم ہوتا ہے۔ (احمد ثودی)

وادیٰ مخضب کے بازو اس کے پاس ہی دیکھا۔

إِذَا الْعَذْرَاتِ فِي وَحِلَاتٍ أَهْمِي

وَلَمْ تَأْتِي عَلَى مَافَاتِ بَيْتِنَا

اگر وہ منظر دیکھتی تو تو مجھے (اپنے سے جدا ہونے پر) غمزدہ سمجھتی اور میرے کام کی تعریف کرتی اور ہماری آپس کی جدائی پر غم نہ کھاتی۔

حَدَّثَ اللَّهُ إِذَا الْبَصَرُ طَوَّارًا

وَحِفَّتِ حَبَارَةُ تَلْقَى عَلِنَا

جب میں نے پرندوں کو دیکھا تو اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کیا کہ امداد الہی پہنچ گئی اگرچہ جو پتھر ہم پر (یعنی ہمارے ساتھیوں پر) پڑ رہے تھے ان سے میں ڈر رہا بھی تھا۔ (یاجب تو ان پرندوں کو دیکھتی تو اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرتی اگرچہ جو پتھر ہم پر پڑ رہے تھے اس سے ڈر بھی جاتی)

وَكُلُّ الْقَوْمِ يَسْأَلُ عَنْ نَفِيلٍ

كَأَنَّ عَلَى الْجُشَانِ دِينَارًا

قوم کا ہر فرد نفیل ہی کو دریافت کر رہا تھا کہ اس سے واپسی کا راستہ پوچھے، گویا جشیوں کا بچہ پر کوئی قرض تھا۔

پھر ان کی حالت یہ ہوئی کہ وہ وہاں سے نکلے تو وہی گھراٹے میں ہر ایک مقام پر گرتے پڑتے اور پھر چیخٹ (ندی تالے) پر ہلاکت کے مقامات میں مرتے کھیتے۔ اور ہر کے جسم پر بھی آفت آئی سب کے سب اس کو اپنے ساتھ لے کر

اس حالت سے نکلے کہ اس کی ایک ایک انگلی سڑ سڑ کر گرتی جاتی تھی اور جب اس کی کوئی انگلی گرتی اس کے بعد اس میں مواد آجاتا اور پیپ اور خون جاری رہتا۔
 حتیٰ کہ جب اس کو صنعا میں لائے تو اس کی حالت پرند کے چوڑے کی سی تھی اور بعض روایات کے موافق مرنے سے پہلے اس کا سینہ پھٹ کر اس کا دل باہر نکل آیا تھا۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے یعقوب بن عثیمہ نے بیان کیا کہ ان سے کسی نے کہا کہ سرزمین عرب میں حچک اور کنکر پتھر اسی سال پہلی بار نظر آئے اور اسی سال پہلے پہل عرب میں بدمزہ و ناگوار پودے اسپند اندمان اور آکھ کی قسم کے دیکھے گئے۔ ابن اسحق نے کہا جب اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث فرمایا تو یہ واقعہ اصحاب فیل بھی ان متعدد واقعات میں سے ایک تھا جن کو اللہ تعالیٰ نے قریش پر اپنی ان نعمتوں میں سے شمار فرمایا ہے جن سے اس نے انھیں برتری دی کہ اس نے حبشیوں کی حکومت کو ان پر سے دفع فرما دیا تاکہ قریش کے زمانہ اقبال اور ان کی حکومت کو بقائے دراز حاصل ہو۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا:-

أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ

(اے میرے محبوب بندے) کیا تو نے دیکھی اس نعمت کا، خیال نہیں کیا کہ تیری پرورش کرنے والے نے تیری ترقیوں کی خاطر) ہاتھی دالوں کے ساتھ کیسا (سخت) برتاؤ کیا؟

لے احناء کے بچے بعد دیگے جھڑتے جانے کی وجہ سے گوشت کا ایک لوتھڑا سار دگیا تھا۔ (احمد محمودی)

۱۰۰ یہ ایک بدمزہ دو دھیلا پودا ہے جس کو ہندی میں چڑیل اور عربی میں خزک کہتے ہیں۔
 ۱۰۱ یہ بھی ایک دو دھیلا پودا ہے جس کا ہندی نام مدار ہے اور اس کو اکو بھی کہتے ہیں اور فارسی میں خزک اور عربی میں عثر کہتے ہیں۔ (احمد محمودی از تحفہ اعظم)

الَّذِي جَعَلَ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا
أَبَابِيلَ

کیا ان کی مخالفتانہ کارروائیوں کو ناکام (یا مغلوب یا
بے اثر) نہیں کر دیا اور (کیا) ان پر جھنڈ کے جھنڈ پرند نہیں بھیجے؟
تَرْمِيهِمْ حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ فَجَعَلَهُمْ كَعْصَفٍ
مَا كُؤِلَ

دکھاتا توئے نہیں دیکھا) یہ انھیں پتھر اور گارے کے (بے ہوش
یا سخت) روڑوں سے (اس قدر) مارے جا رہے تھے کہ انھیں بے ہوش
پتوں (کے چورے) کی طرح کر دیا کہ (ان میں) کے پھینک دانے اور
(ٹٹھل) کھالے گئے (ہوں اور انھیں پامالی کے لیے چھوڑ دیا گیا ہو کہ
چورا ہو کر برباد ہو جائیں)۔ اور فرمایا۔

لَا يَلَافُ قَرِيشٌ إِلَّا لَهُمْ بِحَلَّتِ الشَّاءُ وَالصَّيْفِ
فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ الْكَرِيمِ
أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُرْجٍ وَأَمَنَهُمْ مِنْ
خَوْفٍ

قریش کی الفت^۱ ان کی اس الفت کے سبب سے جو
مرا اور گراما کے سفروں سے ہے انھیں چاہئے کہ (تین سو ساٹھ بتوں کو چھوڑ کر)

۵۶

۱۔ یہاں ضل الماء فی البيت ای غلب
(اثر ہستی الارب)

(احمد محمودی)

۲۔ نسخہ (ب ج د) تینوں میں وقال ہے صرف نسخہ (الف) میں نہیں ہے۔ (احمد محمودی)
۳۔ یہاں قریش کے اس اتحاد (و معاہدے) کے سبب جو مرا و گراما کے سفروں کے متعلق انھیں
دوسرے قبائل سے فاصلہ ہے۔

۴۔ کہ مرا میں بین کی جانب مفرکوتے ہیں اور وہاں کی گرمی کے سبب سرا کی تکلیفوں سے

اس گھر کو (باقی رکھنے والے اور اسے عظمت و برتری عطا کرنے والے اور) پروان چڑھانے والے کی پرستش کریں جس نے انھیں بھوک (اور فاقوں) سے (بچا کر) کھانا دیا اور خوف (قتل و غارت) سے (بچا کر) انھیں اس عنایت فرمایا۔ یعنی تاکہ (اللہ تعالیٰ) ان کی اس حالت کو جس پر وہ (اب) ہیں اور اگر وہ اس (رضائے قدوس اور اس کے پیام) کو قبول کر لیں تو جس بھلائی کا اللہ (تعالیٰ) ان کے ساتھ ارادہ رکھتا ہے اس کو (کہیں) بدل نہ دے۔

ابن ہشام نے کہا کہ ابابیل کے معنی جماعتوں کے ہیں اور عرب نے اس کا واحد جس کو ہم جانتے ہوں کبھی استعمال نہیں کیا۔ اور سجیل کے متعلق یونس نحوی

بفیہ حاشیہ صنف گذشتہ: ————— خج جاتے ہیں اور بین کی تجارت سے مالا مال ہو کر آتے ہیں اور گرمایں شام کی جانب سفر کرتے ہیں اور وہاں کی تجارت سے خاطر خواہ نفع حاصل کرنے کے ساتھ ساتھ مریہم گرمایں مقام پر گزاراتے ہیں جہاں خبر بھی نہیں ہوتی کہ گرما آیا بھی یا نہیں پھر تمام عرب میں لوٹ مار قتل اور غارت گری کے باوجود قریش کی جانب کوئی شخص ارادہ بد سے آنکھ اٹھا کر بھی نہیں دیکھ سکتا بلکہ ہر شخص ان کی تعظیم و تکریم کرنا ہے کہ وہ بیت اللہ کے مجاورین ہیں اور ان کی خدمت کو ہر شخص اپنے لیے فخر سمجھتا ہے اور اس سبب سے تجارت میں ان کا کوئی مقابلہ نہیں کر سکتا اور جزیرۃ العرب کی تجارت اور جن تجارتوں کے لیے جزیرۃ العرب راستہ بننا ہے ان تمام تجارتوں کا ٹھیکہ بلا شرکت غیر قریش۔ اور صرف قریش۔ کا حصہ ہوتا ہے۔ اگر ان حقیقی فائدوں کا انھیں صحیح احساس ہو اور اگر وہ یہ سمجھیں کہ یہ تمام منافع جو انھیں حاصل ہو رہے ہیں بیت اللہ کا صدقہ ہے تو (آگے ترجمہ پڑھئے)

اھ۔ وہ فاقے جن میں وادی خوزی زرع مستلا تھی کہ نہ ان کے لیے کہیں کوئی مستقل کھیتی تھی نہ پانی جنگلوں میں خانہ بدوش مارے مارے پٹے پھرتے تھے اور جہاں کہیں پانی نظر آتا وہیں ڈیرے ڈال دیتے ان تمام آفات سے خاص طور پر دعائے ابراہیمی کے طفیل انھیں محفوظ رکھ کر انھیں کھانے کے لیے (آگے ترجمہ پڑھئے)

تھ۔ کہ حرم محترم میں جو شخص آجاتا وہ محفوظ مامون ہو جاتا اور اہل حرم اپنے تجارتی کاروبار کے لیے ہر طرف بے خوف و خطر جہاں چاہتے سفر کرتے۔ (احمد محمودی)

اور ابو عبیدہ نے مجھے خبر دی کہ اس کے معنی سخت کے ہیں رُویتہ بن العجاج نے کہا۔

وَمَسَّهُمْ مَّامَسٌ أَصْحَابُ الْفِيلِ رَزَمِيهِمْ حِجَارَةٌ مِنْ سِجِّيلٍ
وَلَعَبَتْ طَيْرٌ لَهُمْ أَبَا بَيْلٍ

ان لوگوں پر وہ آتشیں آئیں اچھٹا ٹھس والوں پر آئی تھیں
(کہ پرند) انھیں پتھر اور گارے کے رہنے ہوئے یا سخت اور ڈوں
سے ماسہ جارہے تھے اور پرندوں کی ٹکڑیوں نے انھیں کھیل بنالیا تھا۔

یہ اشعار اس کے بجز جز کے ایک قصیدے کے ہیں۔ اور بعض مفسروں
نے ذکر کیا ہے کہ وہ فارسی کے دو کلمے ہیں عربوں نے ان دونوں کو ایک کلمہ
بنالیا ہے۔ وہ دونوں لفظ سنج (سنگ) اور جل (گل) ہیں۔ سنج (سنگ)
کے معنی پتھر ہیں اور جل (گل) کے معنی کچی پڑ گارے کے یعنی وہ روڑے
انھیں دو جنسوں پتھر اور گارے سے بنے ہوئے تھے۔ اور عصف کے
معنی زراعت کے ان پتوں کے ہیں جس میں ڈنٹھل نہیں اور اس کا واحد
عصفۃ ہے۔

(ابن ہشام نے ہم سے بیان کیا) کہا کہ مجھ کو ابو عبیدہ غوی نے خبر دی
کہ اس کو عصفافہ اور عصفیۃ بھی کہتے ہیں۔ اور علقمۃ بن عبدہ کا ایک شعر سنایا
وہ علقمۃ جو بن ربیعہ بن مالک بن زید مثنیٰ بن قیس میں کا ایک شخص ہے۔

تَسْتَقِي مَذَائِبَ قَدْ مَالَتْ عَصِيفَتُهَا رَحْدًا وَرَهَامِنْ أَيْ الْمَاءِ مَطْعُومٌ

نہریں (ایسے کھیت کو) پیپتی ہیں جس کے ڈنٹھل پاتے
جھک گئے ہیں اور اس کی منڈیریں پانی کی تیز رفتار کے سبب کٹ گئی ہیں

۱۔ خط کشیدہ الفاظ نسخہ (الف) میں نہیں ہیں۔ (احمد سپوری)

۲۔ (الف) حدور (ب) جذور (ج) جذور تینوں نسخوں کے الفاظ سے مناسب معانی
حاصل ہوتے ہیں لیکن مجھے آخری نسخہ مرجع معلوم ہوا۔ حدور کے معنی نشیبی زمین کے ہیں

یہ شعر اس کے ایک قصیدے کا ہے۔ اور راجز نے کہا۔

فَصِيْرٌ وَامِثْلُ كَعْصَفٍ مَا كَوْنُ

انھیں ان بے وطن چلوں کی طرح کرو یا گیا کہ ان میں کے
بچے اور دانے) ایسے گئے ہوں۔

ابن ہشام نے کہا کہ اس بیت کی نحو (کے بارے) میں ایک (خاص) تفسیر
ہے۔ اور ایلاف قریش کے معنی ان کی اس الفت کے ہیں جو انھیں شام کی جانب
تجارت کے لیے نکلنے سے تھمی ان کے دو سفر ہوا کرتے تھے۔ ایک سفر سرزمین
اور ایک گرام میں۔

ابن ہشام نے ہمیں خبر دی کہ ابو زید انصاری نے کہا کہ عرب الفت الشیفا
اور آلفۃ ایلافا ایک ہی معنی میں استعمال کرتے ہیں اور الرمۃ کا شعر کسی نے مجھے سنایا ہے
مِنَ الْمُؤَلَّفَاتِ الرَّمْلُ أَدْمَاءُ حَرَّةٌ شِعَاعُ الْمَضْبِجِ فِي كَوْنِهَا يَتَوَضَّحُ

(وہ عورت ان) شریف گندمی رنگ بے شوہر عورتوں میں

سے ہے جن سے عشق (و محبت) کی بات ہے (کیونکہ وہ ایسی خوبصورت

ہے کہ) اس کے رنگ میں چاشت کے وقت کی روشنی چمکتی ہے۔

اور یہ بیت اس کے ایک قصیدے میں کی ہے۔ اور مظهر و بن کعب

الخزاعی نے کہا ہے۔

الْمُنْجِبِينَ إِذَا النُّجُومُ تَغَيَّرَتْ وَالظُّلُوعِينَ لِرُوحَلَةِ الْإِبِلِ لَا فِ

وہ ناز و نعمت میں بسر کرنے والے جو ستاروں کے متغیر

بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ:۔ جذور کے معنی جڑوں کے ہیں۔ اور حدور کے معنی منڈیروں کے ہیں۔ (احمد محمودی)

۱۔ خط کشیدہ الفاظ نسو (الف) میں نہیں ہیں۔ (احمد محمودی)

۲۔ اس تفسیر سے مصنف کی مراد کاف تشبیہ سے متعلقہ بحث معلوم ہوتی ہے جو علم نحو

میں ہے کہ کاف تشبیہ ایک مستقل اسم ہے یا حرف ہے جو تشبیہ کی تاکید کے لیے استعمال

کیا گیا ہے۔ (احمد محمودی)

۳۔ خط کشیدہ الفاظ نسو (الف) میں نہیں ہیں۔ (احمد محمودی)

ہو لئے تک خواب راحت میں رہتے ہیں اور وہ سفر کرنے والے (جو صرف) شوقیہ سفر کیا کرتے ہیں۔

یہ بیت اس کے ان ابیات میں سے ہے جن کو ہم ان شاء اللہ تعالیٰ اس کے موقع پر ذکر کریں گے۔ اور ”ایلاف“ اس الفت کو بھی کہتے ہیں جو انسان کو (پالتو جانوروں) اونٹ بلی اور بکری وغیرہ سے ہوتی ہے۔ (ایسے موقع پر بھی) ”الف ایلاف“ کہا جاتا ہے۔ کسیت بن زید نے جو بنی اسد بن خزیمہ بن مذرکہ بن الیاس بن مضر بن نزار بن معد میں کا ایک شخص ہے کہا ہے۔

بِعَامٍ يَقُولُ لَهُ الْمُؤَلَّفُو

نَ هَذَا الْمُحَبِّمُ لَنَا الْمُزْجِلُ

ایسی قحط سالی میں جس کے متعلق اونٹوں سے محبت رکھنے والے

بھی کہتے تھے کہ یہ ناویدہ بنارینے والا سال ہمیں پیادہ بھی کر چھوڑے گا۔

یہ بیت اس کے ایک قصیدے کی ہے اور ایلاف کے معنی افراد قوم کے آپس میں متحد ہو جانے کے بھی ہیں ”الف القوم ایلاف“ بھی کہا جاتا ہے کسیت بن زید نے یہ بھی کہا ہے۔

وَأَلْ مُزَيْقِيَاءُ غَدَاةَ كَا قَرَا

زُ بَنِي سَعْدِ بْنِ ضَبَّةَ مُؤَلَّفِيْنَا

اور (کیا تم نے) مُزَيْقِيَاءُ والوں کو (نہیں دیکھا کہ ان کی کیا

حالت ہو گئی تھی) جس روز وہ متحد ہو کر بنی سعد بن ضبہ کے مقابلے میں آئے تھے۔

یہ بیت بھی اس کے ایک قصیدے کی ہے۔ اور ایلاف کے معنی ایک

چیز کا دوسری چیز سے ایسا ملا دیا جانا بھی ہیں کہ وہ اس سے چسپاں ہو جائے

۱۔ یعنی بڑے شوق و اہتمام سے اونٹوں کے پالنے والوں کو بھی قحط سالی اور اونٹنیوں

کو چارہ نہ پہنچانے کے سبب دودھ میسر نہ آتا تھا۔ اور نظر تھا کہ جو دبلے پتلے اونٹ اس وقت

سوار کا کام دے رہے ہیں مر جائیں گے اور ان سے یہ کام بھی نہ لیا جاسکے گا اور پیادہ پا پھرنے کی

لوث آئے گی۔ (احمد محمودی)

۲۔ لکھ جائے (ب ج د) میں ان یؤلف الشی الی الشی ہے اور ایسا ہونا بھی چاہیے لیکن

اور چھوٹ نہ سکے ایسے موقع پر آلفۃ ایاہ ایلافا کہا جاتا ہے نیز ایلاف کے معنی ایسی محبت کے بھی ہیں جو (اصلی و حقیقی) محبت کے درجے سے گھٹی ہوئی ہو ایسے موقع پر بھی "آلفۃ ایلافا" کہا جاتا ہے یعنی مجھے اس سے یوں ہی ہوا دل بستگی ہو گئی۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے عبد اللہ بن ابی بکر نے عبد الرحمن بن سعد بن زرارہ کی بیٹی عسمرہ سے اور انھوں نے عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی کہ آپ نے فرمایا میں نے اس ہاتھی کے متعلقہ افسر اور اس کے مہاوت و ونوں کو اندھا اپاہج (معذور حالت میں) کے میں لوگوں سے گھانا مانگتے دیکھا ہے۔

ہاتھی کے متعلق جو اشعار کہے گئے

ابن اسحاق نے کہا پھر جب اللہ تعالیٰ نے حبشیوں کو (بے نیل مرام) نکلے سے لوٹا دیا اور ان کو اس کے سبب بطور سزا بڑی بڑی مصیبتیں پہنچیں تو عرب قریش کی عظمت کرنے لگے اور انھوں نے کہا کہ یہ لوگ اللہ والے ہیں اللہ نے ان کی جانب سے جنگ کی اور ان کے دشمن کے سر و سامان کے مقابلے میں انھیں کافی ہو گیا تو انھوں نے اس کے متعلق بہت سے اشعار کہے جن میں

بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ: نسخہ (الف) میں ان قول اللہ فی اللہ لکھا ہے تولف کا فعل جو مونث لیا گیا ہے یہ بھی غلط معلوم ہوتا ہے اور اس فعل کا صمد فی سے استعمال کرنا بھی کچھ ٹھیک نہیں معلوم ہوتا۔ (احمد محمودی) لہ۔ نسخہ (ب ج د) میں سعد بن زرارہ ہے اور نسخہ (الف) میں سعد بن زرارہ ہے جو غلط معلوم ہوتا ہے۔

لہ۔ نسخہ (الف) میں نہیں ہے۔

لہ۔ الناس کا لفظ نسخہ (الف) میں نہیں ہے۔

وہ اس برتاؤ کا ذکر کرتے ہیں جو اللہ تعالیٰ نے حبشیوں کے ساتھ کیا اور قریش سے ان کی مخالفانہ کارروائیاں دور کیں۔ عبد اللہ بن الزبیری بن عدی بن قیس بن عدی بن سعید بن سہم بن عمرو بن ہضیص بن کعب بن نوئی بن غالب بن فہر نے کہا ہے۔

تَمَكُّوا عَنْ بَطْنِ مَكَّةَ اِنْهَآ ۝ كَانَتْ قَدِيْمًا زَاكِرًا مُّحَرَّمًا
(دشمنان بیت اللہ) وادی مکہ سے عبرتناک سزا کے ساتھ

بھگا دیے گئے بے شبہ قدیم (ہی) سے اس کا یہ حال رہا ہے کہ (برہنیت سے) اس کے حرم کا کوئی ارادہ نہیں کر سکتا۔

لَمْ تَخْلُقِ الشَّعْرَى لِيَا لِي حُرْمَتٌ ۝ اِذَا عَزِيزٌ مِّنْ اَلْاَنَامِ يَرُومُهَا

جن دنوں اس کو حرم محترم بتایا گیا اس وقت شعریٰ (بھی معبودانہ حیثیت میں) پیدا نہ ہوا تھا جب کہ مخلوق میں سے کوئی قوی سے قوی بھی اس کی طرف مخالفت سے آنکھ اٹھا کر نہ دیکھ سکتا تھا۔

سَائِلِ اَمِيرِ الْجَيْشِ عَنْهَا مَا رَاى ۝ وَاسَوْفَ يَنْبِى الْجَاهِلِيْنَ عَلَيْهَا

فوج کے سردار (ابوہرہ) سے اس کے متعلق دریافت کر کہ اس نے کیا دیکھا ناواقفوں کو واقف کار بتلا دے گا۔

سَيَتَوْنَ اَلْعَالَمُ يَوْمَ اَرْضِهِمْ ۝ بَلْ لَمْ يَعِشْ بَعْدَ اَلْيَابِ مَسْجِدُهَا

کہ ساتھ ہزار (المراد جو بیت اللہ کے گرانے کے ارادے سے نکلے تھے) اپنے وطن کی سرزمین یعنی یمن کو واپس نہ ہو سکے بلکہ ان میں کا بیمار (ابوہرہ لوٹا بھی) تو لوٹنے کے بعد زندہ نہ رہا (بلکہ سخت تکلیفیں

۱۔ نسخہ (الف) میں عدی بن سعید بن سعید بن سہم لکھا ہے اور (ب) میں عدی بن سعید

بن سہم ہے اور (ج د) میں عدی بن سعید بن سہم ہے۔ (احمد محمودی)

۲۔ شعریٰ ایک تار سے کا نام ہے جو برج جوٹا کے ساتھ طلوع ہوتا ہے اور تمام تاروں میں

سب سے بڑا نظر آتا ہے عرب میں ایک گروہ اس کی پرستش کرتا تھا۔ (احمد محمودی)

۳۔ نسخہ ہائے (ب ج د) میں بل لمر ہے اور نسخہ (الف) میں ولمر ہے۔ پہلا وزن معنی

دونوں کے لحاظ سے بہتر ہے۔ (احمد محمودی)

اٹھا کر مر گیا۔

كَانَتْ مِمَّا عَادُ وَجَرَهُمْ قَبْلَهُمْ ۖ وَاللَّهُ مِنْ فَوْقِ الْعِبَادِ لَقِيمٌ
وہاں ان سے پہلے عار و جبرہم بھی تو رہا کرتے تھے (یعنی انھیں بھی تو جرأت نہ ہوئی کہ کعبۃ اللہ کو نظر بد سے دیکھتے۔ کیوں ان کے کہ) اللہ تعالیٰ تمام بندوں کے اوپر (عروش اعظم پر) سے اس کی دیکھ بھال کرتا رہتا ہے۔

ابن ابی اسحق نے کہا کہ ابن الزبیری نے جس بیمار کا ذکر کیا ہے کہ نوٹھنے کے بعد زندہ نہ رہا اس سے اس کی مراد ابرہہ ہے کہ (لوگ) جب اسے اس آفت کے بعد جو اس پر آئی تھی اٹھا لے گئے تو وہ صنعا میں مر گیا۔ اور ابوقیس بن الاسلت الانصاری انخطی نے جس کا نام صفی تھا یہ اشعار کہے ہیں۔

ابن ہشام نے کہا کہ ابوقیس صفی بن الاسلت بن جشم بن وائل بن زید بن قیس بن عامر بن مرة بن مالک بن الاوس۔

وَمِنْ صُنْعِهِ يَوْمَ فِيلٍ الْحَبْرُ ۖ شَإِنْكُمَا الْعَمَشُ وَرَزْمُ

اس (خدا کے قادر) کی کار سازیوں میں سے ایک کار سازی کا

نمونہ حبشیوں کے ہاتھی سے حملہ آوری کے روز نمایاں ہوا کہ بتنا ہاتھی کو تمام کی تدابیر سے اٹھاتے وہ جم جم کر میٹھا جاتا تھا۔

تَحَاجِبُهُمْ تَحْتَ أَقْدَابِهِ ۖ وَقَدْ شَرَمُوا أَفْقَهُ فَلَنَحْرَمِ

ان حبشیوں کی بیڑی لکڑیاں (یا چوگان) اس ہاتھی کے

پیٹ کے نیچے لگا دی گئی تھیں (کہ وہ لٹھے) اور انھوں نے اس کی

ناک یعنی سونڈ کو چیر ڈالا حتیٰ کہ وہ نکٹا ہو گیا۔

وَقَدْ جَعَلُوا سَوَاطِئَهُ مِثْلَ كَلْبٍ ۖ إِذَا يَمْشُوهُ تَقَاءُ كَلِمٍ

اور اس کے آنکس کو نوکدار بنا یا گیا اور جب انھوں نے

اس کی نڈی کا قصد کیا (اور گدی میں آنکس مارا) تو زخمی کر دیا۔

بہ نیتہ (الف) ہر خط کشیدہ الفاظ نہیں ہیں۔ (احمد محمودی)

قَوْلِي وَأَذْبِرْ أَدْرَاجَهُ وَقَدْ بَاءَ بِالظُّلْمِ مَنْ كَانَ ثَمَّ

آخر اس ہاتھی نے پیٹھ پھردی اور جس راستے آیا تھا پلٹ کر اسی طرف چلا اور جو شخص وہاں رہ گیا وہ قبل از وقت تباہی کا سزاوار ہو گیا۔

فَأَرْسَلَ مِنْ قَوْصِهِمْ حَاصِبًا رُ فَلَقَهُمْ مِثْلَ لَفِّ الْقُرْمِ

پھر اس خدائے قادر نے اس پر پتھر کی بارش برسائی تو اس بارش نے ان کو اس طرح لپیٹ لیا جس طرح ذلیل صغیر بے قد چیزوں کو سمیٹ کر لپیٹ لیا جاتا ہے۔

تَخَصَّ عَلَى الصَّبْرِ أَحْبَارُهُمْ رُ وَقَدْ تَأَجَّوْا كُتُوحَ الْعَنَمِ

علماء نصاریٰ (یا پادری) انھیں صبر کے لیے ابھار رہے ہیں اور وہ ہیں کہ بکریوں کی طرح منیارہے ہیں۔

ابن ہشام نے کہا کہ یہ آیات اس کے ایک قصیدے کے ہیں لیکن اسی قصیدے کی نسبت (بعض روایات میں) اُمیہ بن ابی الصلت کی طرف بھی کی گئی ہے ابو قیس ابن الاصلت نے یہ بھی کہا ہے۔

فَقُومُوا فَصَلُّوا رَبِّكُمْ وَاسْتَسْجُوا بِأَرْكَانِ هَذَا الْبَيْتِ بَيْنَ الْخَاشِبِ

پس اٹھو اور اپنے پروردگار کی عبادت کرو اور اس سخت پہاڑوں کے درمیان والے گھر کے کونوں پر (برکات حاصل کرنے کے لیے) ہاتھ پھیرو۔

فَعِنْدَكُمْ مِمَّنْهُ بِلَاءٌ مُصَدِّقٌ رُ غَدَاةَ آيٍ يَكْسُومُ هَادِي الْكُتَابِ

کیونکہ (جہشی فوج کے) بڑے بڑے دستوں کے سردار ابی یسوم یعنی ابراہیم کے (برہمن کے) روز اس بیت اللہ کی وجہ سے (تم کو) وہ بڑی نعمت (دشمن پر فتح بندی) نصیب ہوئی جو تمہارے پاس مسلم ہے۔

لَمْ يَطْلُبِ الْبَعِيرُ نَحْرَهُ مِنْ غَيْرِ دَاءٍ وَلَا عِلَّةٍ وَكُلُّ مَا أَعْجَلَتْهُ عَنْ أَدَانِهِ فَقَدْ ظَلَمَتْهُ

۱۔ نسخہ (الف) میں یہاں ایک واو زیادہ ہے جو حمل وزنی و معنی ہے بلاء و مصدق ہے۔ (نظر الجیہ)

(احمد محمودی)

كَتَبَتْهُ بِالسَّهْلِ تَمْشِي وَرَجُلُهُ عَلَى الْقَاذِ قَاتٍ فِي رُؤُوسِ الْمَنَاقِبِ

اس کا سوار دستہ میدانِ نرم زمین میں چلا جا رہا ہے اور اس کی پیادہ فوج پہاڑی راستوں کے سروں پر پتھر پھینکنے والے آلات لیے (کام کر رہی ہے)۔

فَلَمَّا أَتَاكُمْ نَصْرُ ذِي الْعَرْشِ وَدَعْنُمْ جُنُودَ الْمَلِكِ بَيْنَ سَافٍ وَحَارٍ صَب

پھر جب تمہارے پاس عرش والے کی امداد پہنچ گئی تو (اس) حکومت والے کے لشکر (خاص قسم کے پرندوں) نے انہیں مٹی اور پتھروں سے مار مار کر پسپا کر دیا۔

فَوَلَّوْا سِرَاعًا هَارِبِينَ وَلَمْ يُؤْبَ إِلَى أَهْلِهِ مَلَجَشٍ غَيْرُ عَصَائِبِ

اور وہ تیزی سے پیٹھ پھیر کر بھاگے اور جمشیدوں کے لشکر کا کوئی دستہ اپنے اہل و عیال کی جانب تتر بتر ہوئے بغیر واپس نہیں ہوا۔ ابن ہشام نے کہا ”علی القاذفات فی رؤوس المناقب“ ابو زید انصاری نے مجھے سنایا ہے اور یہ ابیات ابو قیس کے ایک قصیدے کی ہیں۔ ان شاد اللہ قریب میں ہم اس کے مقام پر اس قصیدے کا ذکر کریں گے۔ اور اس کے الفاظ ”غداة ابی یکسوم“ سے مراد ابرہہ ہے جس کی کنیت ابی یکسوم تھی۔ ابن اسحق نے کہا کہ طالب بن ابی طالب بن عبد المطلب نے کہا ہے۔

أَلَمْ تَعْلَمُوا مَا كَانَ فِي حَرْبٍ دَاحِسٍ وَجَيْشٍ أَبِي يَكْسُومٍ إِذْ مَلَكَوْا الشُّعْبَا

کیا تمہیں خبر نہیں کہ جنگ داحس اور لشکر ابی یکسوم یعنی ابرہہ کا کیا نتیجہ ہوا جب کہ انھوں نے (تمام) گھاٹیاں (بے شمار سپاہ سے)

۱۔ لفظ (الف) میں لجیش ہے اور (ج د) میں لجیش ہے یہ اصل میں من لجیش اور من لجیش ہے۔ دونوں صورتوں سے معنی نکل سکتے ہیں لیکن صورت دوم بہتر ہے۔ (احمد محمودی)

بھردی تھیں۔

فَلَوْلَا دِفَاعُ اللَّهِ لَأَشْيَتْ غَيْرُهُ لَا أَصْبَحْتُ وَلَا تَمُوتُونَ لَكُمُ سِرٌّ بَا

پس اگر اللہ (تعالیٰ) کی حمایت نہ ہوتی۔ (اور حقیقت تو یہ ہے کہ)

اس کے سوا کوئی چیز ہے ہی نہیں۔ تو تم لوگ اپنے مویشی کے گلوں یا اپنی عورتوں کی کچھ حفاظت نہ کر سکتے۔

ابن ہشام نے کہا کہ یہ دونوں بیتیں اس کے ایک قصیدے کی ہیں جو جنگ بدر کے متعلق ہے ان شاء اللہ اس کا تذکرہ اس کے موقع پر ہو گا۔

ابن اسحق نے کہا کہ ابوالصلت بن ابی ربیعۃ الشقی نے ہاتھی اور دین حنیفیہ ابراہیم علیہ السلام کا ذکر کرتے ہوئے کہا ہے۔

ابن ہشام نے کہا کہ بعض روایات میں اس کی نسبت اُمیہ بن ابی الصلت بن ربیعۃ الشقی کی طرف کی گئی ہے

إِنَّ آيَاتِ رَبِّنَا ثَابِتَاتٌ لَا يُمَارَى فِيهِنَّ إِلَّا الْكَفُورُ

بے شبہہ ہمارے پروردگار کی نشاتیاں (روز روشن کی طرح)

چمک رہی ہیں جن کے بارے میں کسی سخت منکر کے سوا کچھ کو اعتراض اور اختلاف کی مجال نہیں۔

خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ فَكُلٌّ مُسْتَبِينٌ حِسَابُهُ مَقْدُورٌ

اس نے رات اور دن پیدا کیے پس ان میں کے ہر ایک

دن اور ہر ایک رات کا حساب مقرر و معین ہے اور یہ بات بالکل ظاہر ہے۔

۱۔ نسخہ (الف) میں نہیں ہے۔

۲۔ نسخہ (الف) میں ثاقبات کے بجائے ثاقبات اور (ب ج د) میں ثاقبات ہے جو زیادہ مناسب ہے۔ (احمد محمودی)

ثُمَّ يَخْلُو النَّهَارُ رَبُّ رَحِيمٌ ۝ بِمَهَابَةٍ شَعَاعُهَا مَنْشُورٌ

پھر وہ مہربان پروردگار روزانہ شفاف و منور آفتاب -
کے ذریعہ جس کی کرنیں پہلی ہوی ہیں دن کو جلوہ گاہ ظہور پر لاتا ہے۔

حَبَسَ الْفِيلَ بِالْمَغْسِ حَتَّىٰ ۝ ظَلَّ يَجُوكَا نَهْ مَعْقُورٌ

اسی نے مقام مغس میں پاتھی کو روک دیا حتی کہ وہ رینگنے لگا
اس کی حالت یہ ہو گئی گویا اس کے پاؤں کٹے ہوئے ہیں۔

لَا زِمَا خَلْقَةَ الْجَوَانِ كَمَا قُطِرَ رَهْنٌ صَخْرٍ كُنْبُ مَحْدُورٌ

گردن کے حلقے کو زمین سے اس طرح) لگا دیا ہے گویا
اس کو کوہ عرفات کی رُحلوں چٹان کُنْب پر سے گرا دیا گیا ہے

حَوْلَهُ مِنْ مُلُوكٍ كِنْدَةٌ أَبْطَا ۝ لَمْ يَلَاوِيَتْ فِي الْحُرُوبِ صُقُورٌ

اس کے اطراف شاہان کِنْدہ میں کے بڑے بڑے بہادر
(جن کو) جنگ کے شہساز (کہنا سزاوار ہے موجود تھے لیکن)

خَلَقُوهُ ثُمَّ ابْدَعُوهُ وَاجْمَعَا ۝ كُلُّهُمْ عَظْمُ سَاقٍ مَكْسُورٌ

انھوں نے اس کو (اس کے حال پر) چھوڑ دیا اور سب کے
سب ڈر کر (گرتے پڑتے ایسے) بہا گئے کہ ان میں کے ہر ایک کی ٹانگ
کی ٹی ٹوٹی ہوئی تھی۔ (یعنی تمام وہ اشخاص جو بیچ نکلے تگڑے ہو گئے تھے)

كُلَّ دِينٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ اللَّهِ إِلَّا دِينَ الْخَفِيفَةِ بَوْرٌ

۱۔ سنہ (الف) میں کریم ہے اور (ب ج د) میں رسیم۔

۲۔ سنہ (الف) میں زور ہے یعنی جھوٹا اور (ب ج د) میں بار ہے جس کے معنی کاسہ و نیکار

قیامت کے روز اللہ تعالیٰ کے پاس دین ضیفہ (ابراہیم)

توحید خالص کے سوائے ہر ایک دین ناکارہ ہوگا۔

ابن ہشام نے کہا کہ قرظون نے جس کا نام ہشام بن غالب تھا اور جو بنی مجاشع بن دارم بن مالک بن زید مناة بن تمیم میں کا ایک شخص تھا سلیمان ابن عبد الملک بن مروان کی ستائش اور حجاج بن یوسف کی ہجو اور حبشیوں اور پاتھنیوں کا ذکر کرتے ہوئے کہا ہے۔

فَلَمَّا طَغَى الْجَحَاثُ حِينَ طَغَى بِهِ غِنَى قَالَ إِنِّي مَرْتُونِي السَّلَامِ

پھر جب حجاج نے سرکشی کی (ہاں) جب اس نے اس
حرم محترم میں مال و دولت کی وجہ سے سرکشی کی اور کہا کہ میں (اس طرح)
ترقیات (کئے) زینوں پر بلند ہوتا چلا جاؤں گا۔

فَكَانَ كَمَا قَالَ ابْنُ نُوحٍ سَارَتْهُمُ إِلَى جَبَلٍ مِّنْ خَشْيَةِ الْمَاءِ عَاصِمِ

تو اس کی حالت نوح علیہ السلام کے بیٹے کی سی ہو گئی جس نے
کہا تھا میں کسی ایسے پہاڑ پر چڑھ جاؤں گا جو پانی کے خطرے (اور طوفان)
سے بچائے گا۔

رَمَى اللَّهُ فِي جَنَانِهِ مِثْلَ مَا رَمَى عَنِ الْقَبْلَةِ الْبَيْضَاءِ ذَاتِ الْحَاكِمِ

اللہ تعالیٰ نے اس کے جسم پر اسی طرح آفت ڈالی جس طرح
بزرگیوں والے روشن قبلے سے (دشمنوں کو ہٹانے کے لیے اس کے

بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ۔۔۔ میں نسخہ بعد الذکر قابل ترجیح معلوم ہوتا ہے۔ (احمد محمودی)

لے۔ نسخہ ہائے (الف ب) میں غنا و غنی ہے اور (ج د) میں ضامین مہملہ سے ہے
دوسرے نسخہ کے لحاظ سے معنی میں اور اور کلام و بیانی کی ضرورت ہے۔

(احمد محمودی)

دشمنوں پر) آفت ڈالی تھی۔

جُنُودَ النَّسْرِ حَتَّىٰ أُعَادَهُمْ كَرَّ هَبَاءٍ وَكَانُوا مُطَرِّحِي الطَّرَاحِمِ

اللہ تعالیٰ نے اس لشکر کو تباہ و برباد کر ڈالا جو
(بڑی شان و شوکت سے) ہاتھی رلے آ رہا تھا حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے
ان کو گرد کے ذروں کی طرح پریشان کر ڈالا اور وہ غرور و غصے میں
بھرے ہوئے تھے۔

نُصِرْتُ كَنْصَرِ الْبَيْتِ إِذْ سَاقَىٰ فِيهِ كَرِّ إِلَيْهِ عَظِيمُ الْمُشْرِكِينَ الْأَعَاجِمِ

(اے سلیمان بن عبد الملک) تجھے کو (اللہ کی جناب سے ایسی)
امداد دی گئی جس طرح بیت اللہ کو امداد دی گئی تھی جب کہ عجمی مشرکوں کا
بڑا افسرانہ ہاتھی لیے ہوئے اس کی جانب بڑھا۔
یہ ابیات اس کے ایک قصیدے کی ہیں۔

ابن ہشام نے کہا عبد اللہ بن قیس الرقیات نے جو بنی عامر بن لؤی بن غالب
میں کا ایک شخص تھا ابرہہ الاشرم اور ہاتھی کا ذکر کرتے ہوئے کہا ہے۔

كَادَهُ الْأَشْرَمُ الَّذِي جَاءَ بِالْفَيْلِ قَوْلِي وَحَيْثُ لَهُ مَهْزُومٌ

اشرم نے جو ہاتھی کے ساتھ آیا تھا اس بیت اللہ کے خلاف
چال بازی کی تو وہ اس طرح ٹوٹا کہ اس کا لشکر شکست خوردہ تھا۔

وَأَسْتَهْلَتْ عَلَيْهِمُ الطَّيْرُ بِالْجَنَنِ حَتَّىٰ كَانَ مَرْجُومٌ

اور پرندوں (شکاریوں) پر مقام جندل میں بڑی سختی اور شور و
خوف کے ساتھ برس پڑے یہاں تک کہ وہ لشکر ایسا ہو گیا گویا کسی

لغے۔ گویا کا لفظ یہاں اس لیے استعمال کیا گیا ہے کہ حقیقت میں رجم کا لفظ عقلمندوں کے ”شکار“

اس کو سنگسار کر ڈالا ہے۔

ذَٰلِكَ مَن يَخْذُلُ مِنَ النَّاسِ يَرْجِعْ ۖ وَهُوَ قُلٌّ مِّنَ الْجِيوشِ ذَمِيمٌ

وہ مکعبۃ اللہ ایسا مقام ہے کہ لوگوں میں سے جو اس کی جانب مخالفت ارادے سے جاتا ہے۔ وہ شکست کھا کر اور بدنام و ذلیل و خوار ہو کر لوٹتا ہے۔ یہ ابیات اس کے ایک قصیدے کی ہیں۔

ابن اسحق نے کہا کہ جب ابرہہ ہلاک ہو گیا تو اس کا بیٹا یکسوم بن ابرہہ حبشیوں کا بادشاہ ہوا۔ اور ابرہہ اپنے اسی بیٹے کے نام سے اپنی یکسوم مشہور تھا پھر یکسوم بن ابرہہ بھی ہلاک ہوا تو اس کا بھائی مسروق بن ابرہہ مین میں حبشیوں کا بادشاہ ہوا۔

سَیِّفُ بْنُ ذِي يَزْنٍ كَاظِمُورَاوَر

وہیز کی مین پر حکومت

پھر جب مین والوں پر بلاؤں (کازمانہ) دراز ہو گیا (یعنی ظالم حاکموں کے ہاتھوں ہر وقت آفات میں مبتلا رہنے لگے) تو سیف بن ذی یزن حمیری جس کی کنیت ابو مرقۃ تھی مین سے باہر چلا گیا۔ اور قیصر روم کے پاس اپنی قوم کی جانب سے اس (ظلم تعدی) کی شکایت کی جس میں وہ لوگ مبتلا تھے اور

بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ: کہے لیے وضع کیا گیا جس میں قصد و ارادے کی بھی شرط ہے پہلی لے کہ ہے۔
انما الرجیم بالاکف ونحوها شیه بالمرجوم الذی یرجھ الاذمیون
او من یعقل ویتعمد الرجیم من عدو ونحوہ

اس سے استدعا کی کہ انھیں اس (ظلم و تعدی) سے بچائے اور وہ خود ان پر حکومت کرے اور رومیوں میں سے جنہیں چاہے ان پر حاکم بنا کر بھیجے کہ وہ اس کی جانب سے شاہ یمن ہو۔ لیکن اس نے اس کی شکایت رفع نہیں کی تو وہ وہاں سے نکلا اور نعمان بن منذر کے پاس آیا جو حیرہ اور اس کی متصلہ اراضی عراق پر کسریٰ کی جانب سے حاکم تھا۔ اور اس سے حبشیوں کی حکومت (اور ان کے مظالم) کی شکایت کی۔ نعمان نے اس سے کہا کسریٰ کے دربار میں میری سالانہ باریابی ہوتی ہے چند روز ٹھہر جا کہ وہ زمانہ آجائے۔ وہ چند روز وہیں ٹھہر گیا پھر جب وہ زمانہ آیا تو اس کو لے کر کسریٰ کے پاس پہنچا۔ اور کسریٰ (دربار کے وقت) اپنے اس ایوان (خاص یا تخت گاہ) میں بیٹھا کرتا تھا جس میں اس کا تاج (لٹکا ہوا) تھا اور اس کا تاج لوگوں کے خیال کے موافق ایک بڑے قنقل کا سا تھا، جس میں یا قوت زمرہ اور موتی سونے چاندی میں جڑے ہوئے تھے اور وہ ایک سونے کی زنجیر سے اس محراب کی چھت میں لٹکا ہوا رہتا تھا جہاں اس کے بیٹھنے کا مقام تھا اور اس کی گردن اس کے اس تاج کو اٹھانے کی تھی اس مقام پر پر دے ڈال دیے جاتے اور جب وہ اپنے مقام پر بیٹھ جاتا اور اپنا سراپنہ تاج میں رکھ لیتا اور خوب مطمئن ہو جاتا تو پر دے اٹھا دیے جاتے اور ہر وہ شخص جس نے اس سے پہلے اس کو نہ دیکھا ہو اس کو اس حالت میں دیکھتا (اس پر رعب طاری ہو جاتا اور) اس کی ہیبت سے گھٹنوں کے بل بیٹھ جاتا سیف بن یزید بھی جب اس کے پاس آیا (مرعوب و مدہوش ہو گیا اور)

۱۔ اصل میں "ایوان" ہے جس کے معنی بڑے چوترے کے ہیں۔ (احمد محمودی)

۲۔ نسخہ (الف) میں وکان تاج کے الفاظ نہیں ہیں (احمد محمودی)

۳۔ پہلی نے ہروی کی کتاب غریبہ سے نقل کی ہے کہ "قنقل" من کی گنجائش کا

ایک پیمانہ ہے اور لکھا ہے کہ ہروی نے من کی کوئی تصریح نہیں کی میرے خیال میں دورطل کا

ہوگا اس طرح قنقل تقریباً تینتیس سیر کا ہوا ہفتی الارب میں لکھا ہے قنقل بعض بجا نہ بزرگ

د نام تاج کسریٰ۔ (احمد محمودی)

گھٹنوں کے بل بیٹھ گیا۔

ابن ہشام نے کہا مجھ سے ابو عبیدہ نے بیان کیا کہ جب سیف اس کے پاس آیا تو اپنا سر جھکا دیا۔ پادشاہ نے کہا کہ یہ احمق میرے پاس اس (قدر) لمبے (چوڑے) دروازے سے آرہا ہے پھر (بھی) اپنا سر جھکائے ہوئے آتا ہے !!! اور جب یہ بات اس سے کہی گئی تو اس نے کہا کہ میں نے صرف اپنے غم و الم کی وجہ سے ایسا کیا کیونکہ میرا یہ غم اتنا زیادہ ہے کہ اس کی سمائی کے لیے ہر چیز تنگ ہے۔ ابن اسحق نے کہا پھر سیف نے اس سے کہا اے بادشاہ (جہاں پناہ) ! غیر ملکیوں نے ہم پر اور ہمارے ممالک پر غلبہ حاصل کر لیا ہے۔ کسریٰ نے اس سے پوچھا کون غیر ملکی جیشی یا سندی ؟ اس نے کہا (سندی) نہیں بلکہ جیشی۔ اور اسی لیے میں آپ پاس آیا ہوں کہ آپ میری مدد فرمائیں اور میرے ممالک پر آپ ہی کی حکومت ہو۔ اس نے کہا تیرے ممالک میں فائدہ کم ہونے کے باوجود وہ دور بھی ہیں میں ایسا شخص نہیں ہوں کہ فارس سے سرزمین عرب پر (لشکر کشی کر کے خواہ مخواہ) لشکر کو ہلاکت میں ڈالوں جس کی مجھے کچھ ضرورت بھی نہیں۔ پھر اس نے اسے پورے دس ہزار درم انعام دیئے۔ اور بہترین خلعت پہنائی پھر جب سیف نے اس سے وہ خلعت و دراہم حاصل کر لیے اور وہاں سے نکلا تو وہ سکے لوگوں کی طرف پھینکتا ہوا نکلا یہ خبر بادشاہ کو پہنچی تو اس نے کہا یہ تو بڑی شان و شوکت والا معلوم ہوتا ہے اور اس کو پھر بلوا بھیجا اور کہا پادشاہ کا عطیہ کیا تو نے اسی مقصد سے لیا تھا کہ اسے لوگوں کو بانٹ دے اس نے کہا اس کو لے کر میں اور کیا کرتا کیونکہ میں جس سرزمین سے آرہا ہوں وہاں کے پہاڑ خود سونا چاندی ہیں وہاں اس کی جانب کوئی غیبت بھی کرتا ہے ؟ آخر کسریٰ (سکے دل میں بھی لالچ پیدا ہو گیا اس نے اپنے مرزبانوں کو جمع کیا۔ اور ان سے کہا اس شخص اور جس غرض سے وہ آیا ہے، (اس کے متعلق) تمھاری کیا رائے ہے۔ ان میں سے کسی نے کہا پادشاہ (جہاں پناہ) آپ کے مجلس میں بہت سے لوگ ہیں جن کو آپ نے قتل کر پٹنے کے لیے قید کر رکھا ہے۔ اگر آپ

۱۔ روسائے سلطنت۔

انھیں اس کے ساتھ روانہ کر دیں (تو بہت ہی بہتر ہو) کیونکہ اگر وہ ہلاک ہو گئے تو وہی ہوگا جو آپ نے ان کے ساتھ (برتاؤ کا) ارادہ کیا ہے۔ اور اگر وہ فتح یاب ہو گئے تو وہ حکومت جسے آپ لینا چاہ رہے ہیں حاصل ہو جائیگی آخر کسریٰ نے ان لوگوں کو جو اس کے پاس مجلس میں قید تھے اس کے ساتھ بھیج دیا۔ اور وہ آٹھ سو آدمی تھے۔ انھیں میں کے ایک شخص کو جس کا نام وہرز تھا ان پر حاکم بنا دیا وہ ان سب میں زیادہ عمر رسیدہ اور ان سب میں شرافت اور خاندان کے لحاظ سے بھی بہترین تھا اس کے بعد وہ لشکر آٹھ کشتیوں میں روانہ ہوا۔ ان میں سے دو کشتیاں تو ڈوب گئیں اور چھ کشتیاں ساحل عدن پر پہنچیں۔ اور سیف نے اپنی قوم میں سے بھی جتنوں کو ہو سکا وہرز کی فوج کے ساتھ شامل کر دیا اور کہا کہ میرے اور تیرے آدمی ایک ساتھ رہیں گے۔ حتیٰ کہ یا تو ہم سب کے سب مرجائیں یا سب کے سب فتح یاب ہو جائیں۔ وہرز نے اس سے کہا کہ یہ تو تو نے انصاف کی بات کہی آخر اس کے مقابلے کے لیے شاہ مین مسروق بن ابرہہ نکلا اور اس کے مقابلے میں اپنا لشکر جمع کیا پھر وہرز نے اپنے بیٹے کو ان کے مقابلے کے لیے بھیجا کہ وہ اس سے جنگ کرے اور خود ان کی طرز جنگ دیکھے (کہ وہ کس طرح لڑتے ہیں)۔ جب وہرز کا بیٹا مار ڈالا گیا تو اس کی وجہ سے اس کا جو دشمن انتقام اور بڑھ گیا۔ جب لوگ ایک دوسرے کے مقابل جنگ کی غفلت میں کھڑے ہوئے تو وہرز نے کہا بادشاہ کون ہے مجھے بتا دو لوگوں نے اس سے کہا کیا تمھیں کوئی ایسا شخص وہاں نظر آ رہا ہے جو ہاتھی پر سوار اور تاج سر پر رکھے ہوئے ہے اور اس کے آنکھوں کے درمیان یا قوت تبرخ ہے اس نے کہا ہاں (نظر آ رہا ہے) انھوں نے کہا وہی ان کا بادشاہ ہے اس نے کہا (اچھا) تھوڑی دیر ٹھہر جاؤ (راوی نے) کہا وہ (سب کے سب اسی حالت میں) بہت دیر تک کھڑے رہے۔ پھر اس نے کہا اب وہ کس سواری پر ہے لوگوں نے کہا اس نے اب سواری بدل لی ہے اور اب گھوڑے پر سوار ہو گیا ہے۔ اس نے کہا اور تھوڑی دیر ٹھہر جاؤ پھر

۱۔ نمر (الف) میں رجلا منهم يقال له نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

(سب کے سب اسی حالت میں) بہت دیر تک کھڑے رہے پھر اس نے پوچھا اب وہ کس سواری پر ہے انہوں نے کہا اس نے اب پھر سواری بدل دی اور اب وہ ایک مادہ خیر پر سوار ہو گیا ہے۔ ویرز نے کہا گدھی کی بیٹی پر؟ اب وہ ذلیل ہو گیا اور اس کا ملک بھی ذلیل ہو گیا اب میں اسے تیر سے ماروں گا اگر تم نے یہ دیکھا کہ اس کے ساتھیوں نے کوئی حرکت نہیں کی تو تم بھی اپنی جگہ تھمے رہو تاکہ میں خود تمہیں کوئی حکم دوں اور یہ سمجھ لو کہ میں نے تیر اندازی میں اس شخص کے تیر مارنے میں غلطی کی اور اگر تم نے دیکھا کہ ان لوگوں نے حلقہ باندھ لیا اور اس کے اطراف جمع ہو گئے تو سمجھ لو کہ میں نے اس شخص کے ٹھیک تیر مارا لہذا تم بھی ان پر وضو و ابول دو۔ پھر اس نے کمان پر چلہ چڑھایا حالانکہ لوگوں کا خیال تھا کہ اس کمان پر اس کی سختی کے سبب اس کے سوا کوئی دوسرا چلہ نہ چڑھا سکتا تھا اور پھر اس نے اپنے بھوؤں پر پی باندھنے کا حکم دیا اور پی باندھ دی گئی تو اس نے تیر مارا اور ٹھیک اس یا قوت پر مارا جو اس کی دونوں آنکھوں کے درمیان تھا تیر کا پھل اس کے سر میں دھنس گیا اور اس کی گدی میں سے نکل گیا اور وہ اپنی سواری سے الٹ کر گر پڑا اور جشیوں نے حلقہ باندھ لیا اور اس کے گرد جمع ہو گئے اور ادھر سے فارسیوں نے ان پر دھاوا بول دیا۔ آخر وہ شکست کھا گئے اور منتشر ہو کر ہر طرف بھاگے اور دھڑ بڑھا کہ صنعا میں داخل ہو یہاں تک کہ جب اس کے دروازے پر آیا تو کہا کہ میرا جھنڈا پر گزاندھا ہو کہ داخل نہ ہو گا دروازے کو گرا دو۔ (بفور حکم) وہ (دروازہ) گرا دیا گیا اور وہ اپنے جھنڈے کو سیدھا رکھے ہوئے اس میں داخل ہوا۔

(اسی موقع پر) سیف بن ذی یزن نے کہا ہے۔

يُظَنُّ النَّاسُ بِالْمَلِكَيْنِ أَهْبَمَا قَدِ النَّاسِ

لوگ دونوں بادشاہوں (سیف بن ذی یزن اور کسری) کے متعلق

۱۔ نسخہ (الف) میں اہل ہوا کی تحریف ہو گئی ہے اور اہل ہوا لکھا گیا ہے جو غلط ہے۔ (احمد محمودی)

خیال کرتے ہیں کہ وہ متفق ہو گئے ہیں۔

وَمَنْ يَسْمَعُ بِلَا مَهِيْمَا فَإِنَّ الْخُطْبَ قَدْ فَتَمَا

اور جس نے ان کے اتحاد (و اتفاق کی خبر) سن لی ہے
اس کے پاس معاملہ بہت اہم ہو گیا ہے۔

كَتَلْنَا الْقَيْلَ مَسْرُوقًا وَرَوَيْنَا الْكُثَيْبَ دَمًا

ہم نے سرور (قوم) مسروق کو قتل کر ڈالا اور ٹیلوں
کو خون سے سیراب کر دیا۔

وَإِنَّ الْقَيْلَ قَيْلُ النَّاسِ وَهَرَزَ مُقْسِمٌ قَسَمًا

اور سچ تو یہ ہے کہ سرور (کامل) (اور) تمام لوگوں
کا سرور (تر) و ہرز (ہی) ہے جو (ایسی ایسی) قسمیں کھانیوالا ہے۔

يَذُوقُ مُشْعَشَعًا حَتَّىٰ يُفِيَّ السَّبْيَ وَالنَّعَمَا

کہ وہ شراب پیتا رہے گا یہاں تک کہ لونڈی غلام اور
جانوروں کو گرفتار کر لے یا وہ پانی ملی ہوئی (ہلکی مخلوط) شراب
نہ پئے گا جب تک کہ وہ لونڈی غلام اور جانوروں کو گرفتار نہ کر لے۔
ابن ہشام نے کہا یہ شعر اسی کے اشعار میں کے ہیں۔ مجھے علاء بن
قرۃ السدوسی نے اس کے آخر میں ایک بیت سنائی جو آغشی بن قیس بن ثعلبہ
کی اور اس کے ایک قصیدے میں کی ہے اور علاء کے علاوہ دوسرے
علماء شعر نے ان اشعار کے متعلق سیف کے ہونے سے انکار کیا ہے۔

ابن ہشام نے کہا کہ ایک روایت میں اس کی نسبت امیہ بن ابی الصلت

کی جانب کی گئی ہے۔

لِيُطْلَبَ الْوَرِثَةُ أَمْثَالُ ابْنِ ذِي يَزَنَ رِيَمٌ فِي الْبَحْرِ لِلْأَعْدَاءِ أَحْوَالًا

سیف بن ذی یزن کے جیسے لوگوں ہی کو زیبا ہے کہ وہ
(دشمن سے) انتقام کے طالب ہوں (جو) دشمنوں سے انتقام
لینے کے لیے بر رسول سمندر میں غائب رہیں (اور پھر اسباب و
وسائل فراہم کر کے لوٹ آئیں)

يَمْتَرُ قِصْرًا لَمَّا حَانَ رِحْلَتُهُ فَلَمْ يَجِدْ عِنْدَهُ بَعْضَ الَّذِي سَأَلَ

سیف نے قیصر کی طرف جانے کا اس وقت ارادہ کیا
جب کہ اس کے سفر کا وقت آگیا تھا اس لیے اس نے قیصر کے
پاس اپنی مطلوبہ چیز کا ذرا حصہ بھی نہ پایا (یعنی دشمنوں سے انتقام
لینے کے لیے وہاں سے کوئی امداد نہ ملی)۔

ثُمَّ انْتَحَى نَحْوَ كَسْرَى بَعْدَ عَاشِرَةِ مِنَ السَّنِينَ يُحِينُ النَّفْسَ وَالْمَالَا

پھر اس نے دس سال کے بعد کسریٰ کی جانب قصد کیا
اور وہ اپنے نفس و مال کو (دشمنوں سے انتقام لینے کی خاطر)
ذلیل و خواری کر رہا تھا۔ (یعنی خود بھی آفتیں اور زلزلتیں برداشت
کر رہا تھا اور مال بھی بے دریغ خرچ کر رہا تھا)۔

حَتَّى أَتَى بَنِي الْأَجْرَارِ يَجْهَلُ سُرَّ إِنَّكَ عَمْرِي لَقَدْ أَسْرَعْتَ قَلْعًا لَا

یہاں تک کہ وہ شریفوں کی اولاد کے پاس آیا کہ انہیں

۱۔ رامرگانہ زال عنده وریمت السحابة دامت ولم تطلع (قطر اٹھٹا)
۲۔ (ب دج) میں انتہی ہے جس کے معنی مڑا توجہ کی ہے۔ (اندھو دنی)

دشمن سے انتقام لینے کے لیے ابھارے (اسے سیف!) میری جان کی قسم!! تو نے بڑی تیز حرکت کی (یعنی بہت جلد اپنے دشمن سے انتقام لینے کے اسباب فراہم کر لیے۔

لِلّٰهِ دَرَاهِمٌ مِنْ عَصِيَّةٍ خَرَجُوا مَا اِنْ اَرٰى كُفْرًا فِي النَّاسِ اَمْثَلًا

اللہ اس حماقت پر برکتیں نازل فرمائے جو (انتقام کے لیے) مہکلی میں توان کی نظیر لوگوں میں کسی کو نہیں پاتا۔

بُيُفًا مَرَّازِبُهُ غُلْبًا اُسَاوَرَةً اُسْدًا تَرَبُّبًا فِي الْغِيَصَاتِ اَشْبَاكَ

(وہ) گورے گورے سردار موٹی موٹی گردنوں والے توی امیر لشکر (ایسے) شیر (ہیں) کہ جھاڑیوں میں شیر کے بچوں کی طرح پرورش پاتے ہیں۔ یا (اپنے بچوں کو) شیروں کے بچوں کی طرح پرورش کرتے ہیں۔

يَرْمُونَ عَنْ شِدْفٍ كَاثَرًا غُبَطًا بِزَمْجَرٍ يَجْعَلُ الْمَرْمِيَّ اِنْجَالًا

کھانڈے کی لکڑیوں کی طرح (اوپنی اوپنی) فارس کی کمانوں سے وہ ایسے پتلے پتلے لہے لہے تیر چلا رہے تھے جو فوراً نشانے پر پہنچ جاتے ہیں۔

اُرْسَلَتْ اُسْدًا عَلٰى سُوْدِ الْكِلَابِ فَقَدُ اُخْضِيَ شَرِيْدُهُمْ فِي الْاَرْضِ فَلَاكَ

(۱)۔ القسی الفارسی

(۲)۔ خشب الرجال

(۳)۔ (الف ب) زعفران باخا و معجمہ جس کے معنی سوکھی بانس کے ہیں یہاں اس سے مراد تیر کی لکڑی ہے (ج د) زمجریا جیم ہے جس کے معنی پتلے اور لہے تیر کے ہیں۔ (احمد محمودی)

(اے سیف بن ذی یزن!) تو نے کالے کتوں (جیشیوں) پر شیروں کو چھوڑ دیا ہے ان سے جو بھاگ نکلا۔ وہ زمین میں ہر جگہ شکستہ حال (یا شکست خور وہ و پریشان) ہو گیا۔

فَاشْرَبْ هَنِيئًا عَلَيْكَ التَّاجُ مُرْتَفَعًا
فِي رَأْسِ غَمْدَانِ دَارًا مِنْكَ مَحِلًّا
رأس غمدان میں جو تیرا گھر ہے (اور جو ہانوں کے) اترنے کا مقام ہے اس میں آرام سے خوش خوش (رو اور کجا اور) پی کہ تیرے سر پر تاج ہے

وَاشْرَبْ هَنِيئًا فَقَدْ شَأَلَتْ نَعَامَهُمْ
وَأَسْبَلِ الْيَوْمَ فِي بَرْدِيكَ إِسْبَالًا
اور خوش خوش (کھا) پی کہ ان دشمنوں کا جتازہ تو اٹھ چکا اور وہ ہلاک ہو چکے اور آج اپنی چادروں کی درازی میں زیادتی کر (اور) فخر سے زمین پر کھینچے چل

تِلْكَ الْمَكَارِمُ لَا قَعْبَانَ مِنْ لَبَنٍ
شَيْبًا بِمَاءٍ فَعَاذًا بِعَدَاؤِ الْوَالِدِ
یہ قابل فخر (ہمیشہ رہنے والی) صفتیں ہیں یہ دودھ کے پانی لے ہوئے دو پیالے نہیں کہ (گھڑی بھر کا لطف اور پھر اس کے بعد پیشاب بن گئے۔

ابن ہشام نے کہا یہ وہ اشعار ہیں جو ابن اسحق کے پاس صحیح ثابت ہوئے ہیں مگر ان میں کی آخری بیت جو "تِلْكَ الْمَكَارِمُ لَا قَعْبَانَ مِنْ لَبَنٍ" ہے۔
کہ وہ نابغہ جعدی کی ہے جس کا نام عبد اللہ بن عیسیٰ تھا جو بنی جعدہ بن کعب

۱۔ (الف) مرتفعاً جس کے معنی "اعلیٰ درجے کی حالت میں" ہوں گے (ب ج د) مرتفعاً بالعرف جس کے معنی "آرام سے" ہیں۔ (احمد محمودی)
۲۔ خط کشیدہ عبارت نسو (الف) میں نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

بن ذریعہ بن عامر بن صعصعہ بن معاویہ بن بکر بن ہوازن میں کا ایک شخص تھا اور یہ بیت اسی کے قصیدے کی ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ عدی بن زید الجیری نے جو بنی تمیم میں کا ایک شخص تھا یہ شعر کہے ہیں۔

ابن ہشام نے کہا کہ بنی تمیم میں سے بھی اس شاخ میں کا تھا۔ جو بنی امر القیس بن تمیم کی ہے۔ اور بعض کہتے ہیں کہ عدی حیرہ والوں میں کے قبائل عباد سے ہے۔

مَا بَعْدَ صَنْعَاءَ كَانَ يَغْمُرُهَا
وَلَاةٌ مُلْكٍ جَزَلٍ مَوَاهِبُهَا

مقام صنعا تعمیر کے بعد کیا ہوا؟ (اس کی کیسی تباہی ہوئی
کچھ نہ پوچھو) جس کو ملک کے وہ حکام تعمیر کر رہے تھے جن کے
عطیے گراں قدر تھے۔

رَفَعَهَا مَنْ بَنَى لَدَى قَزَعِ الْمُرْ
نِ دَتَنَدَى مِنْكَأَ مَحَارِبُهَا

اس کو جس نے تعمیر کیا اس (کے قلعوں اور محلوں) کو
اس قدر بلند بنایا کہ وہ بارش کے ابر کے ٹکڑوں کے پاس پہنچ گئے
تھے۔ اور اس کی محرابیں مشک برساتی تھیں (یعنی مشک کی بو سے
ہلکتی تھیں)

مَحْفُوفَةٌ بِالْجِبَالِ دُونَ عُرَى الْأَكَا
بِلِ مَاتَرَتْنَى غَوَارِهَا

(وہ قلعے) چال بازوں کی گرفت سے ورے ایسے
پہاڑوں سے گھرے ہوئے (محفوظ) تھے کہ اس کی بلندیوں پر

نہ۔ ”عباد“ بفتح عین عرب کے مختلف قبیلے تھے جو حیرہ میں نصرانیت پر متحد تھے۔

(احمد محمودی از طہطاوی)

چڑھانہ جاسکتا تھا۔

يَأْسُ فِيهَا صَوْتُ النَّهَامِ إِذَا جَاوَيْتَهَا بِالْعَشِيِّ قَاصِبُهَا

جن میں الو کی آواز (اس آواز سے) مناسبت رکھتی ہے جب کہ شام کے وقت ان (پیاروں) میں بانسری بجائیوالا اس کی آواز کا جواب دے رہا ہو۔

سَاقَتْ إِلَيْهِ الْأَسْبَابُ جُنْدَ بَنِي أَلْ أُخْرَارِ فُرْسَانُهَا مَوَاصِيهَا

شمریغوں کی اولاد کے لشکر کو۔ اسباب زمانہ اس قلعے کی جانب پہنچا دیا ہے کہ ان کے سوار اس کے لیے زینت ہو گئے ہیں۔

وَفُوزَتْ بِالْبِغَالِ تُوسِقُ بِالْحِمْفِ وَتَسْفِي بِهَا تَوَابِيهَا

اور وہ (لشکر والے دور واز مسافت کے) میدان خجروں پر طے کر کے آہنچے (اور ایسا نظر آ رہا تھا کہ ان پر) موتیں لدی ہیں اور یہ گدھے کے بچے (خجروں) انھیں (اپنی پیٹھوں پر) اٹھائے ہوئے بھاگے آ رہے ہیں۔

حَتَّى رَأَاهَا الْأَقْقَالُ مِنْ طَرَفِ الْبَنْقَلِ مُخَضَّرَةً كَمَا تَبْهَرُهَا

یہاں تک کہ رئیسان حمیر نے اس لشکر کی سرسبز اور تروتازہ ہوار فوج کو قلعے کے اوپر سے دیکھ لیا

يَوْمَ يَنَادُونَ آلَ بَرْبَرٍ وَآلَ يَكْسُومٍ لَا يَفْلَحَنَّ هَارِ بَهَا

دوہ ایسا دن تھا جس دن آل بربڑ اور آل یکسوم کو لٹکارا جا رہا تھا کہ ان میں کا بھاگنے والا بچ کر نہ نکل جائے گا۔

وَكَانَ يَوْمٌ بَاقِيَ الْحَدِيثِ وَنَا لَتِ أُمَّةٌ ثَابِتٌ مَرَاتِبُهُمَا

اور وہ ایسا روز تھا جو نئے آنے والے (یعنی سیت اور اہل فارس) کو باقی رکھنے والا تھا (اور اس روز جس قوم کے مراتب (و مدارج متعین ہو) ثابت تھے (یعنی آل بربر و یکسوم) وہ اپنی جگہ سے ہٹ گئی۔

وَبَدَّلَ الْفَيْحُ بِالزَّرَافَةِ وَالْأَثَامُ جُؤْجُمٌ عَجَابُهُمَا

اور وسعتیں جماعتوں سے بدل دی گئیں (یعنی ہر کشادہ مقام میں لوگ ہی لوگ تھے) اور زمانے کی رنگارنگی کے عجائبات تو بہت کچھ ہیں۔

بَعْدَ بَنِي تَبَعٍ بَنَخَ وَرَةِ قَدْ أَطْمَأَنَّتْ بِهَا مَرَازِيْهُمَا

شریف بنی تبع کے بعد اس قلعے میں فارس کے سردار باطینان (سکونت پذیر) ہو گئے۔

۱۔ (الف ج د) میں "الفیح" حائے حلی ہے جس کے معنی وسعت و کشادگی کے ہیں، اور (د ب) میں "الفیح" جیم سے ہے اور شرح الی ذر میں جیم ہی سے لکھا ہے، اور اس کے معنی شاہی خطوط پیادہ پالیجائے والے کے لئے ہیں۔ اس لحاظ سے شعر کے معنی یہ ہوں گے کہ شاہی خطوط و رسائل جماعتوں میں بدل دئے گئے یعنی اکیلا خطوط رسائل پیام پہنچانے کے لیے ناکافی سمجھا گیا۔ حائے حلی (د ب) میں "فیج" بحائے حلی کے معنی اکیلا پیادہ کے لئے ہیں اس لحاظ سے مطلب یہ ہو گا کہ اکیلے پیادہ جماعتوں میں بدل دئے گئے۔ یعنی تنہا شخص کا باہر نکلتا شکل نظر آتا تھا۔ (احمد محمودی)

۲۔ نسخہ (الف) میں بنخا ورة کے بجائے بنخا ورة لکھا ہے جس کے معنی کسی لغت میں نہیں ملے غالباً تحریف کا تب ہے۔ (احمد محمودی)

ابن ہشام نے کہا یہ اشعار اس کے ایک قصیدے کے ہیں ابو ذیہب انصاری نے مجھے (یہ شعر) سنائے ہیں اور اس نے تفضل البستی سے اس کے قول "یومئذ نادون آل بربر والیکسوم" کی روایت بھی مجھے سنائی اور وہ یہی واقعہ ہے جس سے سبطیج نے اپنے اس قول میں مراد لی تھی کہ "ارم ذی یزن عدن سے ان پر خروج کرے گا اور ان میں سے کسی کو یمن میں نہ چھوڑے گا" اور یہی وہ واقعہ ہے جس سے شق نے اپنے اس قول میں مراد لی تھی کہ "ذی یزن کے خاندان کا ایک نوجوان ان کے مقابلے کو آئے گا، جو نہ کمزور ہوگا اور نہ (کسی سے ملے میں) کوتاہی کرنے والا ہوگا۔"

یمن میں فارس والوں کی حکومت کا خاتمہ

ابن اسحق نے کہا پھر وہ ہرز اور فارس ملے یمن میں مقیم ہو گئے اور فارس والوں کی وہ اولاد جو آج یمن میں ہے وہ اسی لشکر کے بچے ہوئے لوگ ہیں اور یمن میں حبشیوں کی حکومت ازیاط کے اس (میں) داخل ہونے سے مسروق بن ابرہہ کو فارس والوں کے قتل کرنے تک رہی۔ اس طرح حبشیوں نے (اپنی حکومت کے) بہتر سال گزارے (اس مدت میں) ان میں چار ازیاط اس کے وارث (تخت) ہوئے۔ اس کے بعد ابرہہ اور یکسوم بن ابرہہ اس کے بعد مسروق بن ابرہہ ہوا۔

ابن ہشام نے کہا پھر وہ ہرز مرگیا تو کسریٰ نے اس کے بیٹے مرزبان بن وہرز کو حکومت دی پھر جب مرزبان بھی مرگیا تو کسریٰ نے اس کے بیٹے تنجیان بن مرزبان کو حکومت دی اور جب تنجیان بھی مرگیا تو کسریٰ نے تنجیان کے بیٹے کو یمن پر حاکم بنایا اور پھر اسے معزول کر دیا اور باذان کو حکومت دی اور باذان ہی اس پر حاکم رہا حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے محمد (رسول اللہ) صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث فرمایا۔ زہری سے مجھے روایت پہنچی ہے انھوں نے کہا کہ کسریٰ نے باذان کو

لکھا میرے پاس خیر پہنچی ہے کہ قریش میں کے کسی شخص نے مکہ میں خروج کیا ہے اور وہ دعویٰ کرتا ہے کہ وہ نبی ہے۔ تو اس کے پاس جا اور اسے توبہ کی ہدایت کر۔ اگر اس نے توبہ کر لی (تو ٹھیک ہے) ورنہ اس کا سر میرے پاس بھیج دے۔ باذان نے کسریٰ کا خط رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس روانہ کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو لکھ بھیجا۔

إِنَّ اللَّهَ قَدْ وَعَدَنِي أَنْ يُقْتَلَ كِسْرَىٰ فِي يَوْمِ كَذَا
مِنْ شَهْرِ كَذَا

اللہ تعالیٰ نے مجھ سے وعدہ فرمایا ہے کہ کسریٰ کو فلاں روز
فلاں ماہ قتل کیا جائیگا۔

اور جب یہ خط باذان کے پاس پہنچا تو اس نے کچھ توقف کیا کہ نتیجہ
دیکھ لے اور کہا اگر وہ درحقیقت نبی ہوگا تو عنقریب وہی ہوگا جو اس نے کہا ہے۔
پھر اللہ تعالیٰ نے کسریٰ کو اسی روز مار ڈالا جس روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے (اس کے مارے جانے کی نسبت) فرمایا تھا۔

ابن ہشام نے کہا کہ وہ اپنے بیٹے شیرویہ کے ہاتھوں مارا گیا۔ خالد بن
حقیشیانی نے اسی کے متعلق کہا ہے۔

وَكِسْرَىٰ إِذْ تَقَسَّمَهُ بَنُوهُ
بِأَسْنِيفٍ كَمَا اقْتَسَمَ الْحَمَامُ

تَمَخَّضَتْ أَمْلُونُ لَهُ بِيَوْمٍ
أَنَّى وَلِكُلِّ حَامِلَةٍ سِحَامُ

(اس وقت کو یا و کرو) جب کہ کسریٰ کو اس کے بیٹوں نے
تلواروں سے ٹکڑے ٹکڑے کر ڈالا جس طرح گوشت ٹکڑے ٹکڑے

۱۔ نسخہ ۱۱۷ (ب ج د) میں فی یوم کذا کذا من شہر کذا کذا لکڑ ہے اور نسخہ ۱۱۸ (الف) میں
کذا کذا کی تکرار نہیں ہے فی یوم کذا من شہر کذا ہے۔ (احمد محمودی)

ہوتا ہے۔ (اور قیمہ بنتا ہے) موتیں اس کے لیے ایک ایسا دن پیدا کرنے کے لیے درودِ زہ کی حرکت میں مبتلا تھیں جس کا وقت آچکا تھا اور ہر حال کے لیے محل کے دن پورے ہوتا ہے۔ جب دن پورے ہو گئے تو پینائش کا دن بھی آگیا۔

زہری نے کہا جب باذان کو (کیمری کے مارے جانے کی) یہ خبر پہنچی تو اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اپنے اور اپنے فارس والے ساتھیوں کے اسلام کی اطلاع روانہ کی فارس کے ایلیچوں نے (دریائے ہوی میں بارپایا تو) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا یا رسول اللہ ہم کس کی طرف (منسوب ہوں گے) تو آپ نے فرمایا انتم منا والینا اهل البيت تم ہم میں سے ہو اور ہماری طرف (ہمارے) خاندان کی طرف (منسوب ہو)۔

ابن ہشام نے کہا مجھے زہری سے یہ روایت بھی پہنچی ہے کہ انھوں نے کہا انھیں لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سلمان منا اهل البيت کہ سلمان ہم میں سے (ہمارے) خاندان میں سے ہے۔

ابن ہشام نے کہا (خلاصہ کلام یہ کہ) یہ وہی (ذات مبارک) ہے جس کو مسطح نے اپنے اس قول میں مراد لی تھی ”ایک پاک نبی جس کے پاس عالم بالا سے وحی آئے گی“ اور یہی وہ (ذات مبارک) ہے جس کو شوق نے اپنے اس قول میں مراد لی تھی۔ ”(ذاتی یزن کے خاندان میں حکومت ہمیشہ نہیں رہے گی) بلکہ ایک خدا کی طرف سے بھیجے ہوئے کی وجہ سے منقطع ہو جائے گی جو صداقت و انصاف دین داروں اور فضیلت والوں کے درمیان پیش کرے گا اس کی قوم میں حکومت فیصلے کے دن تک رہے گی۔“

ابن اسحق نے کہا ان واقعات میں سے جن کا عرب لوگ دعویٰ کرتے ہیں یہ بھی ہے کہ یمن میں ایک پتھر پر یہ تحریر منقوش تھی جو پہلے زمانے کی لکھی ہوئی تھی ملک ذمار کس کے لیے ہے نیک عمروں کے لیے ہے ملک ذمار کس کے لیے ہے بد معاش حیثیوں کے لیے ملک ذمار کس کے لیے ہے آزاد فارس والوں کے لیے۔ ملک ذمار کس کے لیے ہے تاجر قریش کے لیے اور ذمار سے

لے۔ خط کشیدہ عبارت نسخہ (الف) میں نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

مراد یا تو میں سے یا صغائر ۔

ابن ہشام نے کہا کہ ذمار (ذال کے) ذہب سے ہے جیسا کہ مجھے یونس نے خبر دی ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ اعشی۔ بنی قیس بن ثعلبہ والے اعشی۔ نے سطح اور اس کے ساتھی یعنی شق نے جو کچھ کہا تھا اس کے وقوع کے متعلق کہا ہے یعنی دونوں کی پیشین گوئیوں کے سچے ہونے کے متعلق کہتا ہے۔

مَا لَظَرْتُ ذَاتَ أَشْفَارٍ كَنَظَرِهَا حَقًّا كَمَا صَدَقَ الذُّبِّيُّ إِذْ بَحَّحَا

اس (زر قاء الیماتہ) کی طرح کسی پلکوں والی نے صحیح

طور پر نہیں دیکھا (اور اس کا یہ صحیح طور پر دیکھنا اسی طرح سچا تھا)

جس طرح (سطح) ذہبی نے سچی صحیح کہا تھی۔

اور سطح کو عرب ذہبی اس لیے کہا کرتے تھے کہ سطح ربیعہ بن مسعود بن مازن بن ذئب کا بیٹا تھا یعنی جدی نسبت کے لحاظ سے اس کو ذہبی کہا کرتے تھے۔ ابن ہشام نے کہا کہ یہ بیت اس کے ایک قصیدے کی ہے اور اعشی کا نام میمون بن کیس تھا۔

بادشاہ حضر کا قصہ

ابن ہشام نے کہا مجھ سے علاؤ دین قرۃ بن خالد سدوسی نے جٹاؤ کی

لے۔ مقام یمامہ میں زرقاؤ نامی ایک عورت رہا کرتی تھی جو تین میل کے فاصلے سے ہر ایک کو دیکھ کر پہچان لیا کرتی تھی۔ شاعر اپنے شعر میں اسی کی تعریف کر رہا ہے اور اسی کے ضمن میں ذہبی کا ذکر بھی آگیا جس سے مراد سطح ہے جس طرح مصنف نے خود بتایا ہے۔

۱۔ جمع باتاقیہ اور معتدل بات کو کہتے ہیں۔ (احمد محمودی)

۲۔ خط کشیدہ عبارت نسوۃ (الف) میں نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

روایت یا کوئی کے بعض علماء و نسب کی روایت بیان کی کہا جاتا ہے کہ نعمان بن منذر شاہِ حاضر ساطرون کی اولاد سے تھا اور حضر ایک شہر کے جیسا بڑا قلعہ قرات کے کنارے تھا اور یہ وہی قلعہ ہے جس کا ذکر عدی بن زید نے اپنے اس قول میں کیا ہے۔

وَأَخْرَجَ الْحَضْرَ إِذْ بَنَاهُ وَإِذْ دَجَلَهُ بِجَبِي إِلَيْهِ وَالْحَاوِرُ

اور حضر (پر حکومت کرنے) والے (کے حالات کو یاد کرو جس) نے جب اس (حضر) کی تعمیر کی تھی (تو کسی شاندار تعمیر کی تھی کہ) دجلہ اور خابور (دونوں دریا) اس کے پاس (زراعت اور پینے کے لیے) پانی لا کر جمع کر دیتے تھے۔

شَادَهُ مَرْمَرًا وَجَلَّلَهُ كُلُّ شَيْءٍ أَفَلِطِيرِي ذُرَاهُ وَكُورُ

اس نے مرمر کے پتھر سے اسے (مرمری بلک) بلند بنایا تھا اور اس پر چونے کی استرکاری کی تھی (لیکن اب) پرندوں کے آشیانے اس کی بلندیوں میں (بنے ہوئے ہیں)۔

لَمْ يَهْبَتْ رَيْبُ الْمَنُونِ فَبَاكَ الْمَلِكُ نَهْ ذُبَابُهُ فَهَجُورُ

حادثات زمانہ نے اس (شہر) کو (اس میں رہنے کا موقع) نہ دیا اور پادشاہ اس سے جدا ہو گیا (اور اس طرح جدا ہوا) کہ اس کا دروازہ (تمام لوگوں سے) چھوٹا ہوا ہے (اس کے دروازے پر اب کوئی نہیں جاتا)۔

ابن ہشام نے کہا کہ یہ ابیات اس کے ایک قصیدے کی ہیں۔ اور (یہ وہی حضر ہے) جس کا ذکر ابو داؤد و ابی داؤد نے اپنے اس قول میں کیا ہے۔

وَأَرَى الْمَوْتَ قَدْ تَدَلَّى مِنَ الْحَضْرِ عَلَى رَبِّ أَهْلِهِ السَّاطِرُونَ

اور میں دیکھ رہا ہوں کہ اس حضر کے رہنے والوں کے

سرپرست، شاہ ساطرون کے سرپرست، حضرت (ہی کی حکومت یا سکونت کے سبب) سے موت منڈلا رہی ہے۔

اور یہ بیت اس کے ایک قصیدے کی ہے اور بعض کہتے ہیں کہ وہ بیت خلف احمد کی ہے۔ اور بعض کہتے ہیں کہ وہ حماد راویہ کی ہے۔

کسری سا بور (شاہ پور) ذوالاکتات نے ساطرون شاہ حضرت سے جنگ کی اور دو سال اس کو محاصرے میں رکھا۔ ایک روز ساطرون کی بیٹی نے (قلعہ پر سے) چھانکا تو اس نے سا بور کو اس حال میں دیکھا کہ اس کے جسم میں ریشمی لباس اور اس کے سر پر سونے کا زمر دیا قوت اور موتیوں سے جگمگاتا ہوا تاج ہے۔ اور وہ خوبصورت بھی تھا (اس نے اس کو دیکھا تو رنجھ گئی اور) اس کے پاس خفیہ پیام بھیجا کہ اگر میں تیرے لیے حضرت کا دروازہ کھول دوں تو کیا تو مجھ سے شادی کر لے گا اس نے کہا ہاں۔ جب شام ہوئی تو ساطرون نے شراب پی اور مست ہو گیا۔ اور وہ ہمیشہ مستی ہی میں رات گزارا کرتا تھا۔ تو اس کی بیٹی نے اس کے سر کے نیچے سے حضرت کے دروازے کی کنجیاں لے لیں (اور) پھر انھیں اپنے ایک رشتہ دار کے ہاتھ بھیج دیا۔ اور اس نے دروازہ کھول دیا۔ اور سا بور گھس آیا اور ساطرون کو قتل کر ڈالا۔ حضرت کی اینٹ سے اینٹ بجا دی اور برباد کر دیا۔ اور (اس ساطرون کی بیٹی) کو اپنے ساتھ لے کر چلا گیا اور اس سے شادی کر لی ایک رات اس اثناء میں کہ وہ اپنے بستر پر سو رہی تھی یکایک بے چین بیقرار ہو گئی اور اس کی نیند اچٹ گئی۔ اس نے اس کے لیے چراغ منگوایا اور اس کے بستر کی تلاشی لی تو اس پر اس کی ایک پتی پا کی سا بور نے اس سے کہا کہ یہی وہ چیز ہے جس نے تجھ کو بے خواب کر دیا تھا اس نے کہا ہاں سا بور نے کہا پھر تیرا باپ تیرے لیے کیا کرتا تھا اس نے کہا

۱۔ ایک درخت ہے جس کا نام فارسی میں مور د ہے قیسی کہتا ہے کہ ریحان کو عرب میں آس اور فارسی میں نازبو کہتے ہیں یہ دو قسم کا ہوتا ہے بستانی اور صحرائی صحرائی کو اسارون اور ریحان القبور بھی کہتے ہیں۔ دیکھو محیط، خفیم (احمد محمودی)

وہ میرے لیے دنیا کا بستر بچھاتا اور مجھے حریر پہناتا اور مجھے گودا (منغز استخوان) کھلاتا اور شراب پلایا کرتا تھا۔ اس نے کہا کیا تو نے جو کچھ اپنے باپ کے ساتھ کیا وہ تیرے باپ (کے ان احسانات) کا بدلہ لا تھا؟ تو میرے ساتھ بھی بہت جلد اسی طرح کرے گی آخر اس نے اس کے لیے حکم دیا تو اس کے سر کی چوٹیاں گھوٹ کی دم سے باندھی گئیں اور گھوڑے کو تیز بھگایا گیا۔ حتیٰ کہ اس کو مار ڈالا اسی بارے میں اعشی بن قیس بن ثعلبہ کہتا ہے۔

أَلَزَّزْتُ لِلْحَضْرَةِ إِذَا أَهْلُهُ
بِغُفَى، وَهَلْ خَالِدٌ مِنْ لَعْنٍ

اے مخاطب کیا تو نے حضر کی حالت پر بھی کبھی غور کیا ہے
جب کہ اس کے رہنے والے عیش و عشرت کی حالت میں تھے اور کیا کوئی
عیش و عشرت میں رہنے والا ہمیشہ رہنے والا بھی ہے؟

أَقَامَ بِهِ شَاهِبُورُ الْجَبَرُ
كَحَوْلَيْنِ تَضَرَّبَ فِيهِ الْقُدَمُ

شاہپور نے اس میں دو سال تک اپنے لشکر کو رکھا حالت یہ تھی
کہ وہ اس میں بڑاس کی بربادی کے لیے کھڑاڑیاں ہی مارے جا رہے تھے

فَلَمَّا دَعَا رَبَّهُ دَعْوَةً - أَنَابَ إِلَيْهِ فَلَمْ يَنْتَقِمْ

پھر جب اس کو اس کے پروردگار نے بلایا تو وہ اس کی
طرف (بے چون و چرا) لوٹ گیا اور (اپنے دشمن سے) بدلہ (بھی) نہ لیا۔
اور یہ ابیات اس کے قصیدے کی ہیں۔ اور علی بن زید نے اس بارے
میں کہا ہے۔

وَالْحَضْرَةُ صَابَتْ عَلَيْهِ دَاهِيَةٌ
مِنْ قَوْقِهِ أَيْدُ مَنَاسِكِبَهَا

۱۔ حریر و دیار و قسم کے ریشمی کپڑے ہیں۔ (احمد محمودی)

اور حضرت اس کے اوپر سے ایک ایسی آفت آپڑی جس کے
بازو بہت قوی تھے۔

رَبِیَّةٌ لَّمْ تَوَقَّ وَالِدَهَا لَحِیْنَهَا اِذَا اَضَاعَ رَاقِبُهَا

(گودوں) میں تازہ و نعم سے) پٹی ہوئی (بیٹی) نے اپنے
باپ کو اس کی موت کے وقت نہ بچایا (کیا تعجب ہے) کہ محافظ نے
(خود محفوظ چیز کو) برباد کر دیا۔

اِذْ غَبَقَتْهُ صُهَبَاءُ صَافِيَةٍ وَالْجُرُومُ هَلْ يَهْمُ شَارِبُهَا

جب کہ اس (بیٹی) نے اس کو چھنی ہوئی شراب رات میں
پلائی اور (سچ تو یہ ہے کہ) شراب غلط خیال پیدا کرنے والی چیز ہے
اس کا پینے والا از خود رفتہ ہو جاتا ہے۔

فَاسْمَتُ أَهْلَهَا بِلَيْسَتِهَا تَظُنُّ أَنَّ الرَّئِيسَ خَاطِبُهَا

آخر اس (بیٹی) نے اپنے گھر والوں کو یا اس (حضر) کے
رہنے والوں کو ان کی بلا کے حوالے کر دیا (یہ) خیال کر کے کہ بادشاہ
اس (سے نکاح) کا خواہاں ہے۔

فَكَانَ حَظُّ الْعُرُوسِ اِذْ جَشَرَ الصَّبِيحُ وَمَا يَجْرِي سَبَابُهَا

جب صبح طلوع ہوئی تو دلہن کو یہ حظ ملا کہ اس کے (سر کے)
بال خون (کے نالے) بہا رہے تھے۔

وَحَرَّبَ الْحَضْرُ وَاسْتَبِيحَ وَقَدْ اُخْرِقَ فِي خَدَّيْهَا مَسَاجِبُهَا

اور حضر کو برباد اور (ہر کام کے لیے) مباح کر دیا گیا اور
اس کے پردوں میں اس کے پردہ داروں کو جلایا گیا۔

اور یہ ابیات اس کے ایک تھینے کے ہیں۔

نزار بن معد کی اولاد کا ذکر

ابن اسحق نے کہا۔ نزار بن معد کے تین لڑکے ہوئے۔ مضر بن نزار۔ ربیعہ بن نزار اور انمار بن نزار۔

ابن ہشام نے کہا۔ اور (چوتھا) ایاد بن نزار۔ حادث بن دوس ایاد نے یہ شعر کہا ہے۔ اور بعض کی روایت میں یہ شعر ابوداؤد ایاد کی طرف منسوب ہے۔ جس کا نام جاریہ بن حجاج تھا۔

وَقُتُوْا حَسَنًا اَوْ جُحُومًا
مِنْ اَيَادِ بْنِ نِزَارٍ بِنِ مَعَدٍّ

اور کتنے خوبصورت جوان ایسے بھی ہیں جو ایاد بن نزار بن

معد کی اولاد میں سے ہیں۔

اور یہ بیت اس کے ابیات میں کی ہے۔ مُضَرٌّ اور ایاد کی ماں یثرب بنت عک بن عدنان ہے۔ اور ربیعہ اور انمار کی ماں شقیقہ بنت عک بن عدنان ہے۔ اور بعض کہتے ہیں جمعة بنت عک بن عدنان ہے۔ ابن اسحق نے کہا۔ قبائل خثعم و بکیلہ کا باپ (یعنی جدِ اعلیٰ) انمار ہے۔ جریر بن عبد اللہ بکلی جو قبیلہ بکیلہ کا سردار تھا اس کے متعلق کسی کہنے والے نے یہ شعر کہا ہے۔

لَوْلَا جَرِيرٌ هَلَكَتْ بِحِيلَةٍ
نِعْمَ الْفَتَى وَبِئْسَ الْقَبِيلَةُ

۱۔ (الف ب) جاریہ (ج د) حادثہ۔ (احمد محمودی)

۲۔ خط کشیدہ مصرع دوم نسخہ (الف) میں نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

اگر جریر نہ ہوتا تو (قبیلہ) بکھیلے برباد ہو گیا ہوتا (یہ) چنان
مرد تو (بہت ہی) خوب ہے۔ اور (لیکن اس کا) قبیلہ (بہت ہی)
بریا ہے۔

(یہ جریر) فراقِ قصۃ الکلبی کو اقرع بن حابس قتال بن مجاشع بن دارم بن
مالک بن حنظلہ بن مالک بن زید مناة بن تمیم کے پاس فیصلہ (فضیلت باہمی) کے لیے
طلب کرتے ہوئے کہتا ہے۔

یا اقرع بن حابس یا اقرع إِنَّكَ إِن يَصْرِعْ أَخُوكَ تَصْرِعْ

اے اقرع۔ اے اقرع بن حابس۔ یہ شہید اگر تیرا بھائی
پچھاڑا جائے گا۔ تو تو (خود بھی) پچھڑے گا۔
اور (یہ بھی) کہا ہے۔

ابنِ نزار انصراً اُخاکم إِنَّ اِني وَجَدْتُهٗ اَبَاكُمْ

لَنْ يُغْلِبَ الْيَوْمَ أَخُ وَالْاُكُمَا

اے نزار کے دونوں بیٹو۔ اپنے بھائی کی مدد کرو میں نے
اپنے باپ اور تم دونوں کے باپ (یعنی جدِ اعلیٰ) کو ایک ہی پایا ہے۔
(مجھے امید ہے کہ) جس بھائی نے تم دونوں (بھائیوں) سے محبت
رکھی ہے۔ وہ آج ہرگز مغلوب نہ ہوگا۔

اور وہ (قبائل انمار) یمن میں جا بسے۔ اور یمن (والوں ہی) میں مل گئے۔

۱۔ (الف ب) یصرع اخوک فعل مجہول غائب سے۔ اور اخوک بحالت رفع ہے۔ اور (ج د)
تصرع اخاک فعل مخاطب معروف اور اخاک بحالت نصب ہے۔ جس کے معنی اگر تو اپنے بھائی کو
پچھاڑے گا تو خود بھی پچھڑے گا۔ (احمد محمودی)

۲۔ تر مرکلانے فردہ بن سیک کے طریقہ سے روایت کی ہے۔ کہ جب اللہ تعالیٰ نے سب کو

ابن ہشام نے کہا کہ میں (روانوں) اور (قبیلہ) بھیلہ نے (نسب اس طرح) بیان کیا ہے۔ انار بن ارش بن یحییٰ بن عمرو بن غوث بن ثبت بن مالک بن کھلان بن سبا اور بعضوں نے کہا ہے۔ ارش بن عمرو بن یحییٰ بن غوث۔ اور بھیلہ اور خشم کا گھر (خاندان) یہی ہے۔

ابن اسحق نے کہا۔ کہ مضر بن نزار سے دو شخص پیدا ہوئے۔ الیاس بن مضر اور عیلان بن مضر۔

ابن ہشام نے کہا۔ ان دونوں کی ماں بنی جرہم میں کی تھی۔ ابن اسحق نے کہا۔ پس الیاس بن مضر سے تین شخص پیدا ہوئے۔ مدزکہ بن الیاس و طابخہ بن الیاس و قنہ بن الیاس اور ان کی ماں خندف یمن کی عورت تھی۔

ابن ہشام نے کہا خندف عمران بن الحاف بن قضاعہ کی بیٹی تھی۔ ابن اسحق نے کہا مدزکہ کا نام عامر تھا اور طابخہ کا عمرو۔ لوگوں نے ان کے

لے۔ بقیہ ماشیہ منہ گزشتہ۔ متعلق وہ انار جو انار۔ (یعنی قرآنی خاص خاص آیتیں نازل فرمائیں جو سب کو معلوم ہیں) تو ایک شخص نے کہا۔ یا رسول اللہ۔ سب کیا ہے۔ کوئی عورت ہے یا کوئی مقام۔ آپ نے فرمایا۔

لیس بامرأة ولا ارض ولكنہ رجل ولد عشرة من العرب فتیا منہم ستہ و ثنائیاریہ فاما الذین تمشائوا فلنم و جذام و عاملہ و غسان و اما الذین تیامنوا فالاذد و الاقط و حمیر و مذحج و کنندہ و انار۔

و حمیر و مذحج و کنندہ و انار ہیں۔ اس شخص نے کہا انار کون۔ آپ نے فرمایا۔

الذین منہم خشم و بھیلہ وہ جن میں سے خشم و بھیلہ ہیں۔

(احمد محمودی از سیلی)

متعلق ادعا کیا ہے کہ یہ دونوں اونٹوں میں رہا کرتے اور انھیں کی دیکھ بھال کیا کرتے تھے۔ (ایک روز) انھوں نے ایک شکار کیا اور اسے پکاتے بیٹھے تھے کہ ان کے اونٹوں کو کوئی چرائے گیا عامر نے عمرو سے کہا اتدرک اکلہ ام تطبخ هذا الصید کیا تم اونٹوں کو ڈھونڈ لاو گے یا یہ شکار پکاو گے۔

عمرو نے کہا (نہیں میں ڈھونڈنے نہیں جاتا) بلکہ پکاتا ہوں عامر نے اونٹوں (کی جستجو کی اور ان) سے (جا) ملا۔ (یعنی ڈھونڈ نکالا) اور انھیں (واپس) لایا۔ پھر جب دونوں اپنے باپ کے پاس گئے انھوں نے سرگزشت بیان کی۔ (باپ نے) عامر سے کہا۔ تو مدرکہ یعنی ڈھونڈ نکالنے والا ہے۔ اور عمرو سے کہا تو طاہجہ یعنی پکانے والا ہے۔ اب رہا قمعہ (اس کے متعلق بنی) مضر کے نسب وان خیال کرتے ہیں کہ (بنی) خزاعہ۔ عمرو بن لُحی بن قمعہ بن الیاس بن کی اولاد سے ہیں۔ اس کے بعد جب ان کی مان کو اس کی خبر پہنچی تو وہ تیزی سے نکلی تو اس سے کہا محمد بن لُحی کیا تو پاؤں کھول کھول کر دالتی ہے۔ تو اس کا نام خندف مشہور ہو گیا۔

عمرو بن لُحی کا قصہ اور عرب کے بتوں کا ذکر

ابن اسحق نے کہا۔ مجھ سے عبد اللہ بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم نے اپنے والد سے (روایت) بیان کی؛ انھوں نے کہا مجھ سے بیان کیا گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

رَأَيْتُ عَمْرَو بْنَ لُحَيٍّ يَجْرُ قُصْبَهُ فِي النَّارِ، فَسَأَلْتُهُ عَنْ بَيْتِي وَبَيْتِهِ

۱۔ خط کشیدہ عبارت صرف (الف میں ہے) (ب ج د) میں نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

مِنَ النَّاسِ فَقَالَ هَلَكُوا

میں نے عمرو بن لُحی کو دیکھا کہ وہ اپنی ٹانگوں کی ہڈیاں یا اپنی
آنتیں آگ میں گھسیٹے جا رہا ہے تو میں نے اس سے ان لوگوں کے متعلق
سوال کیا۔ جو میرے اور اس کے درمیان (گزرے) ہیں۔ تو اس نے
کہا وہ ہلاک ہو گئے۔

ابن اسحق نے کہا مجھ سے محمد بن ابراہیم بن حوث تبی نے اور ان سے
ابو صالح سمان نے اور ان سے ابو ہریرہ نے بیان کیا۔

ابن ہشام نے کہا کہ ابو ہریرہ کا نام عبداللہ بن عامر تھا اور یہ بھی
کہا جاتا ہے کہ ان کا نام عبدالرحمن بن قحط تھا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو اکثم بن جؤن خزاعی سے کہتے سنا۔

يَا أَكْثَمُ رَأَيْتُ عَمْرُو بْنَ لُحْيٍ بِنِ قَمْعَةَ بْنِ خَنْدَفٍ يَجْرُقُصْبَهُ فِي النَّارِ

فَمَا زَأَيْتُ رَجُلًا أَشْبَهَ رَجُلًا مِنْكَ بِهِ وَلَا بِكَ مِنْهُ

یعنی اے اکثم میں نے عمرو بن لُحی بن قمعہ بن خندف کو
دیکھا کہ وہ اپنی ٹانگوں کی ہڈیاں یا آنتیں آگ میں گھسیٹے لیے جا رہا

ہے۔ قصب کا لفظ آنت کے لیے بھی کہا جاتا ہے اور ہر کھوکھی لمبی ہڈی کو بھی کہتے ہیں اور بالوں کی
لٹول کو بھی۔ اس مقام پر بعضوں نے آنتیں گھسیٹے جاتا سمجھا ہے۔ اور بعض ٹانگوں کی ہڈیاں
جس کو اردو محاورے میں لنگڑائے جاتا کہہ سکتے ہیں۔ (احمد محمودی)

کہ۔ بخاری نے کہا کہ ان کا نام عبد شمس بن عبد نہم تھا اور بعضوں نے کہا ہے کہ عبد غنم تھا۔
ممکن ہے کہ یہ نام جاہلیت میں ہوں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو بدل دیا ہر جس طرح
آپ نے بہت سے نام بدل دیے۔

(احمد محمودی از ہسپلی)

ہے۔ اور میں نے تم سے زیادہ کسی شخص کو اس سے مشابہ نہیں دیکھا۔
اور نہ (ایسے کسی شخص کو میں نے دیکھا) کہ اس سے زیادہ تم سے مشابہ
ہو اکثرتم نے کہا یا رسول اللہ۔ اس کی مشابہت شاید مجھے نقصان پہنچا دے
فرمایا۔

لَا إِيَّاكَ مُؤْمِنٌ وَهُوَ كَافِرٌ، إِنَّهُ كَانَ أَوَّلَ مَنْ غَيَّرَ دِينَ إِبْنِ مَعِيلٍ

فَنَصَبَ الْأُذُنَانِ وَبَحَرَ الْبَحِيرَةَ، وَسَيَّبَ السَّائِبَةَ وَوَصَلَ الْوَصِيلَةَ

وَحَمَى الْحَامِيَّ۔

نہیں (اس کی مشابہت تمہیں کوئی نقصان نہیں پہنچائے گی)
تم ایماندار ہو اور وہ کافر (تھا) وہ پہلا شخص تھا جس نے دین سہیل
کو بدل دیا۔ اور مہتیاں نصب کیں۔ اور بحیرہ۔ سائبہ۔ وصیلہ اور حامی
(کے طریقہ) رائج کئے۔

ابن ہشام نے کہا کہ بعض اہل علم نے مجھ سے بیان کیا کہ عمرو بن لُحی اپنے

لہ۔ بحیرہ۔ سائبہ وصیلہ اور حامی کے متعلق روح المعانی میں لکھا ہے کہ ذجاج نے کہا کہ
جب کوئی اونٹنی پانچ وقت جنتی اور آخر میں تراویح ہوتی تو زمانہ جاہلیت والے اس کا کان
پھاڑ دیتے اور اس کو نہ ذبح کرتے نہ اس پر سوار ہوتے وہ نہ کسی شگفت سے ہانکی جاتی کسی
پراگاہ سے رد کی جاتی۔ ایسی اونٹنی کو بحیرہ کہتے تھے۔ قتادہ سے مروی ہے کہ جب وہ پانچ
دفعہ جنتی تو پانچویں اولاد کو دیکھا جاتا اگر وہ نہ ہوتی تو اسے ذبح کرتے اور کھا لیتے۔ اور اگر مادہ
ہوتی تو اس کا کان پھاڑ دیتے اور اس کو چھوڑ دیتے کہ وہ چرتی (اور کھلے بندوں پھرتی) رہے
اس کو کوئی شخص رومہ یا سواری کے کام میں نہ لاتا۔ بعضوں نے کہا کہ بحیرہ وہ مادہ ہے جو
پانچویں دفعہ پیدا ہو۔ اس کا رومہ اور گوشت عورتوں کے لیے حلال نہ ہوتا۔ ہاں اگر وہ
مر جاتی تو مرد اور عورتیں اس کے کھانے میں مشترک ہوتے۔ محمد بن اسحاق اور مجاہد سے روایت

بعض کاروبار کے ضمن میں کتے سے شام کی طرف گیا تو جب سرزمین یلقا کے مقام

بقیہ حاشیہ منقولہ گذشتہ۔۔۔ ہے کہ وہ سائبہ کی بچی ہوتی تھی جس کا ذکر آگے آتا ہے۔ اور وہ بھی اسی طرح چھوڑ دی جا یا کرتی تھی۔ بعضوں نے کہا ہے کہ بحیرہ وہ اونٹنی ہے جو پانچ دفعہ یا سات دفعہ جنے بعضوں نے کہا جو دس دفعہ جنے وہ بیکار چھوڑ دی جاتی اور جب مرتی تو اس کا گوشت خاص مردوں ہی کے لیے حلال ہوتا تھا۔ ابن مسیب نے کہا کہ اس کا دودھ بچوں کے لیے مھوٹا رکھا جاتا اور دوپانہ جاتا تھا بعضوں نے کہا ہے کہ وہ ایسی اونٹنی ہے جو سات بارہ جنے۔ ایسی اونٹنی کا کان پھاڑ دیتے اور بیکار چھوڑ دیتے۔ صاحب قاموس نے بھی یہی کہل ہے۔ لیکن بچائے اونٹنی کے بکری بتایا ہے۔ اور لکھا ہے کہ اس کو بحیرہ بھی کہتے تھے اور عزیزہ بھی۔ بکر کے معنی ہیں پھاڑنا۔ سائبہ سیب کے معنی ہیں بے ہمار چھوڑ دینا سائبہ اس اونٹنی کو کہتے ہیں جو دس بارہ جنے ایسی اونٹنی بے ہمار چھوڑ دی جاتی تھی۔ نہ اس پر سواری کی جاتی نہ اس کے بال کاٹے جاتے نہ اس کا دودھ بہان کے سوا کوئی پیتا۔ یہ روایت محمد بن اسحق کی طرف منسوب ہے۔ بعضوں نے کہا کہ بتوں کے لیے چھوڑ دی جاتی۔ اور بتوں کے منظمین ہی کو دیجاتی۔ اور اس کا دودھ مسافروں کے کے سوا اور کوئی نہ چکھتا۔ یہ روایت ابن عباس اور ابن مسعود رضی اللہ عنہما سے ہے۔ بعضوں نے کہا کہ سائبہ وہ اونٹ ہے جس کے بچوں کے پیچے جو بائیں۔ وہ چھوڑ دیا جاتا۔ اور اس پر سواری نہ کی جاتی۔ بعضوں نے کہا۔ کہ جب کوئی شخص کسی بڑے سفر سے آتا یا اس کا جانور مشقت یا لڑائی کے کام کا نہ رہتا۔ تو سائبہ کھڑا دیا جاتا۔ یا اس کی پیٹھ سے کوئی منگہ یا ہڈی نکال دیجاتی اور پانی چارے سے روکا نہ جاتا۔ اور نہ اس پر سواری کیجاتی بعضوں نے کہا۔ سائبہ وہ اونٹ ہے۔ جسے۔ اس پر میٹھ کر حج کو جانے کے لیے۔ چھوڑ دیا جاتا تھا۔ بعضوں نے کہا کہ سائبہ وہ غلام ہے۔ جو اس شرط پر آزاد کیا گیا ہو کہ آزاد کرنے والے کو کوئی حق و لا اس پر نہ ہو۔ اور نہ اس کے کیے ہوئے نقصان کا کسی کو ڈنڈ بھرتا پڑے اور نہ اس کی میراث کا کوئی مستحق ہو۔

وصیلہ۔۔۔ لٹنے والی۔ یا جس سے کوئی ملے۔ قرار نے کہا ہے۔ کہ وصیلہ وہ

بکری ہے جس نے سات نر پیچے جنے ہوں۔ اور آخر میں نر اور مادہ دو پیچے جنے ایسی بچوں والی بکری کا دودھ صرف مرد پیچتے عورتیں نہ پیئیں۔ سائبہ کی طرح اس کا بھی حال تھا۔ نہ حاج نے کہا وصیلہ وہ بکری ہے کہ جب وہ نر جنیتی تو وہ ان کے بتوں کا ہوتا۔ اور جب مادہ جنیتی تو وہ

آب میں پہنچا اور وہاں ان دنوں عکالیق رہا کرتے تھے۔ جو علاق اور بعضوں نے

بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ:۔ ان کا ہوتا۔ اور جب نر و مادہ دو جنسی تو نر کو وہ اپنے بیٹوں کی طرح ذبح نہ کرتے۔ اور بعضوں نے کہا وہ ایسی بکری ہے جو پہلے نر جنسی اور پھر مادہ جنسی تو اس مادہ کے سبب اس کے بھائی کو ذبح نہ کرتے۔ اور جب نر جنسی تو کہتے یہ ہمارے معبود کی قرانی ہے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ وصیلہ وہ بکری ہے جو سات بار جنے۔ پھر اگر ساتویں مادہ ہوتی تو عورتیں اس کی کسی چیز سے استفادہ نہ کرتیں۔ مگر جب وہ مرجاتی تو اس کو مرد اور عورتیں وہ نون کھاتے۔ اس طرح اگر ساتویں مرتبہ نر اور مادہ دوپکے ہوتے تو اس کو وصیلہ کہتے۔ یعنی جو اپنے بھائی کے ساتھ توام پیدا ہوئی۔ ایسی بکری اس نر کے ساتھ چھوڑ دی جاتی۔ اور اس سے صرف مرد ہی مستفید ہوتے۔ عورتیں اس سے کسی طرح کا فائدہ نہ حاصل کرتیں۔ ہاں اگر وہ مرجاتی تو اس سے فائدہ حاصل کرنے میں مرد اور عورتیں مشترک ہوتیں۔ ابن قتیبہ نے کہا کہ اگر ساتواں نر ہوتا تو اس کو ذبح کر دیا جاتا۔ اور اس کو صرف مرد کھاتے۔ عورتیں نہ کھاتیں۔ اور کہتے۔

(یہ) ہمارے مردوں کے لیے خاص ہے اور ہماری بیویوں پر حرام ہے۔ اور اگر مادہ ہوتی تو بکریوں میں چھوڑ دی جاتی اور اگر نر اور مادہ دو ہوتے

”خالصة لذکورنا ومحرم علی ازواجنا“

تو ابن عباس رضی اللہ عنہ کے قول کے مطابق عمل درآمد ہوتا۔ اور محمد بن اسحاق نے کہا کہ وصیلہ وہ بکری ہے جو پے درپے پانچ دفعہ میں وس مادائیں جنے ایسی بکری اس کے بعد جو جنسی وہ خالص مردوں کے لیے ہوتا۔ عورتوں کو اس سے استفادہ سے کاحق نہوتا۔ پھر اگر نر اور مادہ ایک ساتھ جنسی تو اس کو وصیلہ کہتے۔ اور اس مادہ کی موجودگی میں اس نر کو ذبح نہ کرتے اور بعضوں نے کہا وصیلہ وہ بکری ہے جو پانچ بار یا تین بار جنے۔ پھر اگر تیسرا ہوتا تو ذبح کر دیتے اور اگر مادہ ہوتی تو رکھ چھوڑتے۔ اور اگر نر و مادہ ایک ساتھ ہوتے تو اسے کو وصیلہ کہتے۔ بعضوں نے کہا ہے کہ وصیلہ اس اونٹنی کو کہتے ہیں جو پیالے و ولادہ اٹھ جتنے درمیان میں نر نہ پیدا ہو تو ایسی اونٹنی کو وہ اپنے معبودوں کے لیے چھوڑ دیتے اور کہتے مادہ سے مادہ مل گئی۔ درمیان میں نہ نہیں۔ اس لیے وہ وصیلہ کہلاتی اور بعضوں نے کہا کہ وصیلہ وہ

جب مکہ والوں پر تنگدستی آئی اور فراخی کی تلاش میں وہ دیگر ممالک کی جانب نکل پلے تو ان میں ہر ایک سفر کرنے والا کتے سے سفر پر جاتے وقت حرم کے پتھروں میں سے کوئی ایک پتھر حرم (محترم) کی عظمت کے لحاظ سے اپنے ساتھ اٹھالے جاتا اور یہ مسافر جہاں کہیں اترتے اس پتھر کو رکھتے اور اس کا طواف کرتے جس طرح وہ کعبہ کا طواف کرتے تھے حتیٰ کہ اس پر ان کو ایک زمانہ گزر گیا پہلے تک کہ جس پتھر کو اچھا دیکھا اور وہ انھیں پسند آیا اسی کی عبادت کرنے لگے حتیٰ کہ پشہتا پشت گزر گئے اور جس توحید پر وہ تھے اس کو پھلا دیا اور دین ابہم واسمعیل (علیہما السلام) کو بدل کر دوسرا دین اختیار کر لیا اور بتوں کا پوجا شروع کر دی اور ان سے پہلے کی امتیں جن گمراہیوں میں تھیں ان کی بھی وہی حالت ہو گئی۔ باوجود اس کے ان میں ابراہیم (علیہ السلام) کے زمانے کے بقیہ (رسم و رواج) کی پابندی (بھی تھی جن) میں تعظیم بیت اللہ اور اس کا طواف اور حج و عمرہ کرنا اور عرفات و مزدلفہ کا قیام اور جانوروں کی قربانی اور حج و عمرہ میں لبیک کہنا (وغیرہ بھی) تھا۔ باوجود اس کے کہ اس میں انھوں نے ایسی (بغو) چیزیں بھی داخل کر دیں جو اس میں کی نہ تھیں پس کنانہ میں سے قریش کے قبیلہ ولے جب لبیک کہتے تو لبیک اللہ لبیک لبیک لا شریک لک لا شریک لک ہوا لک لبیک کہتے۔ یعنی جی حاضر جی حاضر یا اللہ ہم تیرے لیے دہری حاضر دیتے ہیں۔ (یعنی جسم و روح دونوں سے حاضر ہیں)۔ جی حاضر جی حاضر تیرا کوئی شریک نہیں ہے۔ بجز ایک شریک کے کہ وہ تیرا ہی ہے اس کا تو ہی مالک ہے۔ وہ (تیرا) مالک نہیں۔ پس وہ (کافر) لبیک کہتے ہیں اس (خداوند عالم) کی یکتائی کا بھی اظہار کرتے تھے پھر اس کے ساتھ اپنے بتوں کو بھی (خدائی اختیارات میں) داخل کرتے تھے اور ان بتوں کی ملکیت اس کے قبضہ (و اختیار) میں ہونے کا اقرار بھی کرتے تھے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتا ہے۔ وما یومن اکثرہم باللہ الا وہم مشرکون یعنی ان (کافروں) میں کے اکثر (افراد) اللہ پر ایمان نہیں رکھتے مگر (اس کے ساتھ ساتھ) وہ شرک بھی کیے جاتے

ہیں یعنی میرے حق کو جان کر میری یکتائی (کا اقرار) بھی کرتے ہیں اور میری مخلوق میں سے کسی نہ کسی کو میرے ساتھ شریک بھی ٹھہراتے ہیں۔ اور نوح علیہ السلام کی قوم کے (پاس بھی) بہت سے بت تھے جن کی پرستش میں وہ لگے ہوئے تھے جس کی خبر اللہ تبارک و تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دی ہے اس نے فرمایا:

وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا

انھوں نے (قوم نوح نے اپنے ساتھیوں سے) کہا کہ تم اپنے معبودوں کو نہ چھوڑو اور وُد و سُوَاع۔

وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيرًا

یغوث و یعوق و نسر (نامی بتوں) کو نہ چھوڑو بے شبہ۔ انھوں نے (اسی طرح کی باتوں سے) بہتوں کو گمراہ کر دیا۔

پس اولاد اسمعیل (علیہ السلام) اور ان کے علاوہ دوسروں نے بھی جنھوں نے بت گھڑ لیے تھے جو سب دین اسمعیل (علیہ السلام) چھوڑا تو بتوں کے نام بھی انھیں (اولاد اسمعیل علیہ السلام) کے ناموں پر رکھ لیے تھے، حسب ذیل قبائل تھے۔ ہذیل بن مزرکہ بن الیاس بن مضر نے سُوَاع (نامی بت) بنا لیا حالانکہ ان کا بت بُرہاٹ تھا۔ اور کلب بن وثرہ نے جو قضاۃ کا ایک قبیلہ

۱۔ (بج د) میں ”صکات الذین اتخذوا“ اور ”سموا باسمائہم“ ہے اور (الف) میں ”کانوا الذین اتخذوا“ اور ”سموا باسمائہا“ ہے کان کے بجائے کانوا کا نسخہ تو کاتب کی غلطی معلوم ہوتی ہے کیونکہ فعل جب فاعل سے پہلے ہو تو اس کا مفرد ہونا ضروری ہے اور سموا باسمائہا میں کانوا کا حوٹ کی ضمیر اگر ولد اسمعیل کی طرف بحیثیت اس کے جمع مکرر ہونے کے پھیری جائے تو دونوں نسخوں کے معنی ایک ہی ہوں گے اور اگر اسمائہا کی ضمیر بتوں کی طرف پھیری جائے تو اس کے معنی یہ ہوں گے کہ انھوں نے اپنے یا اپنی اولاد کے نام بن بتوں کے نام پر رکھ لیے تھے۔ (احمد محمودی)

ہے مقام دُومۃ الجندل میں وود (نامی ایک بیت) بنایا۔
ابن اسحق نے کہا کہ کعب بن مالک انصاری نے (اس کے متعلق یہ شعر
کہا ہے۔

وَنَشَى اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ وَوَدًّا وَنَبِلَهَا الْقَلَايِدَ وَالشُّوفا

ہم لات وُعزّی اور وود (نامی بتوں) کو بھول جائیں گے
اور ان سے (ان کے دیور) ہار اور بالے (وغیرہ) کسوٹ لیں گے۔
ابن ہشام نے کہا کہ یہ بیت اس کے ایک قصیدے کی ہے جس کو ان شاء اللہ
ہم اس کے موقع پر ذکر کریں گے۔ اور کلب و زہ بن قنبل بن حلوان بن عمران
بن الحکاف بن قضاۃ کا بیٹا تھا۔

ابن اسحق نے کہا کہ بنی کلتی میں سے اُنعم نے اور بنی مذحج میں سے
جرش والوں نے مقام جرش میں یغوث نامی بت بنارکھا تھا۔

ابن ہشام نے کہا بعض کہتے ہیں کہ اُنعم اور طحی بن اود بن مالک نے (بنایا
تھا) اور مالک خود مذحج بن اود ہے۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ طحی بن اود بن
زید بن کہلان بن سبا نے (یغوث نامی بت بنارکھا تھا) ابن اسحق نے کہا کہ قبیلہ ہمدان
کی حیوان نامی ایک شاخ نے سرزمین ہمدان میں یعوق نامی بت بنارکھا تھا

ابن ہشام نے کہا کہ ہمدان کا نام اوسلۃ بن مالک بن زید بن ربیعہ بن
اوسلۃ بن الحیار بن مالک بن زید بن کہلان بن سبا ہے۔ بعضوں نے کہا کہ اوسلۃ
بن زید بن اوسلۃ بن الحیار ہے اور مالک بن نمط ہمدانی نے یہ شعر کہا ہے۔

يَرِيشُ اللهُ فِي الدُّنْيَا وَيَبْرِى - وَلَا يَبْرِى يَعُوقُ وَلَا يَرِيشُ

اللہ تعالیٰ ہی دنیا میں نفع بھی پہنچاتا ہے اور ضرر بھی اور

یعوق نہ کسی کو ضرر پہنچا سکتا ہے اور نہ نفع۔

اور یہ بیت اسی کے قصیدے کی ہے۔ بعضوں نے کہا کہ
ہمدان اوسلہ بن رمیعہ بن مالک بن النخار بن مالک بن زید بن کہلان بن سبا کا
بیٹا ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ کہ بنی حمیر میں سے ذو الکلاع کے قبیلے نے سرزمین
حمیر میں نسر نامی ایک بت بنا رکھا تھا اور بنی خولان کا سرزمین خولان میں ایک
بت تھا جس کو عزم انس کہا جاتا تھا جس کے لیے وہ اپنے ادعا کے موافق اپنے
جانور اور کھیتی اس کے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان تقسیم کیا کرتے تھے پھر اگر
کوئی چیز اللہ تبارک و تعالیٰ کے نذر کی جس کو خود انھوں نے اس کے لیے نامزد کر دیا ہو عزم انس کی نذر
میں داخل ہو جاتی تو اسے اسی طرح چھوڑ دیتے اور اگر کوئی چیز عزم انس کی نذر میں سے اللہ تعالیٰ
کے نذرانے میں داخل ہو جاتی تو اس کو (فوراً) اس کی نذر میں واپس کر دیتے اور یہ لوگ
خولان میں کے ایک چھوٹے سے قبیلہ کے تھے جس کو اودیم کہا جاتا تھا اور جس طرح (مفسرین نے)
فکر کیا ہے انھیں کے بارے میں اللہ تبارک و تعالیٰ نے یہ آیات نازل فرمائیں۔

وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ

بِزَعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَمَا

كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرَكَائِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ۔

اور انھوں نے اللہ (تعالیٰ) کے لیے (بھی) ان چیزوں
میں سے جو اس نے کھیتی اور چوپائے پیدا کیے ہیں ایک حصہ مقرر کر دیا
پس انھوں نے بزعم خود کہہ دیا کہ یہ (تو) اللہ کا ہے اور یہ ہمارے
شریکوں کا پھر جو (نذرانہ) ان کے شریکوں کا ہوتا وہ (تو) اللہ کے
(نذرانہ) میں نہ لی سکتا اور جو اللہ کا ہوتا وہ ان کے شریکوں کے

۱۔ (الف) عزم انس (ج) عزم انس (ج) عزم انس۔ (احمد محمودی)

(نذرانہ) میں مل جاتا (دیکھو تو کیا) برا فیصلہ ہے جو وہ کر رہے ہیں۔
 ابن ہشام کے کہا کہ خولان عمرو بن الحاف بن قضاہ کا بیٹا ہے اور بعض
 کہتے ہیں کہ خولان عمرو بن مرہ بن اود بن زید بن ہشام بن عمرو بن عریب بن زید
 بن کہلان بن سبا کا بیٹا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ خولان عمرو بن سعد العشیرہ بن
 مدحج کا بیٹا ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ بنی ملکان بن کنانہ بن مدرکہ کا ایک بت جس کا نام
 سعد تھا جو جنگل میں ایک لمبی چٹان کی شکل کا تھا اس کے پاس بنی ملکان میں کا
 ایک شخص اپنی تجارت کے بہت سے اونٹ لے کر آیا تا کہ اپنے خیال کے موافق
 اس سے برکت حاصل کرنے کے لیے انھیں اس کے پاس کھڑا کرے جب ان
 اونٹوں نے جن پر سواری نہیں کی جاتی تھی بلکہ چراگاہ میں چرتے رہتے تھے اس بت
 کو دیکھا جس پر خون بہا لے جاتے تھے (جس کی وجہ سے اس کی شکل بہت
 خوفناک ہو گئی تھی) تو وہ اونٹ بدک گئے اور اودھر اودھر بھاگے اور ان کا مالک
 ملکانی غصے میں آگیا اور ایک پتھر لے اس بت پر پھینک مارا اور کہنے لگا اللہ تجھے
 برکت نہ دے تو نے میرے اونٹ بدک کا دے پھر وہ ان اونٹوں کی تلاش میں کل ملا
 یہاں تک کہ انھیں جمع کیا اور جب وہ اکٹھے ہوئے تو کہا۔

أَتَيْنَا إِلَى سَعْدٍ لِيَجْمَعَ شِمْلَنَا
 فَشَتَّنَا سَعْدٌ فَلَا تَحْنُ مِنْ سَعْدٍ
 وَكُلُّ سَعْدٍ إِلَّا صَخْرَةٌ مَيِّتَةٌ
 مِنَ الْأَرْضِ لَا يَدْعُو لَهَا وَكَارِشِدُ

ہم سعد کے پاس آئے کہ وہ ہماری پریشان تو توں کو جمع
 کر دے (یا ہماری پریشانی کو دور کرے) تو سعد نے ہمیں (اور
 بھی) پریشان کر دیا پس ہم سعد کی پرستش کر لے والوں) میں
 سے ہوں گے اور سعد میدان کی ایک چٹان کے سولے ہی کیا وہ
 تو نہ کسی کو گمراہ کر سکتا ہے نہ کسی کی رہنمائی کر سکتا ہے۔
 اور مقام دوس میں عمرو بن حممہ الدوسی کا ایک بت تھا۔

ابن ہشام نے کہا کہ میں اس کا ذکر ان شاء اللہ اس کے مقام پر کروں گا اور دوسرے عثمان بن عبد اللہ بن زہرا بن کعب بن الحارث بن عبد اللہ بن مالک بن نصر بن الاسد بن الغوث کا بیٹا ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ دوسرے عبد اللہ بن زہرا بن ابن الاسد بن الغوث کا بیٹا تھا۔

ابن اسحق نے کہا کہ کعبے کے اندر ایک باؤلی پر قریش نے ایک بیت بنا رکھا تھا جس کو تمبل کہا جاتا ہے۔

ابن ہشام نے کہا کہ میں اس کا قصہ انشاء اللہ اس کے مقام پر بیان کروں گا۔

ابن اسحق نے کہا کہ اساف و نائلہ دو بیت مقام زمزم پر بنا رکھے تھے جن کے پاس وہ لوگ قربانیاں کرتے تھے اور اساف و نائلہ قبیلہ جرہم میں کا ایک مرد اور ایک عورت تھی اساف بنی کا بیٹا اور نائلہ دیک کی بیٹی تھی اساف نائلہ پر کعبہ شریف میں چڑھ بیٹھا یعنی مرتکب زنا ہوا تو اللہ تعالیٰ نے ان دونوں کو پتھر بنا دیا۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے عبد اللہ بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم نے عمرہ بنت عبد الرحمن بن سعد بن زرارہ سے روایت کی انھوں نے کہا کہ میں نے عائشہ (رضی اللہ عنہا) سے سنا وہ فرمایا کرتی تھیں کہ ہم تو یہی سنتے رہے ہیں کہ اساف و نائلہ بنی جرہم میں کا ایک مرد اور ایک عورت تھی جنھوں نے کعبہ میں ایک نئی بات کی (یعنی حرام کاری کی جو کعبے میں کبھی نہیں ہوئی تھی) تو اللہ تعالیٰ نے انھیں دو پتھر بنا دئے تو اللہ اعلم۔

ابن اسحق نے کہا کہ ابو طالب نے یہ شعر کہا ہے۔

وَحَيْثُ يَنْبَغُ الْأَشْعَرُونَ رِكَابَهُمْ بِمُقْصَى السَّيُولِ مِنْ إِسَافٍ وَنَائِلِ

(یہ واقعہ اس مقام کا ہے) جہاں اشعری لوگ اپنے اونٹ

ملہ۔ (الف) اسعد بن زیاد بنی الفہ۔ (اسم محمدی)

بٹھاتے ہیں اور اسات و کائنات نامی بتوں کے پاس سے سیلابوں کے پینچنے کی جگہ ہے۔

ابن ہشام نے کہا کہ یہ بیت ان کے ایک قصیدے کی ہے جس کو ان شاء اللہ قریب میں اس کے مقام پر بیان کروں گا۔

ابن اسحق نے کہا کہ ہر گھر والے نے اپنے گھر میں ایک بت بنا رکھا تھا جس کی وہ پوجا کرتے تھے جب ان میں سے کوئی شخص کسی سفر کا ارادہ کرتا تو جب وہ سوار ہونے آمادہ ہوتا تو اس بت پر ہاتھ پھیرتا اور یہ وہ آخری چیز ہوتی، جو اس کے سفر کو نکلنے کے وقت ہوتی، اور جب وہ اپنے سفر سے آتا، تو اس پر ہاتھ پھیرتا، اور یہ وہ پہلی چیز ہوتی جس سے اپنے گھر والوں کے پاس جانے سے پہلے کیجاتی پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو توحید دے کر روانہ فرمایا تو قریش نے کہا۔

أَجْعَلُ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ

کیا اس (شخص) نے (تمام) معبودوں کو ایک معبود بنا دیا

بے شبہ یہ تو ایک بڑی عجیب چیز ہے۔

اور عربوں نے کعبۃ اللہ کے ساتھ سیاحت چنڈ طاغوت بھی بنا رکھے تھے اور وہ چنڈ گھر تھے جن کا احترام وہ اسی طرح کیا کرتے تھے جس طرح کعبۃ اللہ کا ان گھروں کے بھی خدام اور محافظین ہوتے تھے۔ اور ان گھروں کے پاس بھی بندرانے گزارانے جاتے جس طرح کعبۃ اللہ کے لیے گزارانے جاتے تھے اور وہ ان کا بھی اسی طرح طواف کرتے جس طرح اس کا طواف ہوتا تھا اور اس کے پاس بھی اسی طرح جانور ذبح کرتے تھے اور اس کے ساتھ ساتھ کعبۃ اللہ کی فضیلت کے بھی وہ مقرر تھے کیونکہ وہ جانتے تھے کہ وہ ابراہیم (علیہ السلام) کا گھر اور آپ کی مسجد ہے۔

اور قریش اور بنی کنانہ کے لیے مقام نخلہ میں (ایک مورتی) عزی تھی زور اس کے مدینہ یمنی دربان اور محافظ بنی ہاشم کے حلیف بنی سلیم

میں سے بنی شیطان تھے۔

ابن ہشام نے کہا کہ خاص کر ابو طالب کے حلیف تھے۔ اور یہ سلیف منصوص
ابن عکرمہ بن خصفہ بن قیس بن عیلان کا بیٹا ہے۔
ابن اسحق نے کہا کہ اسی کے بارے میں عرب کے کسی شاعر نے کہا ہے۔

لَقَدْ أَنْكَتَ أَسْمَاءُ رَأْسَ بَقِيرَةٍ
مِنَ الْأَدَمِ أَهْدَاهَا أُمْرُؤٌ مِّنْ بَنِي غَنَمٍ

اسنام ایسے شخص کے نکاح میں دیکھی ہے جو سالن پیکانے کی
گھائے کی سری (کے جینا کمزور اور بے جان) ہے۔ جس کو بنی غنم کے
کسی شخص نے بطور قربانی پیش کیا ہو۔

رَأَى قَدَعًا فِي عَيْنِهَا إِذْ يَسُوقُهَا
إِلَى خَبَبِ الْعَزَى فَوَسَّعَ فِي الْقَسَمِ

وہ اسے عزی نامی بت کی قربان گاہ کی طرف پانک لے جا رہا
تھا تو اس نے اس کی بینائی میں کمزوری دیکھی تو تقسیم کے گوشت میں
توسیع کرنے کے لیے اسے بھی قربانی میں شریک کر دیا۔

اور وہ اسی طرح کیا کرتے تھے کہ جب وہ کسی نذر کی قربانی کرتے تو اس کو
ان لوگوں میں بانٹ دیا کرتے جو ان کے پاس موجود ہوتے غنیمت کے معنی
ذبح کرنے کے مقام خون بہانے کی جگہ کے ہیں۔

ابن ہشام نے کہا کہ یہ دونوں بیتیں ابو غراشس ندی کی جیتوں میں
کی ہیں اس کا نام خوالید بن مرہ تھا اور ”سدنہ“ وہ لوگ تھے جو بار بار کعبہ اللہ
کے مشتم تھے رُؤُوسُ العجاج نے کہا ہے۔

فَلَا دِرَبَّ الْأَمِنَاتِ الْقُطَنَ
بِحَبْسِ الْهَدْيِ وَبَيْتِ الْمَسَدِ

خادم بیت اللہ کے گھروں میں اور قربانی کے جانور بیت کے مقام میں
بے خوف رہنے والے جانوروں کے پروردگار کی قسم ایسا ہرگز نہ ہوگا۔

یہ دونوں بیتیں (یعنی مذکورہ بالا شعر) اس کے ایک بھر رجز کے

قصیدے کی ہیں ان شاء اللہ اس کا بیان اس کے مقام پر کروں گا۔
ابن اسحق نے کہا کہ مقام طائف میں قبیلہ ثقیف کی ایک مورتی لات تھی اور اس کے دربان و محافظ ابی ثقیف میں سے بنی معتب تھے۔
ابن ہشام نے کہا کہ اس کا بیان ان شاء اللہ اس کے مقام پر کروں گا۔
ابن اسحق نے کہا کہ آؤس و خزرج اور ثرب والوں میں سے ان کے ہم مذہب لوگوں کی ایک مورتی مناة تھی جو ضلع مشعل کے مقام قدید میں ساہل سمندر پر تھی۔

ابن ہشام نے کہا کہ گیت بن زید نے جو بنی اسد بن خزیمہ بن مدرکہ میں کا ایک شخص ہے یہ شعر کہا ہے۔

وَقَدْ آلتَ قَبَائِلَ لَا تُولِي مَنَاةَ ظُهُورَهَا مُتَحَرِّقِينَ

حالانکہ چند قبیلوں نے قیس کا کھا کر اقرار کیا تھا کہ مڑ کر بھی اپنی پیٹھیں مناة کی جانب نہ کریں گے۔

یہ اس کے ایک قصیدے کی بیت ہے۔

ابن ہشام نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مناة کی جانب ابی سفیان بن حرب کو روانہ فرمایا تو انھوں نے اس کو ڈھکادیا۔ اور بعض کہتے ہیں کہ آپ نے علی بن ابی طالب رضوان اللہ علیہ کو روانہ فرمایا۔
ابن اسحق نے کہا کہ ذوالخلصۃ ایک بت قبائل دوس و خثعم و یحلیلہ اور ان عربوں کا تھا جو ان کی بستیوں میں رہا کرتے تھے اور یہ بت مقام تبالہ میں تھا۔

ابن ہشام نے کہا کہ بعضوں نے ذوالخلصۃ کہا ہے۔ عرب کے ایک شخص نے کہا ہے۔

لَوْ كُنْتُ يَا ذَا الْخَلَصِ الْمَوْتُورَا مِثْلِي وَكَانَ شَيْخُكَ الْمَقْبُورَا

لَمَرْتَهُ عَنْ قَتْلِ الْعِدَا وَزُورَا

اسے خود انکھن اگر تو بھی میری طرح مظلوم ہوتا اور تیرا
بھی کوئی بزرگ خاندان دفن کر دیا گیا ہوتا تو دشمنوں کے قتل کرنے
سے مصنوعی طور پر بھی تو منع نہ کرتا۔

اس شخص کا باپ مار ڈالا گیا تھا تو اس نے اس کا بدلہ لینا چاہا تو ذوالکھلتہ
کے پاس آیا اور تیروں کے ذریعہ قسمت دریافت کی (یعنی یہ معلوم کرنا چاہا کہ
ایسا کرنا اس کے لیے اچھا ہے یا نہیں وہ بدلہ لے سکے گا یا نہیں) تو اس
کا حکم ممانعت کا تیر نکلا تو اس نے یہ مذکورہ ایات کہے۔ بعض لوگ ان ایات
کو امر القیس بن حجر الکندی کی جانب منسوب کرتے ہیں۔

ابن ہشام نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی جانب
جویر بن عبد اللہ الجلی کو روانہ فرمایا اور انھوں نے اس کو منہدم کیا۔
ابن اسحق نے کہا کہ فلس نامی ایک بت بنی ظیتی اور ان لوگوں کا تھا جو
بنی ظیتی کے دونوں پہاڑوں کے پاس رہتے تھے اور یہ بت سسلی اور اجادو
پہاڑوں کے درمیان تھا۔

ابن ہشام نے کہا کہ بعض اہل علم نے مجھ سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے علی بن ابی طالب رضوان اللہ علیہ کو روانہ فرمایا تو آپ
نے یعنی علی رضی اللہ عنہ نے اسے ڈھایا تو اس میں آپ نے دو تلواریں پائیں
ان میں سے ایک زور منسوب اور دوسری کو مجتہم کہا جاتا تھا آپ ان دونوں کو
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لائے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
وہ دونوں تلواریں آپ کو عنایت فرمادیں یہی وہ تلواریں تھیں جو علی رضی اللہ عنہ
کی تلواریں (مشہور) تھیں۔

ابن اسحق نے کہا کہ حمیر اور مین والوں کا ایک گھر مقام صنعا میں تھا
جس کو ربام کہا جاتا تھا۔

ابن ہشام نے کہا کہ میں نے سابق میں اس کا بیان کر دیا ہے۔
اور بنی ربیعہ بن کعب بن سعد بن زید مناة بن تمیم کا رضوان نامی ایک گھر
تھا اسی کے متعلق مشکوٰۃ بن ربیعہ بن کعب بن سعد نے جب زمانہ اسلام میں

اس کو ڈھایا تو یہ شعر کہا ۔

وَلَقَدْ شَدَدْتُ عَلَى رِصَايَ شَدَدَةً فَتَرَكْتُهَا قَفْرًا بِقَاعِ اُسْحَمَا

میں نے رضاء نامی گھر کے ڈھانے میں ایسی قوی ضربیں

لگائیں کہ اس کو ویران سیاہ زمین بنا ڈالا ۔

ابن ہشام نے کہا کہ فقر کا قفرا بقاع سمجھا ۔ بنی سعد کے ایک اور شخص سے بھی مروی ہے یعنی اس شعر کی نسبت ایک اور شخص کی طرف بھی کیجاتی ہے۔ ابن ہشام نے کہا کہ بعض لوگوں نے مستور غر کے متعلق کہا ہے کہ وہ تین سو تیس سال زندہ رہا اور اس نے بنی مضر میں سب سے زیادہ عمر پائی اور یہی وہ شاعر ہے جو کہتا ہے ۔

وَلَقَدْ سَمِيتُ مِنَ الْحَيَاةِ وَطُولِهَا وَعَمَرْتُ مِنْ عَدَدِ السِّنِّ مِثْلَنَا

زندگی اور اس کی درازی سے میں اکتا گیا ہوں اور سیکڑوں

سال زندہ رہ چکا ہوں ۔

مِائَةُ حَذِّهَا يَجِدُهَا مِائَتَانِ لِي وَازْدَدْتُ مِنْ عَدَدِ الشُّهُورِ سِغْنَانَا

دو سو سال اپنے بعد میرے لیے اور ایک سو سال لایے اور

چند سال اس سے بھی بڑھ چکا ہوں جو مہینوں کے دنوں کی تعداد میں

میں (یعنی ۲۰۰ + ۱۰۰ + ۳۰ = ۳۳۰ سال میری عمر ہو چکی ہے)

هَلْ مَا بَقِيَ إِلَّا كَمَا قَدْ فَاتَنَا يَوْمَ يَمُوتُ وَلَيْلَةُ تَحْدُونَا

کیا جو کچھ (عمر کا زمانہ) باقی رہ گیا ہے وہ ایسا ہی نہیں

ہے جیسا کہ (ابھی ابھی) ہمارے پاس سے گزر چکا ہے کہ دن گزر رہا

ہے اور رات ہمیں (موت کی جانب) ہمارے لیے جارہی ہے ۔

بعض لوگ ان اشعار کو زمزمین جناب کلینی سے روایت کرتے ہیں ۔

ابن اسحق نے کہا کہ بکر و تغلب وائل وایاد کے دونوں بیٹوں کا
کا ایک گھر ذوالکعبات نامی شہاد میں تھا۔ اسی گھر کے متعلق آعشی بنی قیس بن
ثعلبہ کا ایک شخص کہتا ہے

بَيْنَ الْخَوَرَنَقِ وَالسَّيْرِ وَبَارِقِ وَالْبَيْتِ ذِي الْكُعْبَاتِ مِنْ سِنْدَادِ

اس کعب گھر کی قسم جو مقام شہاد میں خورنق و سدر

و بارق نامی مقامات کے درمیان ہے

ابن ہشام نے کہا کہ یہ شعر اسود بن یحضر ہاشمی کا ہے وہ ہاشمی جو دارم
ابن مالک بن حنظلہ بن مالک بن زید مناة بن تیمم کا بیٹا ہے۔ یہ شعر اس کے
ایک قصیدے کا ہے اور مجھے یہ شعر ابو مخرر خلف الاحمري نے اس تغیر کے ساتھ
سنایا۔

أَهْلُ الْخَوَرَنَقِ وَالسَّيْرِ وَبَارِقِ وَالْبَيْتِ ذِي الشُّرَفَاتِ مِنْ سِنْدَادِ

وہ لوگ خورنق و سدر و بارق والے ہیں وہ اس گھر والے

ہیں جو عظمتوں والا اور شہاد میں ہے۔

رِسْمُ بَحِيرَةِ وَسَائِبَةِ وَوَصِيلَةَ وَحَامِي

ابن اسحق نے کہا کہ بحیرہ سائبہ کی مادہ اولاد کو کہتے ہیں اور سائبہ
اس اور سائبہ کو کہتے ہیں جس نے مسلسل دس مادائیں جنی ہوں ان کے درمیان

۱۔ الف (ب) ذی الکعبات (ج) ذی الشرفات یعنی عظمتوں والا ہے۔

(احمد محمود دیکھا)

کوئی نہ پیدا ہوا ہو (ایسی اونٹنی بے ہمار) چھوڑ دی جاتی تھی اور اس پر نہ سواری کی جاتی تھی اور نہ اس کے بال کترے جاتے اور نہ اس کا دودھ بکڑ مہمان کے اور کوئی پیتا اگر اس کے بعد بھی وہ مادہ جنتی تو اس کا کان پھاڑ دیا جاتا اور اس کی ماں کے ساتھ اس کو بھی چھوڑ دیا جاتا اور اس پر بھی نہ سواری کی جاتی اور نہ اس کے بال کترے جاتے اور نہ اس کا دودھ بکڑ مہمان کے اور کوئی پیتا جس طرح اس کی ماں کے ساتھ کیا جاتا تھا اور سائبہ کی یہی مادہ اولاد بحیرہ کہلاتی ہے۔

اور وکیلہ وہ بکری ہے جس نے پانچ دفعہ میں مسلسل دس مادائیں جنتی ہوں جن کے درمیان کوئی نہ ہو تو وکیلہ بتا دی جاتی یعنی وہ کہلاتی ہے ”قد و صلت“ یعنی وہ متواتر مادائیں جن چلی۔ پھر اس کے بعد جو کچھ وہ جنتی وہ ان کے مردوں کا حصہ ہوتا ان کے عورتوں کو کچھ حصہ نہ ملتا مگر ایسی صورت میں کہ ان میں سے کوئی بکری مردار ہو جاتی تو اس کے کھانے میں ان کے مرد اور عورتیں دونوں شریک ہوتے۔

ابن ہشام نے کہا کہ یہ بھی روایت آئی ہے کہ اس کے بعد جو کچھ وہ جنتی وہ ان کی بیٹیوں کو چھوڑ کر بیٹوں کے لیے ہوتا۔
ابن اسحق نے کہا کہ حامی وہ نرا ونٹ ہوتا تھا جس کے نطفے سے متواتر دس مادائیں پیدا ہوتیں ان کے درمیان کوئی نہ ہوتا ایسی صورت میں اس کی پشت محفوظ ہو جاتی اور اس پر نہ سواری کی جاتی تھیں نہ اس کے بال کاٹے جاتے۔ اس کو اونٹوں کے گلہ میں چھوڑ دیا جاتا تھا کہ ان میں رہ کر ان سے جفت ہوا کرے اس کے سوا اس سے اور کسی قسم کا فائدہ نہ اٹھایا جاتا۔
ابن ہشام نے کہا کہ یہ طریقہ عرب کی مختلف جماعتوں کے پاس اس سے جدا بھی تھا مگر حامی کے متعلق ان کے پاس ابن اسحق کے قول کے موافق ہی عمل ہوتا تھا۔

اور بحیرہ ان کے پاس وہ اونٹنی کہلاتی جس کا کان پھاڑ دیا جاتا اور اس پر سواری نہ کی جاتی اور نہ اس کے بال کاٹے جاتے اور نہ اس کا دودھ

پیاجاتا مگر جہان (اس کا دودھ پی سکتا تھا) یا اس کو بطور صدقہ دے دیا جاتا اور وہ ان کے بتوں کے لیے چھوڑ دی جاتی۔

اور سائبہ وہ اونٹنی ہوتی جس کے متعلق کوئی شخص نذر کرتا کہ اگر اس نے اپنی بیماری سے صحت حاصل کر لی یا اس نے اپنا مقصد پالیا تو وہ اس کو (بتوں کے لیے) چھوڑ دے گا پھر جب ایسا ہوتا یعنی صحت یا مقصد حاصل ہو جاتا تو وہ اپنے اونٹوں میں سے کوئی اونٹ یا اونٹنی اپنے بعض بتوں کے لیے چھوڑ دیتا اور وہ بھی پھرتی اور چرتی رہتی اس سے اور کوئی فائدہ حاصل نہ کیا جاتا۔ اور وسیلہ وہ اونٹنی ہے جس کی مال برجل میں دو درخت تھیں تو ان کا مالک ان میں سے ماداؤں کو اپنے بتوں کے لیے چھوڑ دیتا اور نروں کو خود اپنے لیے رکھ لیتا (اور اس کو وسیلہ اس لیے کہا جاتا ہے کہ) اس کی مال اس کو اس طرح جنتی ہے کہ ایک ہی محل میں اس کے ساتھ مز بھی ہوتا ہے تو وہ کہتے وصلت اخایا وہ اپنے بھائی کے ساتھ مل گئی پس اس کے ساتھ اس کے بھائی کو بھی چھوڑ دیا جاتا اور اس سے بھی کسی طرح کا فائدہ حاصل نہ کیا جاتا۔

ابن ہشام نے کہا کہ اس تفصیل کو مجھ سے یونس بن حبیب بخوی اور اس کے سوا دونروں نے بھی بیان کیا ہے لیکن ان میں کی بعض باتیں ایک کی روایت میں ہیں تو دوسرے کی روایت میں نہیں۔

ابن اسحق نے کہا کہ جب اللہ عزوجل نے اپنے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجا تو آپ پر یہ آیت نازل فرمائی۔

وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِّذُكُورِنَا وَمُحَرَّمٌ عَلٰی أَزْوَاجِنَا وَإِنْ يَكُنْ مِيتَةً فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ سَيَجْزِيهِمْ وَصْفِهِمْ إِنَّهُ

۱۔ خط کشیدہ الفاظ (الف) میں نہیں ہیں۔ (احمد محمودی)

۲۔ (الف) یکونان ہے جو غلط ہے۔ (احمد محمودی)

حَسْبُكُمْ عَلِيمٌ۔

انھوں نے (کافروں نے) کہا کہ ان چوپایوں کے پیٹ
میں جو کچھ ہے وہ خاص ہمارے مزدوروں کے لیے ہے اور ہماری بیویوں
پر حرام ہے اور اگر وہ مردار ہو جائے تو وہ سب اس میں شریک
(رہتے) ہیں قریب میں وہ (اللہ تعالیٰ) انھیں ان کے (اس غلط)
بیان کی جزا دے گا بے شبہ وہ بڑی حکمت والا بڑے علم والا ہے۔
اور آپ پر یہ بھی نازل فرمایا۔

قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا قُلْ
اللَّهُ أَذِنَ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ

(اے نبی) تو (ان سے) کہہ اللہ نے جو رزق تمہارے لیے
اتارا ہے کیا تم نے (کبھی) اس (بارے) میں فور کیا ہے کہ اس میں
سے کچھ تو تم حرام ٹھہراتے ہو اور کچھ حلال (کیا یہ طریقہ صحیح ہے) تو
کہہ کیا اللہ نے تمہیں (اس امر کی) اجازت دی ہے یا تم اللہ پر
افترا پر وازی کرتے ہو۔
اور آپ پر یہ بھی نازل فرمایا۔

مِنَ الْمَضَائِ أُنْثَيْنِ وَمِنَ الْمَكْرُأُنْثَيْنِ قُلْ أَلَّذَكْرَيْنِ حَرَّمَ أُمُّ الْاُنْثَيْنِ
أَمَّا أَشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْاُنْثَيْنِ نَبِئُونِي بِعِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ

وَمِنَ الْإِبِلِ اُنْثَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اُنْثَيْنِ قُلْ أَلَّذَكْرَيْنِ حَرَّمَ أُمُّ الْاُنْثَيْنِ

لَعْدُ نَسْخَ (الف) میں کلام مجید کے خط کشیدہ جملات چھرت گئے ہیں۔ (احمد مسعودی)

أَمَّا شَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأَنْثَيْنِ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ وَصَّاكُمْ اللَّهُ
بِهَذَا مِنْ أَظْلَمَ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ
إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ۔

بھیڑوں میں سے دو اور بکریوں میں سے دو (جوڑے
جوڑے اللہ تعالیٰ نے پیدا کیے ہیں اے نبی) تو ان سے کہہ کیا
(اللہ نے) دونوں کو حرام کیا ہے یا دو مادوں کو یا اس (چیز)
کو (حرام کیا ہے) جس پر مادوں کی بچہ داتیاں حاوی ہیں (یعنی
کیا نر و مادہ دونوں حرام کیے گئے ہیں) اگر تم سچے ہو تو مجھے
علمی (طور پر مسئلہ کی تحقیقی) خبر دو۔ اور اذ ٹول میں سے دو اور
(گائے) بیل میں سے دو (جوڑے جوڑے اس نے پیدا کیے
ان سے) کہہ کیا دونوں نر حرام کیے ہیں یا دونوں ماد میں یا (وہ
تمام چیزیں حرام کی ہیں) جس پر مادوں کی بچہ داتیاں حاوی ہیں
(کیا یہ تمام باتیں تم نے اپنی جانب سے گھڑ لی ہیں) یا اللہ نے
جب تمہیں اہل کا حکم فرمایا (تو اس وقت) تم (اس کے رویہ) حاضر
تھے (اور اپنی آنکھوں دیکھی بات بیان کر رہے ہو خدا سے ڈرو
اور اس پر اس طرح افترا پر عوانہ کا نہ کرو) اس شخص سے زیادہ ظالم کون
ہے جس نے اللہ پر جھوٹ باندھا تاکہ بے علمی سے لوگوں کو بھٹکا لے
یقینی بات ہے کہ اللہ ظالموں کو (کبھی) راہ راست پر نہیں چلاتا۔

ابن ہشام نے کہا کہ تمیم بن ایتی بن مقبل نے جو بنی عامر بن صعصعہ میں
کا ایک شخص ہے کہا ہے۔

فِيهِ مِنَ الْأَخْرِجِ الْمَرْبَاعِ قَدْرَةٌ هَذَرُ الدِّيَانِي وَسَطُ الْجَنَّةِ الْجُودُ

۱۔ (الف) میں الریانی بارے پہلے سے لیکن اس کے کوئی مناسب معنی ہیں یہاں سمجھ میں

اس مقام پر چکرے مسبت گورخر کی آواز اس طرح آتی
ہے جس طرح ان دیانی اونٹوں کے بغیلنے کی آواز جن میں تقریباً
ایک سو فرج کیے جانے سے محفوظ چھٹے پھر لے ولے اونٹ ہوں
اور یہ بیت اس کے قصیدے کی ہے۔
اور ایک شاعر نے کہا ہے۔

حَوْلَ الْوَصَائِلِ فِي شُرُفِ حِقَّةٍ وَالْحَامِيَاتِ ظُهُورَهَا وَالسُّيَبِ

مقام شریف میں پیارے مادائیں جننے والی اونٹنیوں یا
بکریوں کے اطراف چار سالہ اونٹنیاں اور ایسے اونٹ ہیں جن کی
پٹھیں سواری کرنے سے محفوظ ہیں اور ایسی اونٹنیاں بھی ہیں
جنہیں دس دس مادائیں جننے کے سبب بے ہمار چھوڑ دیا گیا ہے۔
اور وصیلہ کی جمع وصائل اور وصل ہے اور بخیرہ کی جمع بجائر اور
بخیرہ ہے اور سائبہ کی جمع زیادہ تر سوائب آتی اور سائب بھی آتی ہے اور
حام کی جمع اکثر حوام آتی ہے۔
(بیان نسب کا تکملہ)

ابن اسحاق نے کہا بنی خزاعہ کہتے ہیں کہ ہم عمرو بن عامر کی اولاد ہیں اور
یمن والوں میں سے ہیں۔

ابن ہشام نے کہا کہ ابن زرویات (میں سے جو مجھ سے ابو عبیدہ
اور اس کے علاوہ دوسرے اہل علم نے بیان کیا یہ ہے بنی خزاعہ کہتے ہیں
کہ ہم عمرو بن زبیعہ بن حارثہ بن عمرو بن عامر بن حارثہ بن امری القیس بن ثعلبہ

بقیہ حارثہ منقرضہ۔۔۔ نہیں آئے البتہ (بج د) میں الذیانی بادل جملہ ہے
دیاف کے متعلق سہیلی اور طوطا دی دونوں نے لکھا ہے کہ شام میں ایک مقام کا نام ہے۔
(احمد محمودی)

ل۔ (الف) میں سبب نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

۹۹ ابن مازن بن الاسد بن الغوث کی اولاد ہیں۔ اور ہماری ماں خندوف ہے اور بعض کہتے ہیں کہ خزاۃ حارثہ بن عمرو بن عامر کی اولاد ہیں اور ان کا نام خزاۃ اس لیے رکھا گیا کہ وہ جب شام کو جانے کے ارادے سے یمن جوتے ہوئے آئے تو عمرو بن عامر کی اولاد سے علیحدہ ہو کر مرقاۃ ہران میں اتر پڑے اور اور وہیں سکونت اختیار کر لی عوف بن ایوب انصاری نے جو بنی عمرو بن سواد بن غنم بن کعب بن سلمہ بن الخزرج میں کا ایک شخص ہے (حالت) اسلام (یا زمانہ اسلام) میں کہا ہے۔

۱۰۰ فَلَمَّا هَبَطْنَا بَطْنَ مَرْتَحَ عَتٍ خَزَاعَةُ مِنَّا فِي خِيُولٍ كَرَاكِ
جب ہم وادی مر میں اترے تو بنی خزاعہ کے متعدد دستے بہت گھروں میں ہم سے علیحدہ ہو گئے۔

حَمَتْ كُلُّ وَادٍ مِنْ تِهَامَةٍ وَاحِدَةٍ بِصَمِّ الْقَنَا وَالْمَرْهَقَاتِ الْبَوَاتِرِ
اور انھوں نے تہامہ کی ہر ایک وادی کی محافظت کی اور خود بھی مضبوط نیزوں اور تیز تلواروں کے ذریعے محفوظ رہے۔ یہ دونوں مٹیں اس کے ایک قصبہ کے ہیں۔ اور ابو مہر اسامیل بن نفع المانصاری نے جو بنی حارثہ بن الحارث بن الخزرج بن عمرو بن مالک بن

۱۔ (الف) میں اٹھا ہے یعنی ان کی ماں۔ (احمد محمودی)
۲۔ خزع عن القوم کے معنی قطع عنہم ان سے علیحدہ ہو گیا اور تخرجوا کے معنی اقسام و متفرق ہو گئے ہیں۔ (احمد محمودی)
۳۔ (الف) عون بالنون (ب ج د) عوف بالفاء۔ (ب) کے خاشیہ پر ابن کی مراد ہے کہ خشی اور بحم البلدان کی روایت میں عوف بالفاء ہی ہے۔ (احمد محمودی)
۴۔ (الف) میں بن کے بجائے من ہے۔ (احمد محمودی)
۵۔ (ب ج د) خیول (الف) حوول جس کے معنی بہت سے گھروں کے ہیں۔ (احمد محمودی)

الاوس میں کا ایک شخص ہے کہا ہے۔

قَلَّمَا هَبَطْنَا بَطْنَ مَكَّةَ أَتَّخَذَتْ خُرَاعَةَ دَارِ الْأَكْلِ الْمُتَحَامِلِ

پھر جب ہم وادی مکہ میں اترے تو خراجہ نے ظلم کرنے والوں اور (دوسروں) کو کھا جانے والے خاندان کے ساتھ قابل تعریف برتاؤ کیا۔ یا ہمان کا بار اٹھانے والے گھر کے ساتھ قابل تعریف برتاؤ کیا یعنی ہمان نواز کی۔

۱۴ خَلَبْتُ أَكَارِيسًا وَشَنْتُ قَنَابِلًا عَلَى كُلِّ حَيٍّ بَيْنَ بَجْدٍ وَسَاحِلِ

وہ جتھے جتھے بن کر اترے اور پہاڑ اور ساحل کے درمیان تمام قبیلوں یا جانداروں پر ایک ایک دستے نے ہر طرف سے حملہ کر دیا۔

نَفَوَاجِزُهُمَا عَنِ بَطْنِ مَكَّةَ وَاحْتَبَوُا بَعِزَّ خُرَاعِي شَدِيدِ الْكَوَاهِلِ

جرہم کو وادی مکہ سے باہر کر دیا اور قوت والے بنی خزاعہ

کے لیے عزت حاصل کر کے آرام لیا۔

یہ اشعار اس کے ایک قصیدے کے ہیں اللہ تعالیٰ نے چاہا تو ہم انھیں جرہم کی جلا وطنی کے بیان میں ذکر کریں گے۔

ابن اسحق نے کہا کہ مدرکہ بن ابیاس کے دولہے کے ہونے خزیمہ بن مدرکہ اور ہذیل بن مدرکہ ان دونوں کی ماں بنی قضاہ میں کی ایک عورت تھی خزیمہ کے چار لڑکے ہوئے کنانہ بن خزیمہ اسد بن خزیمہ اسدہ بن خزیمہ اور ہون بن خزیمہ۔ کنانہ کی ماں عواکہ بنت سعد بن عقیل بن مضر تھی۔

ابن ہشام نے کہا بعض کہتے ہیں کہ الہون بن خزیمہ ہے۔

ابن اسحق نے کہا کنانہ بن خزیمہ کے بھی چار لڑکے ہوئے النضر بن کنانہ مالک بن کنانہ عبد منہا بن کنانہ اور تکران بن کنانہ النضر کی ماں تویرہ بنت

مُزَیْنُ اُؤْبْنِ طَابِجْتِ بْنِ اَلْیَاسِ بْنِ مَضْرُتْحٰی اَوْرَاسِ كَے تَمَامِ (دوسرے) بچے ایک دوسری عورت سے تھے۔

ابن ہشام نے کہا کہ نصر اور مالک اور ملکات کی ماں بڑہ بنت مُزَیْنِ تھی اور عِدْمَنَاہ کی ماں ہالہ بنت سُوید بن العِطْرِ نَعِیْتِ اَزْدِ شَنُوْہ کے خاندان سے تھی۔ اور شَنُوْہ کا نام عبد اللہ بن کعب بن عبد اللہ بن مالک بن نصر بن اشد بن الغوث تھا۔ اور ان کا نام شَنُوْہ اس وجہ سے پڑ گیا کہ ان میں آپس میں بہت دشمنی تھی شتائان کے معنی دشمنی کے ہیں

ابن ہشام نے کہا کہ نصر ہی کا نام قریش ہے جو شخص نصر کی اولاد میں ہوگا وہی قریشی کہلائے گا۔ اور جو نصر کی اولاد میں ہوگا وہ قریشی بھی ہوگا۔ جریر بن عطیہ جو بنی کلثب بن یزید بن یزید بن حنظلہ بن مالک بن زید مناة بن تیمم میں کا ایک شخص ہے ہشام بن عبد الملک بن مروان کی ستائش میں کہتا ہے۔

فَمَا اَلَامُ اَلَّتِیْ وَلَدَتْ قُرَیْشًا بِمُقَرَفَةِ الْجَارِ وَلَا عَقِیْمِ

جس ماں نے قریش کو جنما ہے نہ وہ نسب کے لحاظ سے

عیب دار ہے اور نہ بائج ہے

وَمَا قُرْمٌ بِاَنْجَبَ مِنْ اَبِیْكُمْ۔ وَمَا خَالٌ بِاَكْرَمَ مِنْ تَصِیْمِ

اے قبیلہ قریش نہ کوئی بزرگ خاندان تمہارے باپ

سے زیادہ شریف ہے نہ کسی کا ماموں تیمم سے زیادہ عزت والا ہے۔

شاعر بڑہ بنت مُزَیْنِ کی طرف اشارہ کر رہا ہے جو تیمم بن مُزَیْنِ کی بہن اور النصر کی ماں تھی اور یہ دونوں شعر اس کے ایک قصیدے کے ہیں۔

بعضوں نے فہر بن مالک کا نام قریش بتایا ہے تو جو شخص فہر کی اولاد

میں ہوگا وہ قریشی کہلائے گا۔ اور جو فہر کی اولاد میں ہوگا وہ قریشی نہ سمجھا جائیگا۔ قریش کا نام قریش اس لیے مشہور ہو گیا کہ تفرش کے معنی اکتساب و تجارت کے ہیں رُوْبَہ بن العجاج کہتا ہے۔

قَدْ كَانَ يُغْنِيهِمْ عَنِ الشُّغُوشِ وَالْخُشْلِ مِنْ تَسَاقُطِ الْقُرُوشِ

شُحْمٌ وَمَحْضٌ لَيْسَ بِالْمُغْشُوشِ

چکنا (گوشت) اور تازہ خالص دودھ جو مسلسل تجارت اور کمائی کے سبب انھیں حاصل تھا گیہوں (کی جیسی سادہ غذا) اور پازیب کنگن (وغیرہ کی زینت و آرائش) سے بے نیاز ہونے کے لیے انھیں کافی تھا۔ (یعنی مزید ارغضا ملنے کے سبب سادہ غذا کی طرف رغبت و احتیاج نہ رہی تھی۔ اور گوشت دودھ وغیرہ کھاتے سے ان کے چہرے سرخ و سفید اور خوبصورت ہو گئے تھے اس لیے وہ زیورات کی زینت و آرائش سے بے نیاز ہو گئے تھے۔

ابن ہشام نے کہا کہ ایک قسم کے گیہوں کو شغوش کہتے ہیں اور پازیب اور کنگن وغیرہ کے سروں کو خشل، کہا جاتا ہے۔ اور قروش کے معنی اکتساب و تجارت کے ہیں۔ شاعر کہتا ہے کہ چوبی اور خالص تازہ دودھ نے انھیں ان چیزوں سے بے نیاز کر دیا تھا۔

یہ اشعار اس کے ایک قصیدے میں کے ہیں جو بحر جزمی میں ہے ابو حلیدہ شکرانی نے جو شکر بکرن وائل کا بیٹا تھا۔ کہا ہے۔

إِخْوَةُ قَرَشُوا الذُّنُوبَ عَلَيَّ فِي حَدِيثٍ مِنْ عَمْرِئِنا وَقَدِ اِيْمَ

وہ ہیں تو بھائی۔ لیکن انھوں نے او ہر او ہر سے جمع کر کے ہم پر ایسے الزام قائم کیے ہیں جو ہماری کم عمری کے تھانے کے بھی ہیں اور اس سے پہلے کے بھی۔

یہ شعر اسی کے اشعار میں کا ہے۔

لہ۔ الف میں خط کشیدہ الفاظ نہیں ہیں۔

ابن اسحق نے کہا کہ قریش کو قریش اس لیے کہا جاتا ہے کہ وہ متفرق ہونے کے بعد پھر ایک جگہ جمع ہوئے ہیں۔ اور جمع ہونے کو تفرش کہتے ہیں نصر بن کنانہ کے دولڑکے تھے مالک بن نصر اور یحلد بن نصر۔ مالک کی ماں عاتکہ بنت عدوان بن عمرو بن قیس بن عیلان تھی۔ اور مجھے خبر نہیں کہ یحلد کی ماں بھی یہی تھی یا نہیں۔

ابن ہشام نے کہا کہ بعض روایات کے لحاظ سے صلت بن عمرو بن ابوعمر و مدنی ہے ان سب کی ماں بنت سعد بن ظرب العدوانی تھی۔ اور عدوان عمرو بن قیس بن عیلان کا بیٹا تھا۔ کثیر بن عبد الرحمن جس کا نام کثیر غزہ تھا جو بنی خزاعہ کی شاخ بنی ملیح بن عمرو میں سے تھا۔ کہتا ہے۔

أَلَيْسَ أُمِّي بِالصَّلْتِ؛ أُمُّ لَيْثٍ إِخْوَتِي لِكُلِّ هِجَانٍ مِنْ بَنِي النَّضْرِ أَزْهَرَا
کیا میرا باپ صلت نہیں یا میرے بھائی بنی النضر کے
شرفا کی اولاد میں سے مشہور نہیں۔

رَأَيْتُ ثِيَابَ الْحَصْبِ مُتَخَطِّ السَّدَى كَرِيْنَا وَبِهِمْ وَلِخَضْرَى الْمُخَضَّرَا

فَإِنْ لَمْ تَكُنْ نَوَامِنَ بَنِي النَّضْرِ فَاتْرُكُوا أَرَاكَ أَبَا ذُنَابِ الْفَوَائِحِ أَخْضَرَا

اے مخاطب تو ہماری اور ان کی بیٹی چادروں اور پٹری
بتلی کمر والی نعلینوں (جوتوں) کی اصل وابتدا کو بھی ایک دوسری
سے ملتی ملتی پائے گا اور اگر تم بنی نصر میں سے نہیں ہو تو سرسبز
پیلو کے جنگل کو ندیوں کی انتہاؤں تک چھوڑ دو۔ (یعنی اس
جنگل سے نکل جاو) یہ بیٹیں اسی کے ایک قصبے کی ہیں بنی
خزاعہ میں کے جو لوگ خود کو صلت بن النضر کے خاندان سے

منسوب کرتے ہیں وہ کثیر غزہ کی ایک جماعت بنو ملیح بن عمرو ہیں۔
ابن اسحق نے کہا کہ مالک بن نصر کا لڑکا ہز بن مالک تھا جس کی ماں یحلدہ

بنت الحارث بن مضاض جبرہی تھی۔

ابن ہشام نے کہا کہ یہ ابن مضاض ابن مضاض اکبر نہیں ہے۔
ابن اسحق نے کہا کہ فہر بن مالک کے چار لڑکے تھے۔ غالب بن
فہر مجارب بن فہر حارث بن فہر اور اسد بن فہر اور ان کی ماں لیلیٰ بنت سعد
بن ہذیل بن مدرکہ تھی۔

ابن ہشام نے کہا کہ خندلہ فہر کی لڑکی تھی اور یہی خندلہ یربوع بن خندلہ
ابن مالک بن زید مثناء بن تیمم کی ماں تھی۔ اور خندلہ کی ماں لیلیٰ بنت سعد تھی
جبر بن عطیہ بن الحظفی نے کہا ہے اور خطفی کا نام خذیفہ بن بدر بن سلمہ بن عوف
بن کلثب بن یربوع بن خندلہ تھا۔

وَإِذَا غَضِبْتُ رَحَى وَرَأَى بِالْجَصَا / أَيْتَاءُ جَنْدَلَةَ لَخَيْرِ الْجَنْدَلِ

جب میں (کسی پر) غصہ میں آتا ہوں تو جندلہ کے بچے جو
بہترین چٹان کی طرح قوی ہیں میرے سامنے رہتے اور دشمن پر
چھڑے ساتے ہیں۔ یہ بیت اسی کے ایک قصیدے کی ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ غائب بن فہر کے دو بیٹے ہوئے لوی بن غالب
اور تیمم بن غالب ان کی ماں سنائی بنت عمرو الخزاعی تھی۔ اور بنی تیمم ہی وہ
لوگ ہیں جو بنی الاذرع کہلاتے ہیں۔

ابن ہشام نے کہا کہ ایک اور لڑکا قیس بن غالب بھی تھا جس کی ماں
سلمیٰ بنت کعب بن عمرو الخزاعی تھی۔ اور لوی اور تیمم غالب کے دونوں
بیٹوں کی ماں بھی یہی سلمیٰ تھی۔

ابن اسحق نے کہا کہ لوی بن غالب کے چار لڑکے ہوئے کعب بن لوی
عامر بن لوی سامہ بن لوی اور عوف بن لوی کعب و عامر و سامہ کی ماں ماویہ
بنت کعب بن القسین بن جسر بنی قضاہ میں کی تھی۔

ابن ہشام نے کہا کہ ایک اور لڑکا حارث بن لوی بھی تھا اس کی اولاد
بنی جشم بن الحارث کہلاتی ہے جو بنی ربیعہ کی شاخ ہزاران میں سے ہے۔

جو یہ کہتا ہے۔

بَنِي جُشَمٍ، لَسْتُمْ لِهَٰزَانِ، فَانْتَمُوا
لِأَعْلَى الرَّوَابِي مِنْ لُؤَيٍّ بْنِ غَالِبٍ

وَلَا تَتَّكُوا فِي آلِ ضَوْرٍ نِسَاءَكُمْ
وَلَا فِي شُكَيْسٍ بَنَاتِ مَثْوَى الْغُرَابِ

اسے بنی جشم تم بنی ہزان میں سے نہیں ہو اس لیے اپنے
خاندان کا انتساب ان نمایاں ہستیوں کی طرف کرو جو لؤی بن غالب
سے اوپر ہوں۔ اور اپنی لڑکیوں کی شادیاں بنی ضور اور بنی شکیس
میں سے کسی کے ساتھ نہ کرو کہ اجنبیوں کا ٹھکانا اچھا نہیں۔

اور سعد بن لؤی بھی لؤی کا ایک لڑکا تھا۔ اور یہ سب بٹکانہ سے
نسبت رکھتے ہیں جو قبیلہ ربیعہ میں کے شیبان بن ثعلبہ بن عکابہ بن صعب
ابن علی بن بکر بن وائل کی ایک شاخ ہے اور بٹکانہ اس قبیلے کی مرہبہ
تھی جو بنی القین بن جسر بن شمع اشد۔ اور بعض کہتے ہیں سبیع اشد بن الاسد
ابن وبراہ بن ثعلبہ بن حلوان بن عمران بن الحاف بن قضاعہ میں کی تھی۔ اور بعض
کہتے ہیں البکر بن قاسط کی بیٹی تھی اور بعض کہتے ہیں جزم بن ربان بن حلوان بن
عمران بن الحاف بن قضاعہ کی بیٹی تھی۔ اور خزیمہ بن لؤی بھی اس کا ایک لڑکا
تھا۔ اور یہ لوگ عائذہ سے منسوب ہیں جو شیبان بن ثعلبہ کی شاخ ہے
عائذہ ایک عورت کا نام تھا جو یمن والی تھی۔ اور یہ عورت بنی عسیدہ بن
خزیمہ بن لؤی کی ماں تھی۔ اور عامر بن لؤی کے سوا تمام بنی لؤی کی ماں ماوہ
بنت کعب بن القین بن جسر تھی۔ اور عامر بن لؤی کی ماں مخشیشہ بنت شیبان
بن محارب بن فہر تھی بعض کہتے ہیں کہ لیلیٰ بنت شیبان بن محارب بن فہر تھی۔

حالات سامہ

ابن اسحق نے کہا کہ سامہ بن لؤی عثمان کی طرف چلا گیا اور وہیں رہا

عرب کا خیال ہے کہ عامر بن لوئی نے اس کو نکالا۔ اور اس لیے نکالا کہ ان دونوں میں کچھ رنجش تھی۔ سامہ نے عامر کی آنکھ پھوڑ دی۔ تو عامر نے اس کو ڈراما وہ عمان کی طرف نکل گیا۔ عرب کا خیال ہے کہ جب سامہ بن لوئی اپنی اونٹنی پر جا رہا تھا۔ اور رستے میں اونٹنی چر رہی تھی کہ ایک سانپ نے اس اونٹنی کو پکڑ کر کھینچا اور وہ اپنے ایک بازو کے بل گر پڑی سانپ نے سامہ کو دس کر مار ڈالا۔ سامہ نے جب موت آتی دیکھی تو عربوں کا دعویٰ ہے کہ اس نے یہ شعر کہے۔

عَيْنُ فَايَكِي لِسَامَةَ بْنِ لُؤَيٍّ عَلِقَتْ سَاقَ سَامَةَ الْعَلَّاقَةُ
اے آنکھ سامہ بن لوئی کے لیے رو کہ سامہ کو ایک بڑی
لیٹنے والی چیز لپٹ گئی۔

لَا أَرَى مِثْلَ سَامَةَ بْنِ لُؤَيٍّ يَوْمَ حُلُوِّ يَدِهِ قَتِيلًا لِنَاقَةٍ
جس روز لوگ اس مقام پر اترے تو اونٹنی پر مرنے والے
سامہ بن لوئی کے جیسا کوئی دوسرا نظر نہ آتا تھا۔

بَلَّغَا عَامِرًا وَكُفَيَّا رَسُولًا أَنَّ نَفْسِي إِلَيْهِمَا مُشْتَاقَةٌ
عامر اور کعب کو میرا یہ پیام پہنچا دو کہ میں ان دونوں
کا مشتاق ہوں۔

إِنْ تَكُنْ فِي عُمَانَ دَارِي فَايِي غَالِبِي خَرَجْتُ مِنْ غَيْرِ فَاقَةٍ
اگر عمان میں میرا گھر ہو (بھی تو مجھے اس سے کس طرح
خوشی ہو سکتی ہے کہ) میں تو بنی غالب میں کا ایک شخص ہوں اور
بے ضرورت کسب رزق نکلا ہوں۔

رَبِّ كَانَسِ هَرَقَتَ يَا ابْنَ لُؤَيٍّ حَذَرَ الْمَوْتِ كَفَرْتُ كُنْ مَهْرَاقَةٍ

اے لوی کے بیٹے موت کے ڈر سے تو نے بعض ایسے
پیلے لٹھھاوئے جو لٹھھانے کے قابل نہ تھے (موت کے
ڈر سے بعض قابل استغادرہ چیزوں سے تو نے استغادرہ نہیں کیا۔

رُمْتَ دَفْعَ الْخُتُوفِ يَا ابْنَ لُؤَيٍّ كَالْمِنْ رَاكَ بِالْخُتْفِ طَاقَهُ

اے لوی کے بیٹے تو نے موت کو دفع کرنا چاہا تھا لیکن
میں نے یہ ارادہ کیا تھا اس میں موت سے مقابلے کی سکت نہ تھی۔

وَحَرُّوسِ الشَّرِّى تَرَكْتُ رَذِيًّا بَعْدَ جِدِّ وَحِدَّةٍ وَرَشَاقَةٍ

کوشش اور سخت کوشش اور تیز زنی کے بعد چپ چاپ
چلی چلنے والی (اونٹنی) کو تو نے بتلائے مصیبت چھوڑ دیا۔

ابن ہشام نے کہا مجھے معلوم ہوا ہے کہ سامہ کی اولاد میں سے
ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر سامہ بن لوی سے
اپنا نسب ظاہر کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "الشاعر" کیا وہی
سامہ جو شاعر تھا۔ تو آپ کے بعض اصحاب نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا آپ کی
مراد اس کا یہ شعر ہے۔

رَبِّ كَأْسٍ هَرَقْتَ يَا ابْنَ لُؤَيٍّ حَذَرَ الْمَوْتِ لَمْ تَكُنْ مُهْرَاقَهُ

فرمایا ہاں۔

عوف بن لوی کے حالات
اور اس کے نسب کا تغیر

منہج

ابن اسحق نے کہا کہ عرب کے ادعا کے لحاظ سے قریش کے ایک قبیلے

کے ساتھ عوف بن لؤی نکلا اور جب عطفان بن سعد بن قیس بن عیلان کی سرزمین میں پہنچا تو وہ قافلے سے پیچھے رہ گیا اور اس کی قوم کے جو لوگ اس کے ساتھ تھے، چلے گئے تو ثعلبہ بن سعد جو نسب کے لحاظ سے عوف بن لؤی کا بھائی تھا اس کے پاس آیا کیونکہ ثعلبہ سعد بن ذبیان بن بغض بن ریش بن عطفان کا بیٹا ہے۔ اور عوف سعد بن ذبیان بن بغض بن ریش بن عطفان کا، وہ اس کے پاس آیا۔ اور اس کو روک لیا اور بہت اصرار کر کے اس سے بھائی چارہ قائم کیا۔ اور وہیں اس کی شادی کروئی اس واقعے کے بعد سے وہ نسباً بنی ذبیان سے متعلق و مشہور ہو گیا۔ جب عوف پیچھے رہ گیا اور اس کو اس کی قوم نے چھوڑ دیا تو لوگوں کے خیال کے موافق ثعلبہ ہی نے عوف سے مخاطب ہو کر یہ شعر کہا تھا۔

احس علی، ابن لؤی، جہمک
ترک القوم ولا تترك لك

اے ابن لؤی اپنا اونٹ میرے پاس روک رکھے تیری قوم نے چھوڑ دیا لیکن تو چھوٹ کہاں سکتا ہے (یعنی ہم تو تجھے نہ چھوڑیں گے)

ابن اسحق نے کہا مجھ سے محمد بن جعفر بن الزبیر یا محمد بن عبدالرحمن بن عبداللہ بن حصین نے بیان کیا عمر بن الخطاب نے فرمایا کہ اگر میں عرب کے کسی قبیلے سے متعلق ہوں یا اس کو ہم میں ملا لینے کا دعویٰ کرتا ہوں تو بنی مرہ بن عوف کے متعلق دعویٰ کرتا۔ کیونکہ ہم ان میں بہت کچھ مماثلت پاتے ہیں۔ اور یہ بھی جانتے ہیں کہ یہ شخص کہاں اور کس حیثیت سے جا پڑا ہے (یعنی عوف بن لؤی۔ کس خاندان سے تھا اور کس طرح وہ دوسرے خاندان میں جا پڑا سب کچھ ہمیں معلوم ہے)

ابن اسحق نے کہا کہ وہ نسباً عطفانی ہے کیونکہ مرہ عوف بن سعد بن ذبیان بن بغض بن ریش بن عطفان کا بیٹا ہے اور جب ان لوگوں سے اس نسب کا ذکر ہوتا ہے تو یہ لوگ کہتے ہیں کہ ہمیں اس نسب سے انکار نہیں یہ نسب تو

۱۵۰ - (الف) میں خط کشیدہ الفاظ نہیں ہیں۔ (احمد محمودی)

ہیں بہت محبوب ہے اور عات بن ظالم بن جذیم بن ربوع نے یہ شعر کہے ہیں۔
ابن ہشام نے کہا ہے کہ وہ بنی مرہ بن حوث میں کا ایک شخص ہے
جب وہ نعمان بن منذر سے ڈر کر بھاگ گیا تو جا کر قریش میں مل گیا۔

فَمَا قَوْمِي بِثَعْلَبَةَ بْنِ سَعْدٍ وَلَا بِفَزَارَةَ الشَّعْرِ الرَّفَا بَا

میری قوم نہ تو بنی ثعلبہ بن سعد میں سے ہے اور نہ بنی
فزارہ میں سے ہے جن کی گردنوں پر بہت بال ہیں۔ (یا جو شیر بر
کی طرح سخت و قوی ہیں)۔

وَقَوْمِي إِنْ سَأَلْتِ ابْنُ لُؤَيٍّ بِمَكَّةَ عَلِمُوا مُضَرَ الضَّرَابَا

اگر تو دریافت کرے (تو میں بتا دوں گا کہ) میری
قوم بنی لوی ہے جنہوں نے مکے میں بنی مضر کو شمشیر زنی کی
تعلیم دی ہے۔

سَفَهْنَا بِاتِّبَاعِ بَنِي بَغِيضٍ وَتَرَكِ الْأَقْرَبِينَ لَنَا انْتِسَابَا

ہم نے بنی بغیض کی پیروی کرنے اور اپنے قرابت داروں
سے اپنے اہساب کو ترک کرنے میں بے وقوفی کی۔

سَفَاهَةٌ مُخْلِيفٌ لَمَّا تَرَوِي هَرَّاقَ الْمَاءِ وَاتَّبَعَ السَّرَابَا

جس طرح پانی کے طالب نے بے وقوفی کی تھی کہ
سو بچ سمجھ کر پانی بہا دیا اور سراب کے پیچھے لگ گیا (کہ
پانی حاصل کرے)۔

۱۔ (الف) میں خط کشیدہ الفاظ نہیں ہیں۔

(احمد محمودی)

فَلَوْ طَوَّعْتُ لَكُمْ كُنْتُ فِيهِمْ وَمَا الْفَيْتُ أَنْتَجِعَ السَّحَابَا

(اے نعمان!) تیری عمر کی قسم! اگر میں خود کو ان کا (قریش کا) مطیع و متقا و بنائے رکھوں تو میں ہمیشہ انہیں میں رہ سکتا ہوں اور چارہ پانی کی تلاش میں کسی اور سرزمین کی طرف جانے کا خود کو محتاج نہ پاؤں گا۔

وَجَشَّ وَوَاخَةُ الْقُرَشِيِّ رَحْلِي بِنَاجِيَةٍ وَكَرِطَلَبُ شَوَا بَا

میری سواری کو قریشی رواجہ نے تیرا اونٹنی سے آراستہ کیا اور اس نے اس کا کچھ معاوضہ بھی طلب نہ کیا۔

ابن ہشام نے کہا کہ یہ وہ اشعار ہیں جو ابو عبیدہ نے اس کے اشعار میں سے مجھے سناے ہیں۔

ابن اسحق نے کہا کہ انحصین بن احماد الحمزی جو بنی سہم بن مرہ میں سے تھا حارث بن ظالم کی تردید اور خود کو بنی غطفان کی طرف منسوب کرتے ہوئے کہا ہے۔

أَلَا كُنْتُمْ مِنَّا وَلَسْنَا لَكُمْ بِرِثْمًا إِلَيْكُمْ مِنْ لُؤَيٍّ بْنِ عَالِبٍ

سن لو کہ تم ہم میں کے نہیں اور نہ ہیں تم سے کوئی تعلق ہے لوی بن غالب سے نسبت رکھنے میں ہم تم سے بالکل الگ تھلک ہیں۔

أَقْنَعَا عَلَى عِزِّ الْجَسَّازِ وَأَنْتُمْ مُعْتَلِجُ الْبَطْلَانِ بَيْنَ الْأَخَاشِبِ

ہم حجاز کی عزت و اکرام پر قائم ہیں اور تم لوگ پہاڑوں کے درمیاں ریتل وادی کی محنتوں میں پڑے ہوئے ہو۔

مندرجہ بالا اشعار سے شاعر کی مراد قریش ہے اس کے بعد حصین ان اشعار کے کہنے پر کھپتا یا اور حارث بن ظالم نے جو بات کہی تھی اس کے سمجھ میں آگئی

۱۔ (الف) جش جاش و جش و جش (ب ج د) جش و جش و جش و جش (ز احمد محمودی) ۲۔ (الف) میں خط کشیدہ لکھا تھا نہیں ہیں۔ (احمد محمودی)

تو اس نے قریش سے اپنے انتساب کا اظہار کیا اور خود اپنی بات کی تردید کی اور کہا۔

نَدِمْتُ عَلَى قَوْلِي مَضَى كُنْتُ قُلْتُهُ تَبَيَّنَتْ فِيهِ أَنَّهُ قَوْلُ كَاذِبٍ

میں نے جو ایک بات زمانہ گزشتہ میں کہہ دی تھی اس پر مجھے افسوس و ندامت ہے اور اب مجھے اچھی طور پر معلوم ہو گیا کہ وہ بات جھوٹی تھی۔

فَكُنْتُ لِسَانِي كَانَ نَصْفَيْنِ مِنْهُمَا بَكِيمٌ وَنَصْفٌ عِنْدَ مَجْرَى الْكَوَاكِبِ

کاش میری زبان کے دو حصے ہو جاتے اور اس میں کا ایک حصہ گونگا اور چپ چاپ ہوتا (کہ قریش کی مذمت نہ کر سکتا) اور ایک حصہ (قریش کی مدح و ستائش میں اس قدر بلند ہوتا کہ) ستاروں کے گھومنے کے مقام پر پہنچ جاتا۔

أَبُونَا كِنَانِي بِمَكَّةَ قَبْرُهُ بِمَجْتَلِجِ الْبَطْحَاءِ بَيْنَ الْأَخَاشِبِ

ہمارا باپ بھی بنی کنانہ ہی سے تھا جس کی قبر کے میں دونوں پہاڑوں کے درمیان ریتل وادی کے محنت طلب مقام ہی میں ہے۔

لَنَا الرَّبْعُ مِنْ بَيْتِ الْحَرَامِ وَرِاثَةٌ وَرُبْعُ الْبَطْحَاءِ عِنْدَ دَارِ ابْنِ حَاطِبٍ

بیت الحرام کا ربع حصہ وراثہ ہمیں ملا ہے اور ریتل وادی کا ربع حصہ ابن حاطب کے گھر کے پاس ہے یعنی بن لوی چار شاخوں میں منقسم تھے۔ بنی کعب بنی عامر بنی سائبہ اور بنی عوف۔

ابن ہشام نے کہا کہ مجھ سے ایک ایسے شخص نے بیان کیا جس کو میں جھوٹا نہیں

کہہ سکتا کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے بنی مرہ کے چند لوگوں سے فرمایا کہ اگر تم اپنے نسب کی طرف لوٹنا چاہو تو لوٹ سکتے ہو۔
ابن اسحق نے کہا کہ یہ لوگ بنی غطفان میں کے شریف اور سرداران قوم تھے۔ انھیں میں ہرم بن سنان بن ابی حارثہ بن مرہ بن نضہ اور قارحہ بن سنان بن ابی حارثہ اور حارث بن عوف اور حصین بن الحکم اور ہاشم بن خرمہ بھی تھا۔ جس کے متعلق کسی شاعر نے کہا ہے۔

أَحْيَا أَبَاهُ هَاشِمُ بْنُ حَرْمَلَةَ يَوْمَ الْهَبَاءِ أَتِ وَيَوْمَ الْيَعْمَلَةِ
سخاوت کے وقت اور جنگِ یعملہ کے روز ہاشم بن حرمہ نے اپنے باپ کا نام زندہ کر دیا۔

تَرَى الْمُلُوكَ عِنْدَهُ مُقْرَبَةً يَقْتُلُ ذَا الذَّنْبِ وَمَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ
بادشاہوں کو اس کے آگے اس قدر ذلیل دیکھو گے کہ وہ ان میں گنہگار اور بے گناہ دونوں کو قتل کر دیتا ہے۔ یعنی اس کا کوئی کچھ بگاڑ نہیں سکتا۔
ابن ہشام نے کہا کہ عامر خضفی کے یہ شعر مجھے ابو عبیدہ نے یوں سنائے ہیں۔ اور خضفہ قیس بن عیلان کا بیٹا تھا۔
أَحْيَا أَبَاهُ هَاشِمُ بْنُ حَرْمَلَةَ يَوْمَ الْهَبَاءِ أَتِ وَيَوْمَ الْيَعْمَلَةِ تَرَى الْمُلُوكَ
عِنْدَهُ مُقْرَبَةً يَقْتُلُ ذَا الذَّنْبِ وَمَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ وَرَفَى الْمُلُوكَ أَسْكَرًا وَأَسْكَرًا

- ۱۔ (ب ج د) لرجال (الف) لرجل۔ نسخہ (الف) غلط معلوم ہوتا ہے کیونکہ آگے گویا ہے کہ رکان القوم اشرا فافهم ساداتہم وقاداتہم۔ (احمد محمودی)
- ۲۔ (ب ج د) میں خط کشیدہ الفاظ نہیں ہیں۔ (احمد محمودی)
- ۳۔ (الف) میں یہ شعر نہیں ہے۔ (احمد محمودی)
- ۴۔ آخری مصرع (الف) میں نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

نیزہ ماؤن کو اپنے بچوں پر لانے والا ہے۔ یعنی وہ اپنے دشمنوں کو قتل کر کے ان کی ماؤں کو رلاتا ہے۔

ابن ہشام نے کہا کہ مجھ سے اس نے یہ بھی بیان کیا کہ ہاشم نے عامر سے کہا کہ میری تعریف میں کوئی بہترین شعر کہہ تو میں تجھے اس کا صلہ دوں گا تو عامر نے یہ شعر کہا۔ لیکن ہاشم نے اس کو پسند نہ کیا۔ پھر اس نے دوسرا شعر کہا۔ وہ بھی اس کو پسند نہ آیا۔ اس نے تیسرا کہا۔ تو اس کو بھی اس نے پسند نہ کیا۔ جب اس نے چوتھا شعر کہا یقتل ذالذنب ومن لا ذنب له تو اس کو پسند کیا۔ اور اس پر اس کو انعام دیا۔

ابن ہشام نے کہا کہ کمیت بن زید نے اپنے اس شعر میں اسی کی جانب اشارہ کیا ہے۔

وَهَاشِمٌ مَّرَّةٌ الْمَفْنَى مُلُوكًا بِلاَ ذَنْبٍ إِلَيْهِ وَمُذْنِبِينَ

بنی مرہ میں کا ہاشم وہ شخص ہے جو بے گناہ اور گنہگار

بادشاہوں کو فنا کر دیتا ہے۔

یہ بیت اسی کے ایک قصیدے کی ہے اور عامر کا وہ شعر جس میں یوم الہبائات

ہے ابو عبیدہ کے علاوہ دوسروں سے مروی ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ یہ وہ لوگ ہیں جن کی نیک نامی اور شہرت تمام بنی غطفان اور بنی قیس میں ہے یہ لوگ اپنے طریقوں پر قائم رہے۔ اور بیکل بھی انھیں میں کا ایک شخص تھا۔

۱۔ (الف) میں خط کشیدہ الفاظ نہیں ہیں۔ (احمد محمودی)

۲۔ (الف) میں المراجع نہیں ہے اور مصنف نے ہر ایک مصرع کو ایک بیت لکھا ہے۔

حالانکہ لغت کی کتابوں میں بیت الشعر ہوا اشتمل من النظم علی مصرعین صدر او مجزأ لکھا ہے۔ بیت وہ ہے جس میں دو مصرعے صدر و مجزأ کے ساتھ ہوں۔

(احمد محمودی)

حالاتِ نَسَل

لوگوں کا خیال ہے کہ نَسَل ہی وہ شخص ہے جس نے عرب کے لیے ہر سال میں آٹھ مہینے احترام کے قابل مقرر کیے تھے۔ اس کا یہ حکم عربوں نے اپنے لیے مفید پایا۔ عرب اس حکم سے نہ انکار کرتے ہیں اور نہ اس کی کوئی مخالفت کرتا ہے۔ اس حکم کے موافق وہ عرب کے جس شہر کی طرف چاہتے ہیں سفر کرتے ہیں ان مہینوں میں وہ کسی سے ذرا بھی نہیں ڈرتے۔ نئی حرہ کے زہیر نبائی سلمیٰ نے کہا ہے :-

ابن ہشام نے کہا کہ زہیر بنی مزینہ بن ادبن طاہتہ بن الیاس بن مضر سے ہے بعضوں نے زہیر بن ابی سلمیٰ کو بنی غطفان سے بتایا ہے بعض کہتے ہیں کہ بنی غطفان کا حلیف تھا وہ کہتا ہے :-

أَمَلُ فَإِنْ تَقَوَّالْمَرْوَرَةَ مِنْهُمْ وَدَارَاتُهَا لَا تَقُومُ مِنْهُمْ إِذَا انْخَلُ

(اے مخاطب) غور سے دیکھ کہ مقامِ مَرَوَرَات اور اس کے محلات ان سے کبھی خالی نہیں رہتے اگر وہ ان سے خالی بھی ہوں تو مقاماتِ نخل تو ان سے خالی نہ ہوں گے۔

بَلَادُ بَهَا نَادَمْتَهُمْ وَالْفِتْهُمْ فَإِنْ تَقَوَّيَا مِنْهُمْ فَإِنَّهُمْ بَسَلُ

وہ ایسے شہر ہیں کہ میں ان لوگوں کے ساتھ ان شہروں میں رہا ہوں اور ان سے دوستی کی ہے۔ اگر وہ مقامات ان لوگوں کے

ک۔ شعرِ بعد میں آ رہا ہے۔ لیکن ابن ہشام نے زہیر کا نسب درمیان میں بیان کر دیا ہے۔
(احمد محمودی)

خالی بھی ہوتی (اور وہ اپنے محفوظ مقامات چھوڑ کر کہیں باہر نکلیں بھی تو ان کو کچھ خوف نہیں) کہ وہ خود (از سر تا پا) حرام یعنی قابل احترام ہیں۔

ابن ہشام نے کہا کہ یہ دونوں شعر اسی کے ایک قصیدے کے ہیں۔ ابن اسحق نے کہا کہ بنی قیس بن ثعلبہ میں کے اعشی نے یہ شعر کہا ہے

أَجَارَتْكُمْ كَيْسَلٌ عَلَيْنَا مُحَرَّمٌ وَجَارَتْكُمْ لَكْمٌ وَحَلِيبٌ لَهَا

تھیں کسئل نے پناہ دی جو ہمارے لیے قابل احترام ہے اور ہم نے جس کو پناہ دی ہے وہ تمہارے لیے حلال اور ناقابل احترام ہیں۔

ابن ہشام نے کہا کہ یہ شعر اس کے قصیدے کا ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ کعب بن لؤی کے تین لڑکے ہوئے۔ مِرَّة بن کعب عدی بن کعب اور ہضیص بن کعب۔ ان کی ماں وَحْشِيَّة بنت شَيْبَانَ بن حَارِث بن فِهْر بن مالک بن النضر تھی۔ مِرَّة بن کعب کے تین لڑکے تھے۔ کلاب بن مِرَّة ۱۱۶ تيم بن مِرَّة۔ اور يقظہ بن مِرَّة۔ کلاب کی ماں تو مہند بنت مُرَيْر بن ثعلبہ بن الحارث بن مالک بن کنانہ بن خزیمہ تھی۔ اور يقظہ کی ماں بَارِقِيَّة تھی جو یمن والے بنی اسد کی شاخ بنی بارق سے تھی بعض کہتے ہیں کہ یہ تیم کی ماں تھی۔ بعض کہتے ہیں کہ تیم، مہند بنت مُرَيْر کا لڑکا تھا جو کلاب کی بھی ماں تھی۔ ابن ہشام نے کہا کہ بارق بنی عدی بن حارث بن عمرو بن عامر بن حارث بن امری القیس بن ثعلبہ بن مازن بن الأزد بن الغوث میں سے تھا جو بنی شَنُوَّة کی شاخ ہے الکویت بن زید نے کہا ہے۔

وَأَزْدُ شَنُوَّةَ أَنْدَرُوا عَلَيْنَا بِحُجْمٍ يَحْسِبُونَ لَهَا قُرُونًا

۱۔ (ز ب ج د) میں الاسد ہے۔ (ا ح م ع س د ی)

۲۔ (الف) میں اندروا ہے۔ جوہ وزن شعر کے لحاظ سے صحیح معلوم ہوتا ہے

اُزد شنودہ اپنے بے سینگ سروں سے ہم پر ٹوٹ پڑے
وہ خیال کر رہے تھے کہ انھیں سینگ ہیں (یا وجود عدم استطاعت
کے انھوں نے خود کو قوی خیال کیا)۔

فَمَا قُلْنَا لِبَارِقٍ قَدْ أَتَانَا وَمَا قُلْنَا لِبَارِقٍ أَعْتَبُونَا

تو ہم نے بنی بارق سے کبھی نہیں کہا کہ تم نے برا کیا۔ اور
نہ ہم نے ان سے کبھی یہ کہا کہ ہم پر غضبناک نہ ہوں اور ہمیں ہتاف
کرویں۔

یہ دونوں شعرا اسی کے قصیدے کے ہیں۔
ان کا نام بارق اس لیے ہوا کہ انھوں نے برق کی تلاش کی۔
ابن اسحق نے کہا کہ کلاب بن مرہ کے دولہے کے ہوئے۔ قصی بن کلاب
اور زبیر بن کلاب ان دونوں کی ماں فاطمہ بنت سعد بن سئل تھی۔ اور سئل
بنی خثعمہ کے بنی جذرہ میں سے ایک شخص تھا۔ اور خثعمہ میں والے بنی اُزد میں
سے تھا جو بنی الدیل بن بکر بن عبد مناة بن کنانہ کے حلیف تھے۔
ابن ہشام نے کہا کہ بعض لوگ خثعمہ (۱) الاسد اور خثعمہ (۲) الازد کہتے ہیں۔
اور یہ خثعمہ (۳) یثغر بن بشر بن صعوب بن دہمان بن نصر بن زہران بن السحارث بن
کعب بن عبد اللہ بن مالک بن نصر بن الاسد بن الغوث کا بیٹا تھا۔ بعضوں نے
سلسلہ نسب یوں بیان کیا ہے خثعمہ بن یثغر بن بشر بن صعوب بن نصر بن زہران
بن الاسد بن الغوث۔ یہ لوگ جذرہ کے نام سے اس لیے مشہور ہوئے کہ عامر بن

بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ:۔ نہ معنی کے لحاظ سے۔ (احمد محمودی)

۱۔ محی الدین عبد الحمید کے نسخہ میں حاشیہ پر لکھا ہے کہ برق کی تلاش سے مراد سرسبز مقامات
کی تلاش ہے کیونکہ برق یعنی بجلی بارش کا پتہ دیتی ہے اور بارش ہی سے سرسبزی ہوتی ہے۔
(احمد محمودی)

۲۔ (الف د) خثعمہ (ب ج) جثعمہ۔ (احمد محمودی)

عمر بن خزیمہ بن خثعمہ نے حارث بن رضاض جرہی کی بیٹی سے شادی کر لی تھی اور بنی خزیمہ مجاورین کعبۃ اللہ تھے اس لیے اس نے کعبۃ اللہ کی دیوار کی تعمیر کی۔ اس لیے عامر کو جاؤ رکھنے لگے اور اس کی اولاد کو جدرد۔ ابن اسحق نے کہا کہ سعد بن سئل کی مدح و ستائش میں کسی شاعر نے کہا ہے۔

مَا بَرَىٰ فِي النَّاسِ شَخْصًا وَاحِدًا مِّنْ عَلِمْنَا كَسَعْدِ بْنِ سَيْلٍ
ہیں جن لوگوں کے حالات معلوم ہیں تو ان میں کسی شخص کو سعد بن سئل کے جیسا نہ پائے گا۔

فَارِسًا أَضْبَطَ فِيهِ عُسْرَةٌ وَإِذَا مَا وَقَتَ الْقَرْنُ نَزَلَ
تو اسے ایسا شہسوار پائے گا (کہ شیر کی طرح) دونوں ہاتھوں سے کام کرتا ہے اس میں بائیں ہاتھ سے کام کرنے کی بھی عادت ہے۔ اور جب وہ اپنے کسی ہمسر کو مقابلے کے لیے بھیجتا ہے تو گھوڑے سے اتر پڑتا ہے۔

فَارِسًا يَسْتَدْرِجُ الْخَيْلَ كَمَا يَسْتَدْرِجُ الْحُرُّ الْقَطَا مَعَ الْحَيْلِ
اس کو ایسا شہسوار پائے گا جو نراناں خراماں (دشمن کے) ریلے کے قریب ہو جاتا ہے جس طرح گوشت کے بھوکے شکرے کو گرم رفتاری چینی مرغ سے نزدیک کر دیتی ہے۔ ابن ہشام نے کہا کہ استدراج الحرجس شعر میں ہے وہ بعض اہل علم سے مروی ہے۔

ابن ہشام نے کہا اور کلاب کی ایک بیٹی نعم نامی بھی تھی اور یہ سہم بن عمرو بن حصیص بن کلب بن لوی کے دونوں بیٹوں سعد و سعید کی ماں تھی اور

اس نعم کی ماں کا نام فاطمہ بنت سعد بن سئل تھا۔
ابن اسحق نے کہا کہ قصی بن کلاب کے چار لڑکے اور دو لڑکیاں ہوئیں۔
عبد مناف بن قصی عبدالدار بن قصی عبدالغزی بن قصی اور عبد بن قصی اور نعم بنت
قصی اور برة بنت قصی۔ ان کی ماں کا نام حبشی بنت خلیل بن حبشیہ بن سلول بن
کعب بن عمرو الخزاعی تھا۔

ابن ہشام نے کہا کہ بعضوں نے حبشیہ بن سلول کہا ہے۔
ابن ہشام نے کہا کہ عبد مناف بن قصی کے جس کا نام المغیرہ تھا چار لڑکے
ہوئے ہاشم بن عبد مناف عبد شمس بن عبد مناف المطلب بن عبد مناف اور ان کی
ماں عاتکہ بنت مرة بن ہلال بن فالح بن ذکوان بن ثعلبہ بن بہثہ بن سلیم بن منصور
بن حکمرمہ تھی جو تھا لڑکا نوفل بن عبد مناف تھا جس کی ماں ذاقده بنت عمرو
نازیہ تھی۔ اور مازن منصور بن حکمرمہ کا بیٹا تھا۔

ابن ہشام نے کہا کہ اسی نسب کی وجہ سے عقیلہ بن غزوہ بن جابر بن
وہب بن نسیب بن مالک بن الحارث بن بازن بن منصور بن حکمرمہ لے آئے
مخالفت کی۔

ابن ہشام نے کہا کہ ابو عمرو، تھامر، قلابہ، حییہ، ریطہ، ام الاختم، اور
ام سفیان، یہ سب کے سب عبد مناف ہی کی اولاد ہیں۔ ابو عمرو کی ماں توریطہ
تھی جو بنی سقیف میں کی عورت تھی۔ اور مذکورہ تمام عورتوں کی ماں عاتکہ بنت
مرة بن ہلال تھی جو ہاشم بن عبد مناف کی بھی ماں تھی۔ اور عاتکہ کی ماں صفیہ بنت
حوزہ بن عمرو بن سلول بن صغصغہ بن معاویہ بن بکر بن ہوازن تھی۔ اور صفیہ کی
ماں عاتکہ بنت سعد العشیور بن مذحج کی بیٹی تھی۔

۱۔ (ج ۲) فالج۔ (احمد محمودی)

۲۔ (ج ۲) سبب۔ (احمد محمودی)

۳۔ شاید ان سے مراد قصی اور ہاشم اور عبد شمس اور المطلب ہیں جو نوفل کے علاقے
بجائی ہیں۔ (احمد محمودی)

ابن ہشام نے کہا کہ ہاشم بن عبد مناف کے چار لڑکے اور پانچ لڑکیاں تھیں۔ عبد المطلب بن ہاشم، اسد بن ہاشم، اصف بن ہاشم اور نضلة بن ہاشم اور شفاء۔ خالدة۔ ضعیفہ۔ رقیہ۔ اور حنیہ۔ عبد المطلب اور رقیہ کی ماں سلمیٰ بنت عمرو بن زید بن ابید بن خداش بن عامر بن غنم بن عدی بن النجار تھی۔ اور نجار کا نام تیمر اسد بن ثعلبہ بن عمرو بن الخزرج بن حارثہ بن ثعلبہ ابن عمرو بن عامر تھا سلمیٰ کی ماں عمیرہ بنت صخر بن الحارث بن ثعلبہ بن مازن ابن النجار تھی۔ عمیرہ کی ماں سلمیٰ بنت عبد اللفہل نجاریہ تھی۔ اسد کی ماں کا نام قیلہ بنت عامر بن مالک الخزاعی تھا۔ اوصیفی اور حنیہ کی ماں ہند بنت عمرو بن ثعلبہ الخزرجیہ تھی۔ نضلة اور شفاء کی ماں بنی قضاہ کی ایک عورت تھی۔ خالدة اور ضعیفہ کی ماں کا نام واقدة بنت ابی عدی المازنیہ تھا۔

اولاد عبد المطلب بن ہاشم

ابن ہشام نے کہا کہ عبد المطلب بن ہاشم کے دس لڑکے اور پچھ لڑکیاں تھیں۔ العباس۔ حمزہ۔ عبد آشد۔ ابو طالب جس کا نام عبد مناف تھا۔ زبیر۔ الحارث۔ جحن۔ المقدم۔ ضرار اور ابولہب جس کا نام عبد العزی تھا۔ لڑکیاں ضعیفہ۔ ام حکیم البیضاء۔ عاتکہ۔ امیہ۔ ارویہ۔ اور برہ۔ العباس اور ضرار کی ماں نضلة بنت جناب بن کلیب بن مالک بن عمرو

- ۱۔ صاحب اولاد۔ ۲۔ لاولد۔ ۳۔ صاحب اولاد۔ ۴۔ صاحب اولاد۔ ۵۔ اولاد کی
- اولاد نہ رہی۔ ۶۔ صاحب اولاد۔ ۷۔ صاحب اولاد۔ ۸۔ اولاد نہ رہی۔ ۹۔ لاولد
- ۱۰۔ صاحب اولاد۔ ۱۱۔ باولد۔ ۱۲۔ باولد۔ ۱۳۔ باولد۔ ۱۴۔ باولد۔ ۱۵۔ باولد۔
- ۱۶۔ باولد۔ نسخہ (الف) میں نشان زدہ ناموں کے اوپر مذکورہ بالا کیفیت لکھی ہوئی ہے۔

ابن عامر بن زید مناة بن عامر حسن کا لقب ضحیان بن سعد بن النخروج بن تیم اللات بن اشر
 ابن قاسط بن ہنسب بن اقصی بن جدیلہ بن اسد بن ربیعہ بن نزار۔ بعض کہتے ہیں
 کہ اقصی بن وغمی بن جدیلہ اور حمزہ، مقوم، حجل اور صفیہ کی ماں کا لقب اس کی
 نیکیوں کی کثرت اور مال کی وسعت کے سبب سے غیذاق پڑ گیا تھا۔ اور صفیہ کا
 نام حالہ بنت اہیب بن عبدالمناذ بن زہرہ بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوی تھا۔
 اور عبد اللہ۔ ابو طالب۔ زبیر۔ اور صفیہ کے سوا تمام لڑکیوں کی ماں فاطمہ
 بنت عمرو بن عائذ بن عمران بن مخزوم بن یقطہ بن مرہ بن کعب بن لوی بن غالب
 ابن فہر بن مالک بن نضر تھی۔ اور فاطمہ کی ماں صخرہ بنت عبد بن عمران بن مخزوم
 ابن یقطہ بن مرہ بن کعب بن لوی بن غالب بن فہر بن مالک بن نضر تھی اور صخرہ
 کی ماں شجرہ بنت عبد بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوی بن غالب
 ابن فہر بن مالک بن نضر تھی۔ عاتق بن عبد المطلب کی ماں کا نام سحرہ بنت
 جندب حجیر بن رباب بن حبیب بن سوادہ بن عامر بن صعصعہ بن معاویہ بن بکر
 ابن ہوازن بن منصور بن عکرمہ تھا۔ اور ابو لہب کی ماں کئی بنت ہاشم بن عبد مناف
 ابن ضاطر بن حبشیہ بن سلول بن کعب بن عمرو الخزاعی تھی۔

ابن ہشام نے کہا کہ عبد اللہ بن عبد المطلب سے اولاد آدم کے سوا اللہ
 کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب تولد ہوئے صلوات اللہ
 وسلامہ ورحمۃ وبرکاتہ علیہ اعلیٰ آلہ۔ آپ کی والدہ کا نام آمنہ بنت وہب
 ابن عبد مناف بن زہرہ بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوی بن غالب بن فہر بن مالک بن
 نضر بن کنانہ تھا۔ آمنہ کی والدہ کا نام ہمدہ بنت عبد العزی بن عثمان بن عبدالدار

بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ:۔ باقی دوسرے نسخوں میں اس کے متعلق کوئی صراحت نہیں ہے۔
 ۱۷۔ خط کشیدہ الفاظ (الف) میں نہیں ہیں۔ ۱۸۔ خط کشیدہ الفاظ (الف) میں نہیں۔
 (احمد محمودی)

۱۹۔ (الف) میں خط کشیدہ الفاظ نہیں ہیں۔
 (احمد محمودی)

۱۲۱ ابن قصى بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤى بن غالب بن فهر بن مالك بن نضر بركة
کی ماں کا نام ام حبیب بنت اسد بن عبد العزی بن قصى بن كلاب بن مرة بن كعب
ابن لؤى بن غالب بن فهر بن مالك بن نضر۔ ام حبیب کی نانی کا نام بركة بنت
عوف بن عبید بن حویج بن عدی بن كعب بن لؤى بن غالب بن فهر بن مالك بن
نضر تھا۔

ابن ہشام نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حسب و نسب کے
محافظ سے والدہ کی طرف سے بھی اور والدہ کی طرف سے بھی تمام اولاد آدم میں
افضل و اشرف تھے۔ صلی اللہ علیہ وسلم و شرف و کرم و مجد و عظم۔ اجزاء کے
(سیرت) ابن ہشام کا پہلا جہ ختم ہوا۔

ذکر ولادت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نغمہ کی کھدائی کے بیان کی جانب اشارہ

۱۲۲ (زہری نے) کہا کہ ہم سے ابو محمد عبد الملک بن ہشام نے کہا کہ زیاد
ابن عبد اللہ بکائی نے محمد ابن اسحق مطلبی سے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
حالات بیان کیے ان میں سے یہ بھی ہے۔ انھوں نے کہا عبد المطلب بن ہاشم
ایک وقت جب حجر میں سو رہے تھے ایک آنے والا آیا اور انھیں نغمہ کے
کھودنے کا حکم دیا اور وہ قریش کے دو بیت اساف و نائلہ کے درمیان قریش کی

۱۔ (الف) میں خط کشیدہ الفاظ نہیں ہیں۔ (احمد مسعودی)

۲۔ (الف) میں خط کشیدہ الفاظ نہیں ہیں۔ (احمد مسعودی)

۱۲۲ قربان گاہ کے پاس پٹا ہوا تھا۔ اور اس کو بنی جرہم نے مکہ سے اپنے سفر کرتے وقت پاٹ دیا تھا۔ اور یہ اسمعیل بن ابراہیم علیہما السلام کی باؤلی تھی جس سے اللہ تعالیٰ نے انھیں اس وقت سیراب کیا تھا جب وہ صفر سنی میں پیاسے ہو گئے تھے اور ان کی والدہ نے بہت کچھ پانی کی تلاش کی تھی اور نہ پایا تھا اور کوہ صفا پر چڑھ کر اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ اسمعیل کے لیے بارش برسات پھر کوہ منرۃ پر آئیں اور اسی طرح دعا کی تو اللہ تعالیٰ نے جبریل علیہ السلام کو بھیجا اور انھوں نے اپنی ایڑی کو زمین پر مارا تو اس جگہ پانی ظاہر ہو گیا اور ان کی والدہ نے درندوں کی آواز سنی اور بچے کے لیے درندوں سے خطرہ محسوس کر کے دوڑتی اس کی طرف آئیں تو دیکھا کہ وہ اپنے ہاتھ سے کرید رہا اور پانی کو ٹول کر پی رہا ہے جو اس کے رخسار کے نیچے سے نکل رہا تھا۔ تو ان کی والدہ نے اس کو چشمہ بنا دیا۔ ۱۲۳

جرہم کے حالات اور زمزم کا پاٹ دیا جانا

بسم اللہ

ابن ہشام نے کہا کہ زیاد بن عبد اللہ بکائی نے محمد بن اسحق المطلبی سے جو روایت کی ہے اس میں بنی جرہم کے حالات اور ان کے زمزم کو پاٹ کر مکہ سے نکل جانے اور بنی جرہم کے بعد عبد المطلب کے زمزم کو کھودنے تک مکہ پر کس کی حکومت رہی ہر چیز کا بیان موجود ہے۔ انھوں نے کہا جب اسمعیل بن ابراہیم علیہما السلام کی وفات ہوئی تو بیت اللہ کی تولیت آپ کے فرزند نابت بن اسمعیل سے اس وقت تک متعلق رہی جب تک اللہ تعالیٰ نے چاہا۔

لہ۔ (الف) میں خط کشیدہ الفاظ نہیں ہیں۔

(احمد محمودی)

ان کے بعد بیت اشد کا متولی مضاہ بن عمرو جرہمی ہوا۔ بعض مضاہ بن عمرو جرہمی کہتے ہیں۔

ابن اسحق نے کہا کہ بنی اسمعیل اور بنی نابت اور ان کا نانا مضاہ بن عمرو اور جو لوگ بنی جرہم میں سے رشتے میں ان کے ماموں ہوتے تھے۔ اور بنی جرہم اور بنی قطوراء یہی لوگ اس زمانے میں مکہ کے باشندے تھے۔ بنی جرہم اور بنی قطوراء آپس میں عہد بھائی تھے۔ اور یہ دونوں ایک قافلے کی شکل میں یمن سے سفر کرتے آئے تھے۔ بنی جرہم پر مضاہ بن عمرو اور بنی قطوراء پر الشمیدع جو انھیں میں کا ایک شخص تھا حاکم تھے۔ یہ لوگ جب کبھی یمن سے نکلتے تو ان پر ایک بادشاہ ہوتا جو ان کا ہر طرح سے نگران رہتا۔ جب یہ دونوں مکہ میں اترے اس کو سرسبز اور شاداب شہر پایا تو انھیں پسند آیا اور دونوں یہیں رہ گئے۔ مضاہ بن عمرو اور اس کے جرہمی ساتھی مکہ کے بلند مقام قعیقان اور اس کے حوالی میں رہنے لگے۔ اور الشمیدع اور اور بنی قطوراء مکہ کے انشیبی حصے اجیا و اور اس کے حوالی میں۔ جو لوگ مکہ کی بلند جانب سے مکہ میں داخل ہوتے ان سے مضاہ محمول عشر لیتا۔ اور ۱۲۴ جو لوگ مکہ کی نشیبی جانب سے مکہ میں داخل ہوتے ان سے الشمیدع عشر لیتا۔ اور ہر ایک اپنی اپنی قوم میں رہتا۔ ایک دوسرے کے پاس نہ جاتا۔ پھر بنی جرہم اور بنی قطوراء نے ایک دوسرے سے بغاوت کی اور ہوس حکومت میں ایک دوسرے سے مقابلہ کرنے لگے۔ اور اس وقت مضاہ بن عمرو اور بنی اسمعیل اور بنی نابت بھی تھے اور بنی نابت ہی کے ہاتھ بیت اشد کی تولیت تھی۔ اور الشمیدع کو یہ بات حاصل نہ تھی۔ وہ ایک دوسرے کی طرف حملہ آور نہ ہو سکے۔ مضاہ بن عمرو قعیقان سے اپنے لشکر کو لیے اسکی مدد کی طرف اس طرح نکلا کہ اس کے لشکر کے ساتھ لشکر کا پورا سامان نیزے سپرے تلواریں اور ترکش وغیرہ ایک دوسرے سے ٹکراتے۔ اور کھڑے کھڑے تھے۔ کہنا جاتا ہے کہ قعیقان کو قعیقان اسی لیے کہا جاتا ہے (قعیق کے معنی ہیں کھڑے کھڑے) اور الشمیدع اجیاد سے اس طرح نکلا کہ اس کے ساتھ سوار اور

ل۔ دالف) میں نہیں ہے۔

(احمد محمودی)

پیادہ لشکر تھا۔ کہا جاتا ہے کہ ایچاد کو ایچاد اس سبب سے کہا جاتا ہے کہ اشمیدع کے ساتھ بہترین گھوڑے تھے۔ (ایچاد کے معنی بہترین گھوڑے ہیں)۔ ان کا مقابلہ مقام فاضح میں ہوا اور نہایت سخت جنگ ہوئی اور اشمیدع قتل اور بنی قطورا، ذلیل و رسوا ہوئے۔ کہتے ہیں کہ فاضح کو فاضح اسی سبب سے کہتے ہیں (فاضح کے معنی ذلیل و رسوا کرنے والے ہیں)۔ پھر ان لوگوں نے ایک دوسرے سے صلح کی خواہش ظاہر کی اور مقام مطابخ میں جو مکہ کے بلند حصے میں واقع ہے ان قبیلوں کی تمام شاخیں جمع ہوئیں۔ اور وہیں صلح کر لی۔ ۱۲۰ اور حکومت مضاض کے حوالے ہوئی۔ جب مکہ کی حکومت متفقہ طور پر مضاض کے ہاتھ آئی۔ اور وہاں وہ بادشاہ ہو گیا تو لوگوں کے لیے اس نے جانور ذبح کئے اور ان کی ضیافت کی تو وہاں لوگوں نے پکایا اور کھایا۔ اس لیے مطابخ کا نام مطابخ پڑ گیا۔ (طبخ کے معنی پکایا)۔ بعض اہل علم کا دعویٰ ہے کہ اس مقام کا نام مطابخ پڑنے کی وجہ یہ تھی کہ وہاں تبع نے جانور ذبح کر کے لوگوں کو کھلایا تھا اور اسی مقام پر تبع نے منزل کی تھی۔ مضاض اور اسمیدع کے درمیان جو لڑائی جھگڑا ہوا لوگوں کے اذعان سے پہلا جھگڑا تھا جو مکہ میں ہوا۔

اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے اسمعیل علیہ السلام کی اولاد کو خوب پہلایا۔ لیکن بیت اللہ کے متولی اور حکام مکہ بنی جرہم ہی رہے جو اسمعیل (علیہ السلام) کے ماموں ہوتے تھے۔ اولاد اسمعیل نے بنی جرہم سے حکومت کے متعلق کبھی نزاع نہ کی اس لیے کہ ایک تو وراثت میں ان کے ماموں ہوتے تھے۔ دوسرے مکہ معظمہ کی عظمت و حرمت اس بات سے مانع تھی کہ کہیں اس میں جنگ و جدل نہ ہو جائے۔ جب کہ میں اولاد اسمعیل کو تنگی ہونے لگی تو وہ دوسرے شہروں میں منتشر ہو گئے۔ جس قوم سے بنی اسمعیل کی مخالفت ہوئی اللہ تعالیٰ نے ان پر ان کو ان کی دینداری کے سبب غلبہ دیا۔ اور انھوں نے ان کو پامال کر ڈالا۔

بنی کنانہ اور بنی خزیمہ کا بیت اللہ پر تسلط اور جرہم کا اخراج

اس کے بعد مکہ میں بنی جرہم نے سرکشی شروع کی اور وہاں کی عظمت و حرمت کا لحاظ نہ رکھا۔ وہاں کے رہنے والوں کے سوا دوسرے جو لوگ وہاں جاتے ان پر ظلم شروع کر دیا اور کعبۃ اللہ کے لیے جندرانے گزرا نہ جاتے اس کو رکھا جانے لگے تو ان میں پھوٹ پڑ گئی۔ جب بنی بکر بن عبدمنافہ بن کنانہ اور غبشان نے جو بنی خزاعہ میں سے تھے ان حالات کو دیکھا ان سے جنگ کرنے اور ان کو مکہ سے نکال دینے پر متفق ہو گئے اور انھیں پیام جنگ دیا اور ان سے جنگ ہونے لگی۔ بنی بکر اور غبشان نے ان پر غلبہ پالیا اور انھیں حلا وطن کر دیا۔ زمانہ جاہلیت میں مکہ کی یہ حالت تھی کہ جو اس میں ظلم و زیادتی کرتا اس میں نہ رہ سکتا جو شخص اس میں خود سری کرتا مکہ اسے اپنے اندر سے نکال دیتا۔ اسی لیے اس کا نام ناکشہ مشہور تھا۔

کوئی بادشاہ اس کی بیحرمتی کا ارادہ کرتا تو فوراً برباد ہو جاتا۔ کہتے ہیں کہ اس کا نام بکۃ اس لیے مشہور ہوا کہ وہ ان سرکشوں کی گردنیں توڑ دیتا تھا۔ جو اس میں کسی برائی کی داغ بیل ڈالتے (بکۃ کے معنی گردن توڑ دینا ہیں) ابن ہشام نے کہا کہ مجھے ابو عبیدہ نے بتلایا ہے کہ بکۃ مکہ کے اندر کی ایک وادی کا نام ہے اور چونکہ لوگوں کا وہاں بہت ہجوم ہوتا تھا۔ اس لیے اس کو بکۃ کہنے لگے (بکۃ کے معنی ہجوم کیا)۔

ابو عبیدہ نے مجھے یہ شعر بھی سنایا

إِذَا الشَّرِيبُ أَخَذَتْهُ أَكَّةُ فَخَلَّ حَتَّى يَبْكَ بَكَّةُ

اے۔ کس کے سنی بانکا اور ڈانٹا ہیں (احمد محمودی)

جب کوئی ہم مشرب سختی پر اترے تو اس کو چھوڑ دے
حتیٰ کہ سختی اس سے مزاحمت کرے۔
یعنی اس کو چھوڑ دو کہ اس کے اونٹ پانی کی طرف جائیں اور وہاں
ہجوم کریں۔

بکہ خاص طور پر کعبۃ اللہ کی جگہ اور مسجد ہی کو کہا جاتا ہے۔ یہ دونوں
شہر (یعنی دونوں مصرع) عامان بن کعب بن عمر بن سعد بن زید بن ثابت بن تیمم کے ہیں۔
ابن ابی نے کہا کہ عمرو بن حارث بن مضاض جرہمی نے کعبے کے دونوں ہرن
اور بخر اسو کو نکال کر زمزم میں دفن کر دیا۔ اور بنی جرہم کو ساتھ لے کر یمن
کی طرف چلا گیا۔ اور تولیت مکہ اور وہاں کی حکومت اُسے چھوٹنے کے سبب
انھیں بہت غم ہوا چنانچہ عمر بن حارث بن مضاض نے اس بارے میں کہا ہے
اور یہ مضاض وہ مضاض نہیں ہے جس کو مضاض اکبر کہتے ہیں۔

وَقَائِلُهُ وَالذَّمْعُ مَبَادِرُ وَقَدْ شَرِقتْ بِالذَّمْعِ مِنْهَا الْحَاجِرُ

بعض کہتے والیوں کی یہ حالت ہے کہ آنسو تیزی سے
پڑ رہے ہیں اور آنکھوں کے طعنے آنسوؤں سے چمک رہے ہیں اور
وہ یہ کہتی ہیں۔

كَأَنَّ كَرِيْمًا بَيْنَ الْجَوْنِ إِلَى الصَّفَا أُنِيسَ وَلَوْ كُنْتَ بِمَكَّةَ سَامِرُ
گویا مقام حجوں سے کہ وہ صفا تک نہ کوئی نموش تھا اور
نہ مکہ میں کوئی رات میں بیٹھ کر چین سے بات کرنے والا۔

۱۔ کعبۃ اللہ کی طرف نذر گزرائی ہوئی چیزوں میں سے دو سونے کے ہرن بھی
تھے۔ جس کا ذکر آگے آئے گا۔

(احمد محمد دی)

۲۔ (الف) میں یہ شہر نہیں ہے۔ (احمد محمد دی)

فَقُلْتُ لَهَا وَالْقَلْبُ مِنِّي كَمَا نَأَى
يُجْلِبُهُ بَيْنَ الْجَنَاحَيْنِ طَائِرُ

میں نے عورت سے کہا اور میرے دل کا (تردد کے سبب) یہ عالم تھا کہ گویا اس کو کوئی پرند اپنے دونوں بازوؤں کے درمیان حرکت دے رہا ہے۔
(یعنی کبھی توجرات سے اس کا جواب دینے کو تیار ہو جاتا تھا اور کبھی ہمت و جرات صاف جواب دیدے میں اور کچھ نہ کہہ سکتا تھا) آخر میں نے کہا۔

بَلَى نَحْنُ كُنَّا أَهْلَهَا فَازَالَنَا
صُرُوفُ اللَّيَالِي وَالْجِدُّ وَالْعَرَاتُ

(یہ کس نے کہا کہ وہاں کوئی بستا ہی نہ تھا) کیوں نہیں۔
ہم ہی تو وہاں کے رہنے والے تھے ورنہ کی گریزوں اور نا کام
مساعی نے ہمیں وہاں سے نکال دیا۔

وَكُنَّا وَلَاقَةَ الْبَيْتِ مِنْ بَعْدِ نَابِتٍ
نُطُوفُ بِذَاتِ الْبَيْتِ وَلَكِنْ طَائِرُ

نابت کے بعد بیت اللہ کے متولی ہیں تو تھے جو اس
(اللہ تعالیٰ کے) گھر کے گرد گھومتے رہتے تھے (ہماری)
بھلائی تو (بالکل) ظاہر ہے۔

وَنَحْنُ وَلِيْنَا الْبَيْتِ مِنْ بَعْدِ نَابِتٍ
بِعِزِّ قُدْرَتِنَا كَدَيْتَا أَلَاكَ سِشْرُ

نابت کے بعد بیت اللہ کی تو نابت عزت و جلال کے
ساتھ ہمیں نے تو کی ہے۔ ہماری نظروں میں کثرت مال پر
فخر کرنے والوں کی کیا قدر و منزلت ہو سکتی ہے۔

۱۷۔ (الفن) میں یہ شعر نہیں ہے۔

(۱۷۔ محسود)

مَلَكُنَا فَعَزَّزْنَا فَاَعْظَمَ بِمَلِكِنَا فَلَيْسَ لِحَيِّ غَيْرِ بَاتِمٌ فَاخِرُ

ہم نے وہاں حکومت کی تو کس عزت و شان کی حکومت
کی ہمارے سوا کسی اور قبیلے کو وہاں فخر کی گنجائش ہی نہیں۔

اَلَمْ تَتَّكِرُوْا مِنْ خَيْرِ شَخْصٍ عَلِمْتُمْهُ فَاَبْنَاؤُكُمْ مِّنَّا وَنَحْنُ اَلَا صَاہِرُ

(اے بنی جرہم) کیا تم نے (اپنی لڑکی) اس شخص کے
بکاح میں نہیں دی ہے جو ان تمام لوگوں میں بہترین تھا جن کو میں
جانتا ہوں یعنی اسمعیل علیہ السلام اس کی اولاد ہمیں میں سے تو
ہے اور ہمارا ہی قبیلہ تو اس کا سسرال ہے۔

فَاِنْ تَتَنَبَّيْ الدُّنْيَا عَلَيْنَا بِحَالِهَا فَاِنْ لَهَا حَالًا وَفِيهَا التَّشَاَجُرُ

اگر دنیا اپنے حالات و تغیرات میں کسی وقت ہماری
طرف بھی متوجہ ہو جائے (تو کیا تعجب ہے) کہ اس میں تغیرات
تو ہوتے ہی رہتے ہیں۔ اور انھیں میں کشمکش ہوتی رہتی ہے۔

فَاُخْرِجْنَا مِنْهَا الْمَلِيْكُ بِقُدْرَةٍ كَذَلِكَ يَاللّٰهُ النَّاسُ يَتَّخِزُ الْمَقَادِرُ

ہمیں وہاں سے با قوت بادشاہ نے نکال دیا لوگوں کو تقدیریں
اسی طرح جاری ہوتی ہیں۔

اَقُوْلُ اِذَا نَامَ الْخَلِيُّ وَلَمْ اُنْمَرْ اِذَا الْعَرْشُ لَا يَبْعَدُ سَهِيْلٌ وَعَلِمُرُ

۱۔ (الف) میں بجائے خیر کے غیر ہے جس کے کوئی معنی بنتے نظر نہیں آتے غالباً کاتب کی تحریف ہے۔
۲۔ (الف) میں بجائے تنہائی کے تنہا ہے جس کے معنی یہ ہو سکتے ہیں کہ اگر دنیا نے ہم و دوستوں کو
چھوڑ کر غیروں کو دوست بنا لیا ہے تو الی آخر۔ (احمد محمودی)

جب فارغ البال لوگ سو گئے تو میں نہ سویا اور یہ دعا
کرتا رہا کہ اے عرش اعظم کے مالک سہیل و عامر (تیری رحمت
سے) دور نہ کر دے جا میں۔

وَبَدَّلْتُ مِنْهَا أَوْجَهَا لَا أَجِبُهَا قَبَائِلُ مِنْهَا لَحْمِيرٌ وَيَحْكَارُ

ان لوگوں کا قائم مقام تو نے ایسے لوگوں کو کر دیا ہے
جو مجھے محبوب نہیں۔ ان میں کچھ تو حمیری قبیلے کے ہیں اور کچھ
بھکاری۔

وَصِرْنَا أَحَادِيثًا وَكُنَّا بَغِيطَةً بِذَلِكَ عَصَنَّا السَّنُونَ الْخَوَائِرُ

کبھی ہم بھی قابل رشک تھے لیکن اب تو ہم گزشتہ قصے
اور کہانیاں بن کر رہ گئے ہیں۔ ہماری اس قابل رشک حالت ہی
کی وجہ سے گزشتہ زمانے نے ہمیں کاٹ کھایا ہے۔

فَسَمِعْتُ دُمُوعَ الْعَيْنِ تَبْكِي لِبَلَدَةٍ بِهَا حَرَمٌ أَمِنٌ وَفِيهَا الْمُشَاعِرُ

اس بلدہ محترم کے لیے جس میں امن و امان اور (اللہ تعالیٰ
کے محبوبوں کی) یادگاریں ہیں آنکھیں روتی اور آنسو بہاتی ہیں۔

وَتَبْكِي لِئَيْتِ لَيْسَ يُوْذَى حَمَامُهُ يَظَلُّ بِهِ أَمْنًا وَفِيهِ الْعَصَا فِرُ

آنکھیں اس گھر کے لیے روتی ہیں جہاں کے رہنے والے
کبوتر کو بھی تکلیف نہیں دیا جاسکتی۔ وہ اور چھوٹے چھوٹے پرند
ہمیشہ اس میں بے خوف رہا کرتے ہیں۔

وَفِيهِ وَحُوشٌ لَا تُزَامُ أَنْيْسَكُهُ إِذَا خَرَجَتْ مِنْهُ فَلَيْسَتْ تَغَادَرُ

اور اس میں جنگلی جانور بھی ہیں جن کے شکار کا کوئی قصد

نہیں کرتا اس لیے وہ (آدمیوں سے) مانوس ہیں۔ جب وہ اس
میں سے نکل کر چلے بھی جاتے ہیں (لو پھر واپس آتے ہیں)
بے وفائی نہیں کرتے۔

ابن ہشام نے کہا کہ قابلاً منہا جس شعر میں ہے وہ ابن اسحق کے علاوہ
دوسروں سے مروی ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ عمرو بن الحارث ہی نے عمرو غنشان اور ان مکہ والوں
کا تذہ کرتے ہوئے یہ شعر کہے ہیں جو نبی جزم کے مکہ سے چلے جانے کے بعد
وہاں چھوٹ رہے تھے۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ سِيرُوا إِن قَصْرَكُمْ أَنْ تَصْبَحُوا ذَاتَ يَوْمٍ لَا تَسِيرُونَ

(مکہ میں چھوٹے ہوئے) لوگو (مکہ سے) چلے جاؤ تمھارے
محل کا تو یہ حال ہے کہ اگر کسی روز صبح سویرے حملہ ہو جائے تو
تم نکل بھی نہ سکو گے۔

حُشُوا الْمَطِيَّ وَأَزْخُوا مِنْ أَرْمَتِهَا قَبْلَ الْمَمَاتِ وَقَضُوا مَا تَقْبِضُونَ

موت کے پہلے سواریوں کی باگیں ڈھیلی چھوڑ کر انھیں
تیز دوڑاؤ اور جو کچھ کرنا چاہتے ہو کر لو۔

كُنَّا أَنَا سَاكِنًا كُنْتُمْ فَعِيرًا دَهْرًا نَأْتُمُّ كَمَا كُنَّا تَكُونُونَ

ہم لوگ بھی تمھاری ہی طرح تھے۔ پھر زمانے نے
ہماری حالت بدل دی پس (ہو شیار ہو جاؤ کہ) تمھاری بھی وہی
حالت ہو گی جو ہماری ہوئی۔

۱۔ (ب ج د) ساکنی کہ الذین (الف) ساکنی کہ الذین۔ دوسرا نسخہ قذح معلوم ہو رہا ہے
کیونکہ الذین جمع ساکن واحد کی صفت کیسے بن سکے گا۔ فلیتدبر۔ (احمد مسعودی)

ابن ہشام نے کہا کہ اس کے اشعار میں سے یہ وہ شعر ہیں جن کی نسبت
 اس کی طرف کرنا صحیح ثابت ہوا ہے۔
 ابن ہشام نے کہا کہ بعض علماء شعر نے مجھ سے بیان کیا کہ یہ شعروہ ہیں
 جو عرب میں سب سے پہلے کہے گئے ہیں۔ اور یہ شعر یمن میں ایک پتھر پر کندہ ملے
 لیکن اس کے راوی کا نام بتایا نہ گیا۔

تولیت بیت اشد پر بنی خزاعہ میں کے بعض لوگوں کا مستقل قبضہ

۱۷۳

ابن اسحق نے کہا کہ اس کے بعد بنی خزاعہ میں غبشان بیت اشد کے
 متولی ہوئے۔ اور بنی بکر بن عبدمنہ نے ہو سکے۔ اور ان میں کے متولی کا
 نام عمرو بن الحارث الغبشانی تھا۔

بنی کنانہ کے قریش بنانوں اپنی قوموں میں، متفرق جماعتوں
 بنکر فیلوں، اور خاندانوں، میں رہا کرتے تھے۔ بیت اشد کی تولیت بنی خزاعہ
 میں وراثت کے بعد دیگرے چلی آتی تھی یہاں تک کہ ان کا آخری متولی حلیل بن
 حبشیہ بن سلول بن کعب بن عمرو خزاعی ہوا۔
 ابن ہشام نے کہا کہ بعض حبشیہ بن سلول کہتے ہیں۔

قصی بن کلاب کا جسی بنت حلیل سے ازواج

ابن اسحق کہتے ہیں کہ قصی بن کلاب نے حلیل بن حبشیہ کے پاس اس کی بیٹی

جی کے متعلق اپنا پیغام بھیجا تو اس نے اس پیغام کو بخوشی منظور کر لیا۔ اور اپنی بیٹی کا عقد اس سے کر دیا۔ اس جوڑے سے چار لڑکے ہوئے۔ عبداللہ بن عبد مناف عبد العزیٰ اور عبد پھر جب قصی کی اولاد پہلی اور عزت و مال میں ترقی ہوئی۔ اور خلیل مر گیا تو کعبہ امڈ کی تولیت اور مکہ کی حکومت کے لیے قصی نے خود کو بنی خزاعہ اور بنی بکر سے زیادہ مستحق پایا۔ اس لیے کہ قریش خاص اسمعیل بن ابراہیم (علیہما السلام) کی اولاد اور ان سب میں منتخب تھے۔ قصی نے قریش اور بنی کنانہ سے اس امر میں مشورہ کیا۔ اور بنی خزاعہ اور بنی بکر کے نکالنے کی انھیں ترغیب دی۔ اور انھوں نے اس بات کو قبول کیا۔ اس سے پہلے کے حالات یہ تھے کہ ربیعہ بن حرام جو بنی حذرہ بن سعد بن زید بن سے تھا کلاب کی وفات کے بعد مکہ آکر فاطمہ بنت سعد بن سئل سے نکاح کیا تھا۔ اس نکاح کے وقت فاطمہ کے لڑکوں میں سے ایک لڑکا زہرہ تھا اور ایک لڑکا قصی وودہ پیتا۔ ربیعہ فاطمہ اور اس کے شیر خوار بچے قصی کو اپنے ساتھ لے کر اپنے وطن کو چلا گیا اور زہرہ یہیں رہا۔ فاطمہ کو اس نئے شوہر ربیعہ سے ایک اور لڑکا رزاح نامی تولد ہوا۔ جب قصی جوان ہوا اور سن تمیز کو پہنچا تو مکہ آیا اور یہیں رہنے لگا۔ اور جب قصی کی قوم نے اس کے مشورے اور ترغیب کو قبول کیا (اور بنی خزاعہ اور بنی بکر کے اخراج کے لیے سب متفق ہو گئے)۔ تو قصی نے اپنے ماں شریک بھائی رزاح بن ربیعہ کو اپنی امداد کے لیے لکھ بھیجا کہ وہ اگر یہاں رہے اور اس کی امداد کرے۔ تو رزاح بن ربیعہ اپنے دوسرے بھائیوں حسن بن ربیعہ محمود بن ربیعہ اور جلمہ بن ربیعہ کو بھی اپنے ساتھ لے کر آیا جو اس کے علاقے بھائی تھے اور فاطمہ کے علاوہ دوسری عورت سے تھے۔

۱۔ (ب ج د) قرہ جن کے معنی منتخب کے ہیں (الف) قرہ جس کے معنی اعلیٰ شان و شوکت والا (احمد محمودی)

۲۔ (الف ب) فاطمہ یعنی فاطمہ کو لے گیا (ج د) فاطمہ یعنی فاطمہ اور اس کے بچے روئوں کو لے گیا۔ (احمد محمودی)

اور ان کے علاوہ بنی قضاہ کے ان لوگوں کو بھی اپنے ساتھ لایا جو حج کے ارادے سے نکلے تھے۔ اور یہ سب کے سب قصی کی امداد کے لیے متفق و متحد تھے۔ لیکن بنی خزاعہ کا دعویٰ یہ ہے کہ حُلَیل بن صَیْبِہ کی بیٹی سے قصی کو جب بہت اولاد ہوئی تو حُلَیل نے قصی کے لیے تولیت کعبہ کی وصیت کی اور کہا کہ بنی خزاعہ کی بہ نسبت تولیت و انتظام کعبہ اور حکومت مکہ کے لیے تم زیادہ موزوں و مستحق ہو۔ قصی نے اسی لیے اطلب تولیت کی خرات کی لیکن یہ روایت بنی خزاعہ کے سوا دوسرے کسی سے ہم نے نہیں سنی۔ واللہ اعلم کہ ان دونوں میں کون سی بات سچی ہے۔

غوث بن مرثدہ لوگوں کو حج کی اجازت دینے پر

مامور ہونا

الغوث بن مرثدہ بن طابخہ بن الیاس بن مضر اور اس کی اولاد عرفہ کے بعد لوگوں کو وہاں سے نکلنے کی اجازت دینے پر مامور اور اس کی متولی تھی اور اس کو اور اس کی اولاد کو صوفہ کہا جاتا تھا۔ اور یہ تولیت اس کو اس طرح حاصل ہوئی تھی کہ اس کی ماں جرہم میں کی ایک عورت تھی۔ اور اس کو اولاد نہ ہوتی تھی۔ تو اس نے اللہ تعالیٰ کی نذر مانی کہ اگر اسے لڑکا ہو تو اس کو وہ کعبۃ اللہ کے لیے وقف کر دیگی کہ وہ اس کی عبادت و خدمت و انتظام میں لگا رہے۔ اس کو لڑکا پیدا ہوا جس کا نام غوث رکھا گیا۔ اور یہ ابتدا میں اپنے ماموروں بنی جرہم کے ساتھ انتظام کعبۃ اللہ میں رہا کرتا تھا۔ اس لیے عرفہ کے بعد لوگوں کو وہاں سے نکلنے کی اجازت دینے کا کام بھی اسی سے

۱۔ بد کا لفظ (ج د) میں ہے۔ اور (الف ب) میں نہیں ہے۔ (امد محمدی)

متعلق ہو گیا۔ کیونکہ اس کو کعبہ اللہ کی قربت کے سبب ایک خاص قدر و منزلت حاصل ہو گئی تھی۔ اور اس کے بعد اس کی اولاد کی بھی یہی حالت رہی یہاں تک کہ وہ بھی چل بسے غوث بن مرزبان اپنی ماں کی نذر کے پورا کرنے کے متعلق کہتا ہے۔

اِنِّیْ جَعَلْتُ رَبِّیْ مِنْ بَنِیَّةٍ رَّیْبَةً بِمِصَّةِ الْعَلِیَّةِ

اے پروردگار میں نے اپنے بچے کو مکہ مشرفہ کے لیے وقف کر دیا ہے۔

فَبَارِكْ لِّیْ بِهَا اِلٰهَ وَاجْعَلْ لِّیْ مِنْ صَالِحِ الْبَرِیَّةِ

پروردگار میرے لیے اس کو وہاں برکت دے اور اے تمام مخلوقات میں سے بہترین بنا۔

لوگوں کا دعویٰ ہے کہ جب غوث بن مرزبان لوگوں کے ساتھ وہاں سے نکلتا تو یہ کہا کرتا تھا۔

لَا هُمْ رِائِیْ تَابِعُ تَبَاعَةٍ اِنْ كَانَ اِثْمٌ فَعَلِیْ قُضَاعَةٌ

یا اللہ میں تو بس پوری طور پر پیروی کر لے والا ہوں اگر کوئی گناہ ہے تو اس کا وبال بھی قضاہ پر ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے یحییٰ بن عباد بن عبد اللہ بن زبیر نے اپنے باپ عباد سے روایت کی اس نے کہا کہ صوفیہ کی حالت یہ تھی کہ وہ لوگوں کو مقام عرفہ سے لے کر نکلتے تھے اور جب منیٰ سے مکہ کے طرف جانے کا لوگ قصد کرتے تو یہی لوگ دوسرے لوگوں کو اجازت دیتے حتیٰ کہ جب منیٰ سے مکہ کو جانے کا روز ہوتا اور لوگ جمروں کو پتھر مارنے کے لیے آتے تو قبیلہ صوفہ ہی میں سے کوئی ایک شخص (پہلے) پتھر مارتا اور دوسرے لوگ

پتھر نہ مارتے جتنا کہ وہ پہلے نہ مارتا۔ ضرورت مند لوگ جنہیں جلد جانا ہوتا اس کے پاس آتے اور اس سے کہتے کہ چلے اور آپ پہلے پتھر مارے کہ ہم بھی آپ کے ساتھ پتھر ماریں۔ وہ کہتا خدا کی قسم میں ابھی پتھر نہ ماروں گا حتیٰ کہ سورج نہ ڈھل جائے۔ اور ضرورت مند عجلت کے خواہاں لوگوں کی یہ حالت ہوتی کہ خود اسی کو پتھر مارتے اور جلدی کرتے اور کہتے کہ کجبت حل پتھر مار لیکن وہ انکار ہی کرتا رہتا۔ یہاں تک کہ جب آفتاب ڈھلتا تو اٹھتا اور پتھر مارتا اس کے بعد دوسرے لوگ بھی پتھر مارتے۔

ابن اسحق کہتے ہیں کہ جب لوگ جمروں کو پتھر مارنے سے فارغ ہوتے اور مٹی سے نکل کر مکہ جاتے کا ارادہ کرتے تو قبیلہ صوفہ کے لوگ گھاٹی کی دونوں جانب کھڑے ہو جاتے اور لوگوں کو جانے سے روک دیتے۔ اور کہتے اے گروہ صوفہ گزر جاؤ پتھر دوسرے لوگ نہ گزرتے یہاں تک کہ وہ گزر جاتے اور جب قبیلہ صوفہ کے لوگ مٹی سے مکہ کی جانب جانے کے لیے نکل کھڑے ہوتے اور چلے جاتے تو دوسرے لوگوں کے لیے راستہ صاف ہو جاتا۔ اور وہ ان کے بعد نکلتے۔ غرض یہی حال رہا یہاں تک کہ وہ لوگ حل ہوئے اور جدی رشتے کی قربت کے سبب سے ان کے بعد ان کے وارث بنو سعد بن زید مناة بن تمیم ہوئے اور پھر آل صفوان بن الحارث بن شجنہ ہوئے جو بنو سعد ہی کی ایک شاخ تھی۔

ابن ہشام نے کہا کہ صفوان جناب بن شجنہ بن عطار بن عوف بن کعب بن سعد بن زید مناة بن تمیم کا بیٹا تھا۔

ابن اسحق نے کہا کہ صفوان ہی لوگوں کو حج کے وقت عرفہ سے نکلنے کی اجازت دیا کرتا تھا۔ اور اس کے بعد اس کی اولاد اجازت دیا کرتی

۱۔ (رب ج د) یعنی (الف) یعنی دوسرا نسخہ بالکل بے معنی ہے یا تو بجز اجازت دینے کے معنی میں ہوتا یا بجز آخر میں رائے پہلے سے ہوتا کہ اختیار دینے کے معنی میں ہوتا۔
(احمد محمودی)

یہاں تک کہ ان میں کا آخر شخص جس کے زمانے میں اسلام مآظہور ہوا وہ گریب بن صفوان تھا۔ اوس بن تیم بن مغراء السعدی کہتا ہے!

لَا يَبْرُحُ النَّاسُ مَا جَعَلُوا مَعْرَفَهُمْ حَتَّى يَقَالَ أَجِيرُوا آلَ صَفْوَانَا

جب تک لوگ حج کرتے رہیں گے اپنے منہم عرفہ سے نہیں ہٹیں گے۔ یہاں تک کہ اے بنی صفوان میں اجازت دو نہ کہا جائے۔

ابن ہشام نے کہا کہ یہ شعر اوس بن مغراء کے قصیدے میں کا ہے۔

عدوان کی مقام مزدلفہ سے روانگی کی حالت

اور ذوالاخصیع العدوانی نے جس کا نام خرتنان بن عمرو تھا اور ذوالاخصیع اس کا نام اس لیے مشہور ہو گیا کہ اس نے اپنی ایک انگلی کاٹ لی تھی یہ شعر کہے ہیں۔

عَذِيرَ الْحَيِّ مِنْ عَدَوَا كَا فَوَاحِيَةَ الْأَرْضِ

بنی عدوان کے اس قبیلے کی جانب سے کون عذر کر سکتا ہے کہ وہ تو زمین اژدہوں کے مانند ذوق بیست و شان ہیں۔

بَعَثَ بَعْضَهُمْ ظُلْمًا فَلَمْ يَرْغَعْ عَنِ بَعْضِ

وہ آپس میں ایک دوسرے پر بوجہ ظلم و زیادتی کرتے ہیں تو کبھی ایک دوسرے کی رست نہیں کرتا۔

وَمِنْهُمْ كَانَتْ السَّادَاتُ حُدُومُ الْوَفُونَ بِالْقَرْضِ
 لیکن ان میں ایسے سردار صفت لوگ بھی ہیں جو کبھی
 قرض لیتے ہیں تو پورا پورا ادا کرتے ہیں۔

وَمِنْهُمْ مَنْ يُجْبِزُ النَّاسَ بِالسُّنَّةِ وَالْفَرْضِ
 ان میں ایسے لوگ بھی ہیں جو لوگوں کو سنت اور فرض
 یعنی احکام حج کی اجازت دیتے ہیں۔

وَمِنْهُمْ حَكْمٌ يَقْضِي فَلَا يَنْقُضُ مَا يَقْضِي
 ان میں ایسے بھی ہیں (جو فیما بین کے اختلاف میں)
 حکم بنا کرتے ہیں اور جو فیصلہ وہ کر دیتے ہیں وہ ٹوٹتا نہیں۔
 یہ اشعار اس کے ایک قصیدے کے ہیں۔

(ذو الأصابع کے ان اشعار اور اوس کے مذکورہ بالا شعر میں ظاہر
 تخالف معلوم ہوتا ہے کہ وہ بنی صفوان کو اجازت دینے والا بتاتا ہے۔
 اور یہ بنی عدوان کو لیکن دراصل ان میں تخالف نہیں ہے بلکہ (ذو الأصابع نے
 جس اجازت کا ذکر اپنے شعر میں کیا ہے وہ مزولفے سے نکلنے کے متعلق ہے
 جو بنی عدوان سے متعلق تھی جس طرح زیاد بن عبد اللہ البکائی نے محمد بن اسحق
 کی روایت سے بیان کیا ہے کہ بنی عدوان کی وراثت میں یہ اجازت ان کے
 باپ دادا سے برابر چلی آئی ہے۔ ان میں کا آخری شخص جس کے زمانے میں
 اسلام کا ظہور ہوا ابوسنیارہ عمیل بن الأعزل تھا۔ اور اسی کے متعلق عرب
 کے کسی شاعر نے کہا ہے۔

غَنَ دَفْعًا عَنْ أَبِي سَيَّارَةَ وَعَنْ مَوَالِيهِ بَنِي فَزَّارَةَ

ہم نے ابوسنیارہ اور اس کے عمائد بھائیوں بنی فزارہ سے

لوگوں کو ہٹایا ہے۔

حَتَّىٰ أَجَازَ سَالِمًا حِمَارَهُ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ يَدْعُو حِمَارَهُ

یہاں تک کہ ابو سیارہ نے گدھی کو شرارت کرنے سے روک کر رو قبیلہ ہوا اور اشد تعالیٰ کی پناہ کے لیے دعا کر کے لوگوں کو اجازت دی۔

ابو سیارہ اپنی ایک گدھی پر بیٹھے لوگوں کو ہٹا رہا تھا۔ اسی لیے شاعر نے سالما حمارہ کہا ہے۔

غامر بن ظرب بن عمرو بن عیاذ بن لیشکر بن

عدوان کابیان

ابن اسحق نے کہا کہ تقیضی چلکا مذکورہ بالا شعر میں جو آیا اس سے مراد غامر بن ظرب بن عمرو بن عیاذ بن لیشکر بن عدوان العدوانی ہے۔ عرب میں دنی فساد یا کسی فیصلے میں کوئی دشواری پیش آتی تو اسی کی طرف رجوع کرتے اور وہ جو کچھ فیصلہ کر دیتا اس سے سب کے سب راضی ہوتے۔ ایک مقدمہ اس کے پاس پیش ہوا۔ جوان میں مختلف فیہ تھا۔ ایک غنٹی تھا جس میں وہ علامت بھی تھی جو مردوں کی ہے اور وہ بھی جو عورتوں میں ہوتی ہے لوگوں نے اس سے اس کے متعلق سوال کیا کہ اس کو تم مرد شمار کرو گے یا عورت۔ اس مسئلے سے زیادہ دشوار اس کے پاس کوئی مسئلہ نہیں آیا تھا۔

۱۔ خط کشیدہ الفاظ زالف) میں نہیں ہیں۔

(احمد محمودی)

اس لیے اس نے کہا کہ میں تمہارے اس معاملے میں غور کرنے کے بعد جواب دوں گا۔ اے گروہ عرب خدا کی قسم تمہارے اس معاملے کے جیسا میرے پاس اور کوئی معاملہ نہیں آیا۔ ان لوگوں نے اس کو ہمت دی اور اس نے اپنی رات بیداری میں اس طرح گزاری کہ اپنے اس معاملے میں الٹی سیدھی زائیں قائم کرتا اور اسی معاملے میں غور کرتا رہا لیکن اس کے متعلق کوئی بات اس کے سمجھ میں نہ آئی۔ سخیلہ نامی اس کی ایک لونڈی تھی جو اس کی بکریاں چرایا کرتی تھی وہ اس لونڈی پر ہمیشہ عتاب کیا کرتا۔ جب صبح بکریاں چرنے کے لیے چھوڑتی تو کہتا اے سخیلہ خدا کی قسم تو نے بہت دن چڑھا دیا اور جب چراگاہ سے بکریاں واپس لاتی تو کہتا اے سخیلہ خدا کی قسم تو نے بہت رات کر دی اور اس کا یہ عتاب اس لیے تھا کہ وہ بکریوں کو چراگاہ کی جانب چھوڑنے میں ہمیشہ دیر کیا کرتی تھی یہاں تک کہ بعض لوگ اس سے پہلے ہی چراگاہ کو چلے جاتے اور واپس لانے میں بھی ہمیشہ تاخیر کیا کرتی حتیٰ کہ واپسی میں بھی بعض لوگ اس سے پہلے ہی واپس ہو جاتے تھے۔ جب اس لونڈی نے عامر کی اس کے بستر پر بیداری، اور بے چینی، بیقراری، دیکھی کہا تیرا باپ مر جائے تجھے کیا ہوا ہے آج رات تجھے کون سا مشکل پیش آئی ہے۔ عامر نے کہا اری کبھت جس معاملے سے تجھے کوئی سروکار نہوا اس میں مجھے اپنے حال پر چھوڑ۔ سخیلہ نے دوبارہ اس سے ویسا ہی سوال کیا تو عامر نے اپنے دل میں کہا ممکن ہے کہ جس معاملے میں میں حیران ہوں اس کا کوئی حل یہ پیش کر دے اور کہا اری کبھت میرے پاس خنثی کی میراث کا معاملہ پیش ہوا ہے میں اسے مرد قرار دوں یا عورت خدا کی قسم میری سمجھ میں نہیں آ رہا ہے کہ میں کیا کروں کوئی معقول وجہ اس میں مجھے نظر نہیں آتی ہے سخیلہ نے کہا سبحان اللہ یہ بھی کوئی دشوار بات ہے فیصلے کا مدار پیشاب کے مقام سے کیجئے خنثی کو پیشاب کر دے اگر اس نے اس راستے سے پیشاب کیا جس سے مرد پیشاب کرتے ہیں تو وہ مرد ہے اور اگر اس نے اس راستے سے پیشاب کیا جس سے عورتیں پیشاب کرتی ہیں تو وہ عورت ہے عامر نے کہا اے سخیلہ اس فیصلے کے بعد اب تو بکریوں کو چاہے دیر سے لایا کر یا دیر

لیجایا کرتے تھے معاف ہے خدا کی قسم تو نے اس معاملے کو جل کر دیا پھر صبح
 ہوئی ان لوگوں کے پاس گیا اور وہی فیصلہ کیا جس کا نتیجہ نے اسے مشورہ دیا تھا۔

قصی بن کلاب کا حکومت مکہ پر غلبہ پانا اور اس کا قریش کو متحد کرنا اور بنی قضاہ کا اس کی امداد کرنا

—————

ابن اسحق نے کہا کہ جب مذکورہ بالا سال آیا اور بنی صوفہ نے حسبِ عادت
 وہی کام کیے جو ہمیشہ وہ کیا کرتے تھے اس حال میں کہ تمام عرب ان کی تولیت
 اور ان کے حقوق سے واقف تھے اور ان کے ولوں میں وہ تمام کام بنی جرہم
 اور بنی خزاعہ کے وقت سے بطور مذہب جاگزیں تھے۔ تو قصی بن کلاب اپنی قوم
 قریش اور بنی کنانہ اور بنی قضاہ کو ساتھ لیے عقبہ کے پاس آیا۔ اور کہا اس
 کام کی تولیت کا ہم تم سے زیادہ حق رکھتے ہیں۔ تو بنی صوفہ نے قصی سے
 جنگ شروع کی اور خوب جنگ ہوئی بنی صوفہ نے شکست کھائی اور جو چیزیں
 رسوم حج سے متعلقہ ان کے ہاتھوں میں تھیں ان سب پر قصی نے غلبہ حاصل
 کر لیا۔ جب یہ دیکھا تو بنی خزاعہ اور بنی بکر بھی قصی سے کترانے لگے۔ اور
 انھوں نے جان لیا کہ عنقریب کعبۃ اللہ اور امور مکہ میں وہ انھیں بھی مانع ہوگا
 جس طرح بنی صوفہ کو اس نے منع کر دیا اور جب وہ قصی سے کترانے لگے تو

۱۔ (ب ج د) میں لائن اولیٰ بہذا منکم ہے جس کے معنی ہم نے ترجمہ میں لکھے ہیں (الف)
 میں لائن اولیٰ بہذا منکم ہے اس کے معنی یوں ہوں گے کہ نہیں ایسا نہیں ہو سکتا بلکہ ہم تم سے
 زیادہ حق رکھتے ہیں۔

(احمد عسہودی)

قصی نے ان سے بھی جنگ کرنے کی تیاری کی اور ان سے لڑائی کی اپنی جانب سے ابتدا کر دی۔ اور بنی خزاعہ اور بنی بکر بھی اس سے مقابلے کے لیے نکلے۔ دونوں لشکر ملے۔ اور خوب گھسان کی جنگ ہوئی۔ یہاں تک کہ فریقین میں سے بہت سے لوگ مارے گئے۔ پھر انھوں نے ایک دوسرے کو صلح کی دعوت دی۔ اور عرب ہی میں سے کسی ایک شخص کو حکم بنانے کی ٹھہری۔ اور یحضر بن عوف بن کعب بن عامر بن لیث بن بکر بن عبد مناة بن کنانہ کو حکم بنایا۔ یحضر نے ان میں فیصلہ یہ کیا کہ کعبہ اشد اور امور مکہ کے متعلق بنی خزاعہ کی نسبت قصی زیادہ حقدار ہے اور بنی خزاعہ اور بنی بکر کے جن لوگوں کو قصی نے قتل کیا ان کا خون ہماقط اور پامال اور قریش اور بنی کنانہ اور بنی قضاہ کے جن لوگوں کا خون بنی خزاعہ اور بنی بکر نے کیا اس کی دیت دینا ان پر لازم ہوگا۔ اور کعبہ اشد اور مکہ کے معاملات میں قصی آزاد ہوگا۔ اسی روز سے یحضر بن عوف کا نام شداخ ہو گیا کیونکہ اس نے بہت سے خون اس روز ساقط اور پامال کر دیے۔ (شداخ کے معنی پیٹ میں بچہ مکمل ہونے سے پہلے گر گیا)۔

ابن ہشام نے کہا کہ بعض لوگوں نے شداخ کہا ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ اس کے بعد سے بیت اشد اور امور مکہ اور اپنی قوم کے گھروں سے مکہ تک تمام امور کے انتظام کا سرپرست قصی ہی بن گیا۔ اور اپنی قوم اور مکہ والوں کا بادشاہ ہو گیا اور اس کی قوم نے اس کو بادشاہ تسلیم بھی کر لیا۔ لیکن قصی نے عرب کو ان کی اسی حالت پر برقرار رکھا جس حالت میں وہ تھے اور ایسا اس نے اس لیے کیا کہ وہ خود بھی ان تمام باتوں کو اپنے دل میں ایسا ہی مذہبی سمجھتا تھا کہ ان میں کسی قسم کا رد و بدل نہ ہونا چاہئے۔ چنانچہ اس نے آل صفوان اور آل عدوان اور نساء اور مرہ بن عوف کو ان ہی حالات پر قائم رکھا جن حالات پر وہ تھے۔ یہاں تک کہ اسلام آیا۔ اور اللہ تعالیٰ نے اس کے ذریعہ ان (کی حکومت کے) تمام عمارات کو وھا دیا۔ بنی کعب بن لوی میں قصی پہلا شخص تھا، جس نے ایسی حکومت حاصل کی جس کے سبب سے اس کی قوم نے اس کی اطاعت کی۔ اور عہد دہائے حجاب و سقایہ درخشاہ

وَنَدَوَه وَلِوَاءَ سَبِّ كَسْبِ قَصِي هِي سَمْتَلَق تَحْتِ۔ اور وہ مکہ میں ہر طرح کی رفعت و منزلت کا جامع تھا۔ (حجایہ۔ خدمت پر وہ کعبۃ اللہ۔ سقایہ۔ حاجیوں کو زمزم کا پانی پلانے کی خدمت۔ رفاوہ۔ حاجیوں کی ضیافت۔ نَدَوَه۔ مجلس شوریٰ۔ لَوَاءَ۔ پرچم باندھنے کی خدمت)۔ اس نے مکہ کے چار حصے کئے اور اپنی قوم میں بانٹ ڈائے۔ اور قریش میں کے ہر ایک قبیلہ کو اس نے وہ منزلت دی جس پر وہ پہلے سے تھے۔ لوگوں کا ادعا ہے کہ قریش نے حرم کے ان درختوں کے کاٹنے سے خوف کیا جو ان کے گھروں میں تھے تو قصی نے اور اس کے مددگاروں نے اپنے ہاتھ سے انھیں کاٹا۔

قریش نے اس کا نام مجمع رکھ دیا۔ اس لیے کہ وہ مکہ کی ہر طرح کی رفعت و منزلت کا جامع تھا۔ اور انھوں نے اس کی حکومت کو مبارک پایا۔ اس لیے قریش کی کسی عورت کا نکاح اور کسی مرد کی شادی نہ ہوتی اور نہ وہ کسی نازل شدہ کسی دشوار معاملے میں مشورہ کرتے اور نہ کسی قوم سے جنگ کے لیے پرچم باندھتے مگر اسی کے گھر میں۔ ان کے پرچم، قصی کا کوئی لڑکا باندھ دیا کرتا۔ قریش کی کوئی لڑکی چولی پہنے کی عمر کو پہنچ کر چولی نہ پہنتی مگر اسی کے گھر میں۔ اسی کے گھر میں اس لڑکی کے جسم پر چولی بیوتی جاتی اور پہنائی جاتی اس کے بعد وہ اپنے لوگوں کے پاس جاتی۔ اس کی قوم قریش میں اس کے احکام کا یہ حال اس کی زندگی میں اور اس کے مرنے کے بعد بھی حکم مذہبی کی طرح ضروری الاتباع ہو گیا تھا کہ اس کے خلاف نہ کیا جاتا۔ اور اس نے اپنے لیے ایک مشورہ گھر بنوایا۔ اور اس کا دروازہ کعبۃ اللہ کی مسجد کی طرف رکھا اسی میں قریش اپنے معاملات کا فیصلہ کیا کرتے تھے۔ ابن ہشام نے کہا کہ شاعر کہتا ہے۔

قُصِي لَهْرِي كَانَ يُدْعَى مُجَمَّعًا .. بِمَجْمَعِ اللَّهِ الْقَبَائِلِ مِنْ فِهْرِ

۱۔ (الف)۔ لہرب قوم فی غیر جم (بج د) لہرب قوم من غیر جم۔ پہلے نسخے میں فی کا جو احتمال کیا گیا ہے وہ غلط معلوم ہوتا ہے۔ (احمد محمد مدنی)

میری عمر کی قسم قصی جو مجمع کے نام سے مشہور تھا اسی کے
ذریعہ سے اللہ تعالیٰ نے اپنی فہر کے تمام قبیلوں کو متحد کر دیا۔

ابن اسحق نے کہا کہ عبد الملک بن راشد نے اپنے باپ سے روایت
کرتے ہوئے مجھ سے بیان کیا کہ ان کے باپ نے سائب بن خطاب حجرے والے
کو کہتے سنا کہ عمر بن الخطاب (رضی اللہ عنہ) سے آپ کی خلافت کے زمانے میں ایک
شخص قصی بن کلاب کے حالات بیان کر رہا تھا جس میں اس کے اپنی قوم کو متحد کرنے،
اور بنی خزاعہ اور بنی بکر کو کھنہ سے نکال دینے اور بیت اللہ کی تولیت، اور مکہ
کی حکومت حاصل کرنے، کا ذکر تھا تو عمر بن الخطاب (رضی اللہ عنہ) نے اس کی
تردید و انکار نہیں کیا۔

ابن اسحق نے کہا کہ جب قصی اپنی جنگ سے فارغ ہوا تو اس کا
بھائی رزاح بن ربیعہ اپنی قوم کے ان لوگوں کو لے کر جو اس کے ساتھ تھے اپنے
شہروں کی طرف لوٹ گیا اور رزاح نے قصی کی استدعا کو قبول کرنے کے متعلق کہا ہے۔

لَمَّا أَتَى مِنْ قُصَيِّ رَسُولُ فَقَالَ الرَّسُولُ: أَجِيبُوا الْخَلِيلَا

جب قصی کے پاس سے قاضد آیا اور قاضد نے کہا کہ
ایک دوست کی استدعا کو قبول کرو۔

نَهَضْنَا إِلَيْهِ نَقُودَ الْحَيَاةِ وَنَطْرَحُ عَنْهُ الْمُلُوكَ الثَّقِيلَا

تو ہم اس کی طرف جانے کے لیے گھوڑوں کو کھینچ لائے
اور اپنی آتہائی سستی کو پھینک کر اٹھ کھڑے ہوئے۔

نَسِيرُ بِهَا اللَّيْلَ حَتَّى الصَّبَاحِ وَنَكْنِي النَّهَارَ لَيْلًا نَزُولَا

ہم ان گھوڑوں پر رات تمام چلتے یہاں تک کہ صبح ہو جاتی
اور دن میں چھپ رہتے تاکہ ہم ہلاک نہ ہو جائیں۔

فَهَمُّ سِرِّ عِزٍّ كَوْنِهِ الْقَطَا يَحْتَمِلُ بِمَا مِنْ قُصَيِّ رَسُولَا

۱۳۸

وہ گھوڑے جو قصی کے پاس سے ہمارے پاس قاصد کو
لائے ایسے تیز تھے جیسے پانی پیئے جاتے وقت مرغ سنگ خوار۔

بَجَعْنَا مِنَ السَّرِّ مِنْ أَشْمَذَيْنِ وَمِنْ كُلِّ حَيٍّ جَمْعًا قَبِيلًا

ہم نے اشمذین (نامی پہاڑوں یا قبیلوں) سے اور ہر ایک
بڑے قبیلے میں سے بہترین افراد کی چھوٹی چھوٹی جماعتیں جمع کر لیں۔

فِيَا لَكَ حَلَبَةٌ مَالِكِيَّةٌ تَزِيدُ عَلَى الْأَلْفِ سَيَّارِيلاً

اے گھوڑو! کے گھوڑو! تمہیں کیا ہو گیا کہ دوسرے گھوڑوں
کے مقابلے میں تیز چھوڑنے کے باوجود تم نے ایک رات میں
ایک ہزار (میل یا فرسخ) سے زیادہ مسافت طے نہ کی۔

۱۳۹

قَلَمًا مَرَرْنَا عَلَى عَسْجَرٍ وَأَسْهَلْنَا مِنْ مُسْتَنَاحٍ سَبِيلًا

پھر جب وہ گھوڑے مقام عسجر پر گزرے اور منزل کے
راستے میں (کچھ حصہ طے کر کے) آسانی پیدا کر لی۔

وَجَاوَزْنَا بِالرَّكْنِ مِنْ وَرِقَانٍ وَجَاوَزْنَا بِالْعَرَجِ حَيًّا حُلُولًا

اور مقام ورقان کے ایک حصے پر سے گزر کر وادی
عرج پر گزرے جہاں ایک قبیلہ اتر رہا تھا۔

مَرَرْنَا عَلَى الْحَلِيِّ مَسَادُتَهُ وَعَالَجْنَا مِنْ مَرَكِبٍ لَا طَوِيلًا

تو وہ گھوڑے علی نامی نبات پر سے گذرے لیکن
اس کو چکھا تک نہیں دیا شب کے جمع شدہ پانی پر سے گزرے
اور اس کو پیات تک نہیں اور (مقام) مَر (الظہران کی مسافت)

۱۔ (ب ج ۔) عسجر نام مقام (الف) عسجد سونے جواہرات کے معنی ہیں جو اس مقام
سے کوئی مناسبت نہیں رکھتے (احمد محمودی)

یکوشش رات کے ایک بڑے سے میں نے کی۔

نَدَانِي مِنَ الْعُوزِ أَفْلَاكِهَا إِرَادَةً أَنْ يَسْتَرْقِينَ الصَّهْبِيْلَا
ہم جی ہوئی اونٹنیوں کے قریب ان کے بچوں کو رکھنا
چاہتے تھے کہ وہ ان کی آواز سیکھ جائیں۔

فَلَمَّا انْتَهَيْنَا إِلَى مَكَّةَ أَبْجَنَّا الرِّجَالَ قَبِيْلَا قَبِيْلَا
پھر جب ہم مکہ پہنچے تو بہادروں کے بہت سے قبیلوں
کا خون ہم نے مباح کر دیا۔

نَعَاوِرُهُمْ ثُمَّ حَدَّ السُّيُوفَ وَفِي كُلِّ أَوْبٍ خَلَّسْنَا الْعُقُولا
وہاں ہم نے ان کے مقابلے میں تلواروں کی باڑہ سے
مدد لے کر ہر پلیرے اور وار میں ان کی عقلیں چھین لیں۔

غَضِبْنَا بِمَصْلَاحِ النِّسْوِ رَحَبْنَا الْقَوِيَّ الْعَزِيْزَ الذَّلِيْلَا
ہم انہیں سخت گدھوں (کے جیسے گھوڑوں) کے
ذریعے اس طرح ہانک رہے تھے جس طرح ایک قوت و
عزت والا ذلیلوں کو ہانکتا ہے۔

قَتَلْنَا خُرَاعَةَ فِي دَارِهَا وَبَكَرًا قَتَلْنَا وَجِيْلًا فَجِيْلَا
ہم نے بنی خُرَاعَةَ کو ان کے گھر میں قتل کیا اور بنی بکر
اور ایک قبیلے کے بعد دوسرے قبیلے کو قتل کیا۔

نَفَيْتَنَا هُمْ مِنْ بِلَادِ الْمَلِيْكَ كَمَا لَا يَحْلُوْنَ اَرْضًا سَهْرَا
شاہی شہروں سے ہم نے انہیں اس طرح جلا وطن کر دیا

گویا وہ (یہاں کی) کسی نرم زمین میں (کبھی) اترے ہی نہ تھے۔

فَأَصْبَحَ سَبِيَّهُمْ فِي الْحَدِيدِ وَمِنْ كُلِّ حَيٍّ شَقَيْنَا الْفَكْلِيلَا

نتیجہ یہ ہوا کہ ان میں کے قیدی صبح صبح لوہے میں
جکڑے گئے اور ہر ایک قبیلے کے کینہ و روں کو کینہ و بغض کی
بیماری سے ہم نے چنگا کر دیا۔

اور ثعلبہ بن عبد اللہ بن ذبیان بن الحارث بن سعد بن ہذیم القضاعی
نے اس کے متعلق کہا ہے کہ قصبی نے جب انھیں بلایا تو انھوں نے اس کی استعا
قبول کی۔

جَلَيْنَا الْخَيْلَ مَضْمَرَةً تَفَالِي مِنْ الْأَعْرَافِ أَعْرَافِ الْجَنَابِ

ہم مقام جناب کی سطح مرتفع کے قیمتی و بے پتے
گھوڑے لے کر۔

إِلَى غَوْرَى تِهَامَةٍ فَالْتَقَيْنَا مِنَ الْفَيْفَاءِ فِي قَاعِ يَبَا

تہامات کے نشیبی سرزمین کی طرف چلے اور ایک
بے آب و گناہ بخر میدان میں پہنچے۔

فَأَمَّا صُرْفَةُ الْخَنْثَى فَنَخَلُوا مَنَازِلَهُمْ مُحَازَرَةَ الضَّرَابِ

اور نامروشی صوف نے تو جنگ کے خوف سے اپنے گھر
خالی کر دیئے۔

وَقَامَ يَبْنُو عَكْلِي إِذْ رَأَوْنَا إِلَى الْأَشْيَافِ كَالْإِبِلِ الطَّرَابِ

اور بنی عکلی نے جب ہم کو دیکھا تو اپنی تلواروں کی طرف
اس طرح پلکے جس طرح اپنے گھر کی طرف اونٹ تیزی سے

جاتے ہیں۔
اور قصی بن کلاب نے کہا ہے۔

أَنَا ابْنُ الْعَاصِمِ بْنِ لُؤَيٍّ بِمَكَّةَ مَبْزُورِي وَبِهَارِ بَيْتِ
میں بنی لوی کے معصوموں کا بیٹا ہوں مکہ میں
میرا گھر ہے اور یہیں میری نشو و نما ہوئی۔

إِلَى الْبَطْحَاءِ قَدْ عَلِمْتُ مَعَدَّةً
وَمَرُّوْهُمَا رَضِيْتُ بِهَارِ بَيْتِ
(یہاں سے) بطحاء تک بنی معد نے مجھے خوب
جان لیا ہے اور مکہ کا کوہ مروہ ایسا پہاڑ ہے جس سے میں
خوب راضی ہو گیا۔

فَلَسْتُ لِعَالِبٍ إِنْ لَمْ تَأْتِلْ
بِهَا أَوْلَادُ قَيْدَرٍ وَالنَّيِّبِ
مجھے بنی غالب میں سے نہ سمجھنا اگر اس میں اولاد قیدر
و نبیت کی جڑیں نہ جم گئیں۔

رِزَاحُ نَاصِرِي وَبِهِ أَسَامِي
فَلَسْتُ أَخَافُ ضِمًّا مَا حَيَّتْ
میری امداد کرنے والا رزاح ہے اور اسی پر میں فخر کرتا
ہوں جب تک میں زندہ رہوں کسی ظلم سے میں نہیں ڈرتا۔
پھر جب رزاح بن ربیعہ یہاں سے جا کر اپنی بستیوں میں رہنے لگا۔
اللہ نے اس کی اور جن کی اولاد کو خوب پھیلایا اور آج جو بنی عدرة کے دو
قبیلے ہیں انہی دونوں کی اولاد ہیں رزاح بن ربیعہ جب اپنے وطن کو آیا تو
اس کے اور بنی نہد بن زید اور بنی حو تکہ بن اسلم کے درمیان کچھ اختلاف ہو گیا
تو اس نے انھیں ڈرایا حتیٰ کہ وہ یمن چلے گئے اور بنی قضاہ کی بستیوں سے
جلا وطن ہو گئے اور وہ آج بھی یمن ہی میں ہیں۔ قصی بن کلاب نے جو بنی قضاہ

سے محبت رکھتا تھا۔ اور ان کی ترقی کو اور ان کی بستیوں میں ان سب کے ایک جگہ رہنے کو پسند کرتا تھا۔ اور جو برتاؤ رزاح نے ان کے ساتھ کیا اس کو نا پسند کرتا تھا اسی نے یہ اشعار کہے ہیں۔ کیونکہ قصی اور رزاح میں رشتہ داری تھی۔ اور قصی نے جب رزاح وغیرہ کو اپنی ابدار کے لیے بلوایا تو انہوں نے اس کی استدعا قبول کی اور اس کے لیے انہوں نے اقسیم اٹھائی تھیں۔

أَلَا مَنْ مَّبْلَغُ عَنِّي رِزَاحًا فَإِنِّي قَدْ لَحَيْتُكَ فِي اثْنَتَيْنِ

کیا کوئی ایسا شخص نہیں جو میری جانب سے رزاح کو یہ پیام پہنچا دے کہ میں تجھے دو باتوں پر ملامت کرتا ہوں۔

لَحَيْتُكَ فِي بَنِي لَهْدٍ بَنِي زَيْدٍ كَمَا فَزَعْتَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنِي

ایک تو بنی نہد بن زید کے معاملے میں تجھے ملامت کرتا ہوں جس طرح تو نے ان میں اور مجھ میں جدائی ڈال دی۔

وَحَرَّتْكَ بَنِي أَسْلَمَ إِنَّ قَوْمًا عَنَوْهُمْ بِالْمَسَلَةِ قَدْ عَنَوْنِي

دوسرے جو تمک بن اسلم کے بارے میں بن لوگوں نے بنی حوتمک کے ساتھ برائی کا ارادہ کیا انہوں نے میرے ساتھ برائی کا ارادہ کیا۔

ابن ہشام نے کہا کہ بعض لوگ ان اشعار کی نسبت زہیر بن جناب الکلبی کی جانب کرتے ہیں۔

ابن اسحق نے کہا کہ جب قصی زیادہ غم والا ہو گیا اور اس کی بڑیاں رگھل رگھل کر پتلی ہو گئیں۔ اور عبدالدار اس کا پہلو ٹٹا رہا تھا۔ لیکن عبدالدار نے اپنے باپ ہی کے زمانے میں عزت و رفعت حاصل کر لی تھی۔ اور ہر طرح کے تجربات حاصل کر لیے تھے اور اس کے دو اور لڑکے بھی تھے جن کا نام عبدالعزیٰ

اور عبد تھا۔ تو قصی نے عبد الدار سے کہا پیارے بچے سن لے۔ خدا کی قسم میں تجھے ان لوگوں سے پیچھے نہ رہنے دوں گا اگرچہ انھوں نے تجھ پر برتری حاصل کر لی ہے ان میں کا کوئی شخص کعبہ اللہ میں داخل نہ ہو سکے گا جتنا کہ تو خود اس کے لیے دروازہ نہ کھولے قریش کی کسی جنگ کا پرچم نہ باندھا جائے گا جب تک کہ تو اپنے ہاتھ سے نہ باندھے کہ میں میرے کھوڑے کے بغیر کوئی (زمزم کا پانی) نہ پیئے گا۔ اور نہ حاجیوں میں سے کوئی شخص تیرے کھانے کے سوا دوسروں کا کھانا کھائے گا۔ قریش اپنے معاملات میں سے کسی معاملے میں کوئی قطع فیصلہ نہ کریں گے مگر تیرے ہی گھر میں اور اس نے اپنا گھر جس کا نام دار الندوہ تھا اسے دیدیا جس کے سوا کسی دوسرے گھر میں قریش اپنے معاملات میں سے کسی معاملے کا فیصلہ نہ کرتے تھے۔ اور حجابہ بنو لؤؤہ و سقایہ و رفادہ سب کچھ اسی کے حوالے کر دیا رفادہ ایک طرح کا خراج تھا جو ہر موسم حج میں قریش اپنے مال میں سے قصی بن کلاب کے حوالے کیا کرتے تھے اور وہ اس رقم سے حاجیوں کے لیے کھانا تیار کر داتا اور اس کو وہ لوگ کھاتے جو تو نگر نہ ہوتے اور جن کے پاس نادراہ نہ ہوتا۔ اس خراج کو قصی نے قریش پر لازمی گردانا تھا جب اس نے انھیں اس کا حکم دیا تو کہا تھا انے گروہ قریش تم اللہ کے پڑوسی ہو اور اس کے گھر والے ہو اور حرم میں رہنے والے ہو اور حجاج اللہ کے مہمان ہیں اور اس کے گھر کی زیارت کے لیے آتے ہیں اور تمام مہمانوں میں سب سے زیادہ وہ عزت و اکرام کے حق دار ہیں۔ اس لیے حج کے زمانے میں ان کے لیے کھانا پانی تیار رکھو اس وقت تک کہ وہ تمھارے پاس سے واپس چلے جائیں انھوں نے اس کی بات مان لی اور ہر سال اپنے مال میں سے اس کے لیے مال نکالتے اور وہ قصی کے حوالے کرتے۔ وہ مہنی میں حاجیوں کے رہنے کے زمانے میں اس سے کھانا تیار کر داتا۔ اور اس کا یہ حکم زمانہ جاہلیت میں بھی اس کی قوم پر برابر جاری رہا۔ یہاں تک کہ اسلام آیا۔ پھر اسلام میں بھی آج تک وہی طریقہ جاری ہے سلطان ہر سال مہنی میں حج سے فارغ ہونے تک لوگوں کے لیے جو کھانا تیار کر داتا ہے یہ وہی کھانا ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ قصی بن کلاب کے یہ حالات اور اس نے اپنے تمام اختیارات عبدالدار کو دیتے وقت جو کچھ کہا تھا اس کی روایت میرے والد اسحق بن یسار نے حسن بن محمد بن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہم سے سن کر مجھ سے بیان کی۔ اس نے مجھ سے کہا کہ میں نے حسن سے یہ واقعات اس وقت سنے جب وہ بنی عبدالدار کے ایک شخص سے گھر رہتے تھے جس کا نام نبیہ بن وہب بن عامر بن عکرمہ بن عامر بن ہاشم بن عبد مناف بن عبدالدار بن قصی تھا۔ حسن نے کہا کہ قصی نے ہر وہ چیز جو اس کی قوم کے متعلق اس کے ہاتھ میں تھی اس کے حوالے کر دی۔ اور قصی کا یہ حال تھا کہ وہ اس کے لیے ہر کسی کام کو ذرا دیکھتا اور نہ اس کے خلاف کرتا۔

قصی کے بعد قریش کا اختلاف اور حلف المطلبین

ابن اسحق نے کہا کہ پھر قصی بن کلاب کا انتقال ہو گیا تو اس کے بعد اس کی قوم کے اور اس کی قوم کے علاوہ دوسرے لوگوں کے انتظامات پر اس کے لڑکے قائم ہوئے انھوں نے مکہ کو چار حصوں میں تقسیم کر لیا جس کو قصی نے اپنی قوم میں تقسیم کر دیا تھا یہ لوگ اپنے اپنے حصوں میں سے اپنی قوم کو اور اپنی قوم کے علاوہ اپنے حلفاء میں سے دوسروں کو دیتے بھی تھے اور فروخت بھی کرتے تھے۔ قریش اسی حالت پر ان کے ساتھ چند روز رہے۔ اور ان میں کوئی جھگڑا یا اختلاف نہ ہوا۔ پھر چند روز کے بعد بنی عبد مناف بن قصی عبد شمس ہاشم مطلب اور نوفل نے اس بات پر اتفاق کر لیا کہ بنی عبدالدار بن قصی کے

۱۔ خط کشیدہ الفاظ نسخہ (الف) میں نہیں ہیں۔

(احمد محمد دی)

ہاتھوں میں جو عہد ہائے حجاب و لواد و ستایہ و رفا و ہ میں بن کو قصی نے عبدالدار بن قصی کے حوالے کیا تھا وہ ان سے لے لیں۔ انھوں نے بہ نسبت ان کے خود کو ان کاموں کا زیادہ حقدار خیال کیا کیونکہ ان کو ان کی قوم پر برتری اور فضیلت حاصل تھی۔ اس وقت قریش متفرق ہو گئے ایک گروہ تو بنی عبد مناف کے ساتھ ان کی رائے کے موافق ہو گیا جن کی رائے یہ تھی کہ اس کام کے لیے بنی عبدالدار کی بہ نسبت یہ لوگ زیادہ حق دار ہیں کیونکہ ان کی قوم میں ان لوگوں کو ایک خاص مرتبہ حاصل تھا۔ اور ایک گروہ بنی عبدالدار کے ساتھ ہو گیا۔ ان کا خیال تھا کہ قصی نے جو عہدے ان لوگوں کے سپرد کر دیے تھے وہ ان کے ہاتھوں سے نکال لیے جائیں۔

بنی عبد مناف کی حکومت عبد شمس بن عبد مناف کے ہاتھ میں تھی اس لیے کہ وہ بنی عبد مناف میں سب سے زیادہ سن رسیدہ تھا۔ اور بنی عبدالدار کی حکومت عامر بن ہاشم بن عبد مناف بن عبدالدار کے ہاتھ میں اور بنی اسد بن عبد العزی بن قصی اور بنی زہرہ بن کلاب اور بنی تیم بن مرہ بن کعب اور بنی الحارث بن فہر بن مالک بن نضر بنی عبد مناف کے ساتھ تھے۔ اور بنی مخزوم بن یقطان بن مرہ اور بنی سہم بن عمرو بن مہض بن کعب اور بنی جمح بن عمرو بن مہض بن کعب اور بنی عدی بن کعب بنی عبدالدار کے ساتھ تھے۔ اور عامر بن لوی اور مخارب بن فہران دونوں سے خارج تھے یہ لوگ قریقین میں سے کسی کے ظرفدار نہ تھے۔

قریقین میں سے ہر ایک فریق کے قبائل نے اس معاملے میں تاکید کی کہ ہمیں کھائیں کہ جب تک سمندر کے پانی میں کسی صوف کے ٹکڑے کو تر کرنے کی خاصیت ہے ایک دوسرے کو بے امداد نہ چھوڑے گا ایک دوسرے کی معاونت سے کنارہ کش نہ ہوگا۔ اور بنی عبد مناف نے عطر سے بھرا ہوا ایک کٹورا نکالا۔ بعض کا دعویٰ ہے کہ بنی عبد مناف کی ایک عورت ان کے لیے وہ کٹورہ نکال لائی۔ اور انھوں نے اس کو مسجد میں کعبۃ اللہ کے پاس ان کو قسمیں دینے کے لیے رکھا۔ اور بنی عبد مناف اور ان کے

طرفداروں نے اپنے ہاتھ اس میں ڈبوئے اور آپس میں معاہدہ کیا۔ اور اس کے بعد کعبہ اشذ کو سبھوں نے چھوا کہ ان پر یہ قسمیں تاکید ہو جائیں۔ یہ معاہدین مطیبین کے نام سے مشہور ہوئے۔

اور بنی عبدالدار اور ان کے طرفداروں نے بھی کعبہ اشذ کے پاس تاکید قسمیں کھائیں اور معاہدہ کیا کہ ایک دوسرے کو بے انداد نہ چھوڑے گا اور ایک دوسرے کی معاونت سے کنارہ کش نہ ہوگا۔ اور ان معاہدین کا نام اخلاف پڑ گیا۔ پھر ان قبائل میں طرفداریاں پیدا ہو گئیں اور ان میں کے بعض بعض کے سر ہو گئے بنی عبد مناف نے بنی سہم کے لیے اور بنی اسد نے بنی عبدالدار کے لیے اور بنی زہرہ نے بنی جمح کے لیے اور بنی تیم نے بنی مخزوم کے لیے اور بنی حارث بن فہر نے بنی عدی بن کعب کے لیے تیاریاں شروع کیں۔

پھر انھوں نے کہا کہ ہر قبیلے کو چاہئے کہ اپنے مقابل والے قبیلے کے خلاف دوسروں کو ابھارے لوگ ان حالات میں جنگ کے لیے مستعد ہو گئے تھے کہ یکایک دونوں جانب سے صلح کی استدعا ان شرائط پر ہوئی کہ بنی عبد مناف کے ذمہ ستقایہ ورفادہ کر دیا جائے اور حجابہ و لواو وندوہ بنی عبدالدار کے پاس ولسا ہی رہے جیسا اب تک تھا۔ اور صلح ہو گئی اور اس پر فریقین راضی ہو گئے اور لوگ جنگ سے رک گئے۔ اور جو جس کے حلیف تھے اسی حالت پر رہے۔ اور وہ اسی حالت پر برقرار رہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اسلام آیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

مَا كَانَ مِنْ حِلْفٍ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَإِنَّ الْإِسْلَامَ لَمَّا يَزِدُّهُ إِشْدَدَّ

۱۔ (بج د) لتفر (الف) لتتن جس کے معنی کافی ہو جائے (ب) کے حاشیہ پر ایک تیسرا نسخہ ہے لتتن جس کے معنی بالکل برعکس ہوتے ہیں۔ (احمد محمودی)

جاہلیت میں جو کچھ معاہدہ تھا اسلام نے اس کے
استحکام ہی کو بڑھا دیا ہے۔

حَلْفُ الْفُضُولِ

(ابن ہشام نے کہا کہ) حلف فضول کے متعلق زیا بن عبد اللہ
البکائی نے محمد بن اسحق سے روایت بیان کی کہ قریش کے بعض قبائل نے
ایک دوسرے کو ایک حلف کے لیے طلب کیا اور سب کے سب عبد اللہ
بن جَدعان بن عمرو بن کعب بن سعد بن تیم بن مرہ بن کعب بن لوی کے گھر
اس کی عزت اور اس کی عمر کے سبب جمع ہوئے اور اس کے پاس بنی ہاشم بنی
مطلب اور اسد بن عبد العزی اور زہرہ بن کلاب نے قسمیں کھائیں اور اس
بات پر معاہدہ منعقد ہوا کہ مکہ میں وہ کسی مظلوم کو پائین گئے تو اس کی امداد
کو کھڑے ہو جائیں گے خواہ وہ مظلوم مکہ کا رہنے والا ہو یا دوسرے لوگوں
میں سے کوئی وہاں آیا ہو سنا اور جس نے ظلم کیا ہے اس کا مقابلہ کریں گے
یہاں تک کہ وہ مظلوم کو اس کا حق لوٹا دے قریش نے اسی معاہدے کا نام
حلف الفضول رکھا۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے محمد بن زید بن الہیاجرین ثقفی نے
بیان کیا اس نے طلحہ بن عبد اللہ بن عوف زہری سے سنا وہ کہتے تھے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

لَقَدْ شَهِدْتُ فِي دَارِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَدْعَانَ حِلْفًا مَا أَحَبُّ أَنْ لِي

بِهِ حُمْرُ النَّعَمِ وَلَوْ أَدْعَى بِهِنَّ فِي الْإِسْلَامِ لَأُجِيتُ

عبد اللہ بن جعدان کے گھر ایک حلف کے وقت میں
 موجود تھا۔ اس کے معاوضہ میں بہت سے سرخ اونٹوں کے
 ملنے کو بھی میں پسند نہ کروں گا۔ اگر اس معاوضے کے رو سے
 اسلام میں بھی کوئی دعویٰ ہو تو ضرور میں اس کو قبول کروں گا۔
 ابن اسحق نے کہا مجھ سے زید بن عبد اللہ بن اسامہ بن الجعد اللہی
 نے بیان کیا کہ محمد بن ابراہیم بن الحارث یثیمی نے ان سے بیان کیا کہ حسین
 ابن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہما۔ اور ولید بن عتبہ بن ابی سفیان کے
 درمیان کچھ مالی جھگڑا تھا جو ذی المروة میں واقع تھا اور ولید ان دنوں مدینہ
 پر حاکم تھا اس کے چچا معاویہ بن ابی سفیان نے اس کو وہاں کا حاکم بنایا تھا۔
 اور ولید نے اپنی حکومت کے سبب حسین (رضی اللہ عنہ) پر آپس کے حق
 میں ظلم و زیادتی کی تھی۔ تو حسین (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا میں خدا کی قسم
 کھاتا ہوں کہ مجھے میرے حق میں انصاف کرنا ہوگا ورنہ میں اپنی تلوار لوں گا اور
 اور مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں کھڑا ہو کر حلف الفضول کی رو سے
 امداد طلب کروں گا۔ راوی کہتا ہے کہ حسین رضی اللہ عنہ کی اس گفتگو کے
 وقت عبد اللہ بن زبیر ولید کے پاس ہی تھے انھوں نے کہا میں بھی خدا کی قسم
 کھاتا ہوں کہ اگر انھوں نے حلف الفضول کی رو سے امداد طلب کی تو میں بھی
 اپنی تلوار لے کر ان کے ساتھ کھڑا ہو جاؤں گا۔ یہاں تک وہ ان کے حق میں
 انصاف کرے یا ہم سب کے سب مرجائیں راوی کہتا ہے کہ یہ خیر مسوون
 مخزومہ بن نوقل الزہری کو پہنچی تو اس نے بھی وہی کہا اور عبد الرحمن بن عثمان
 ابن عبید اللہ الیثیمی کو یہ معلوم ہوا تو اس نے بھی وہی کہا۔ اور یہ بات جب ولید
 ابن عتبہ تک پہنچی تو اس نے حسین رضی اللہ عنہ کے حق میں انصاف کیا
 یہاں تک آپ اس معاملے پر راضی ہو گئے۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے زید بن عبد اللہ بن اسامہ بن الجعد اللہی
 نے محمد بن ابراہیم بن الحارث الیثیمی کی روایت سے بیان کیا انھوں نے کہا کہ
 ابن زبیر کے قتل کے وقت جب لوگ عبد الملک کے پاس جمع ہوئے تو محمد بن جہیر

بن مظعم بن عدی بن نوفل بن عبد مناف بھی جو قریش میں سب سے زیادہ عالم تھے آئے اور جب عبد الملک بن مروان بن الحکم کے پاس گئے تو اس نے کہا اے ابو سعید کیا ہم اور تم یعنی بنی عبد شمس بن عبد مناف اور بنی نوفل بن عبد مناف حلف الفضول میں نہ تھے تو انھوں نے کہا آپ کو خوب معلوم ہے عبد الملک نے کہا اے ابو سعید تمہیں چاہئے کہ اس میں جو سچ ہو وہ مجھے بتا دو۔ انھوں نے کہا نہیں خدا کی قسم ہم اور آپ دونوں کے دونوں اس عہد سے خارج ہیں۔ اس نے کہا تم نے سچ کہا۔ (قصہ حلف الفضول ختم ہو گیا)

ابن ہشام نے کہا کہ اس کے بعد رقادہ اور سقایہ کی دیکھ بھال ہاشم بن عبد مناف سے متعلق ہوئی یا اس لیے کہ عبد شمس یا سیاح تھا کہ میں کبھی نہیں بھیرتا تھا۔ اگر آپ اپنی اور کثیر الاولاد بھی تھا۔ اور ہاشم مالدار تھا لوگوں کا بیان ہے کہ جب حج کا زمانہ آتا تو قریش کے مجمع میں کھڑا ہو جاتا اور کہتا اے گروہ قریش تم لوگ اللہ تعالیٰ کے ہمت ایہ اوہ اس کے گھر والے ہو۔ زمانہ حج میں تمہارے پاس اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرنے والے اور اس کے گھر کا قصد کرنے والے آتے ہیں وہ اللہ تعالیٰ کے ہمان ہیں اور تمام مہمانوں میں تعظیم کے سب سے زیادہ مستحق وہی ہیں لہذا ان کے لیے چندہ جمع کرو جس سے ان کے لیے تم اتنے دنوں کا کھانا تو تیار کر سکو۔ چلتے دن ان کا یہاں رہنا ضروری ہے خدا کی قسم اگر میری آمدنی اس کے لیے کافی ہوتی تو تم پر میں اس کا بار نہ ڈالتا۔ پس قریش کا ہر شخص اپنی اپنی استطاعت کے موافق اپنی آمدنی میں سے مدد خرچ نکالتا اور اس سے حاجیوں کے لیے کھانا تیار کیا جاتا یہاں تک کہ وہ اپنے گھروں کو لوٹ جاتے۔ ان لوگوں کے دعوے کے لحاظ سے ہاشم ہی پہلا شخص تھا جس نے قریش کے لیے سرا و گروہ کے ذوق و سقویوں کا طریقہ نکالا۔ اور وہی پہلا شخص ہے جس نے حجاج کو مکہ میں شریک کھلائی۔ اس کا نام تو عمرو تھا لیکن اپنی قوم کو مکہ میں روٹیاں چور کر کھلانے کے سبب اس کا نام ہاشم مشہور ہو گیا۔ (ہاشم کے معنی ہیں توڑا چوراہا کیا)۔ قریش کے یا عرب کے کسی شاعر نے کہا ہے۔

لے خط کشدہ الغلامرق (الف) نہیں۔ (د) گھوڑی (ب) ج (د) الحج (الف) الحاح یعنی جب حجاج آنے لگا
کے (ب) ج (د) الاحامہ (الف) التیامہ دوسرا نسخہ غلام معظوم ہوتا ہے۔ (احمد محمودی)
میں سے پہلے جو نسخہ تھا اس میں (د) ج (د) لکھا تھا۔

عَمْرُو الَّذِي هَشَمَ الثَّرِيدَ لِقَوْمِهِ قَوْمَ بَكَّةَ مُسْنَتَيْنِ عِجَافٍ^۱

عمر وہی وہ شخص ہے جس نے روثی چور کر ثرید اپنی اس قوم کو کھلائی جو مکہ میں قحط زدہ اور دبلی پتلی ہو گئی تھی۔

ابن ہشام نے کہا کہ حجاز والوں میں سے بعض علما و شعرا نے مجھے اس طرح شعر سنایا قوم بمکہ مسنتون عجاف۔

ابن ابی شیبہ نے کہا کہ اس کے بعد تاجرانہ کاروبار کی حالت میں غزہ نامی بستی میں جو سرزمین شام میں واقع ہے ہاشم بن عبد مناف کا انتقال ہو گیا اور اس کے بعد سقایہ ورفادہ کی نگرانی مطلب بن عبد مناف سے متعلق ہو گئی جو عبد شمس کا چھوٹا بھائی تھا۔ اور اس کی قوم میں اس کو عزت و شرف بھی حاصل تھا۔ اور قریش نے اس کی سخاوت کے سبب سے اس کا نام فیض رکھ دیا تھا۔ اور ہاشم بن عبد مناف مدینہ بھی آیا تھا اور بنی عدی بن نجار کی ایک عورت سلیم بنت عمرو سے شادی کی تھی جو اس سے پہلے اخیجہ بن الجکاح بن الحشریش کی زوجیت میں تھی۔

ابن ہشام نے کہا کہ بعض لوگ الحشریش بن جحجی بن کلفہ بن عوف بن عمرو بن عوف بن مالک بن الاوس کہتے ہیں جس سے اس کے ایک لڑکا ہوا جس کا نام عمرو بن اخیجہ تھا۔ اور یہ عورت اپنے رشتے کی برتری کے سبب سے کسی سے نکاح کے لیے اس وقت تک راضی نہ ہوتی تھی جب تک کہ وہ یہ شرط نہ کر لیتی کہ اس کی طلاق کا اختیار خود اسی کو ہوگا۔ جب وہ اپنے شوہر سے ناراض ہو گئی تو اس سے علیحدہ ہو جائے گی۔ اس کو ہاشم سے عبد المطلب پیدا ہوئے سلیم بن عبد المطلب کا نام شیبہ رکھا۔ ہاشم نے اس لڑکے کو سلیم ہی کے پانس ہو خوش سنبھالنے بلکہ اس سے بھی زیادہ بالغ ہونے تک چھوڑ دیا چند روز بعد ان کا چچا عبد المطلب بھی پیدا ہوئے۔

۱۔ (الف ب ج د) میں یہی تصریح ہے (ب ۵) کے حاشیہ پر درج حال کہ سنتون عجان ہے (احمد محمودی) کہ (الف) میں سنتون ہے اور یہی نسخہ صحیح معلوم ہوتا ہے کیونکہ اصل میں بھی سنتین اور پھر دوسری روایت میں بھی سنتین ہو تو دوسری روایت کے کیا معنی ہونگے۔ (ب ج ۵) میں سنتین ہے (احمد محمودی) ۲۔ (ج د) الحشریش۔ کہ (ج د) الحشریش۔ ۳۔ (ج د) الحشریش۔ (احمد محمودی)

اپنے شہر اور اپنی قوم میں لے آنے کے لئے نکلا سہلی نے اس سے کہا میں اس کو تیرے ساتھ نہیں بھیجتی مطلب نے کہا میں جب تک اس کو اپنے ساتھ نہ لے لوں گا واپس ہی ہوں گا۔ وہ میرا بھتیجا ہے اور بالغ ہو چکا ہے۔ اور وہ اپنی قوم کو چھوڑ کر دوسروں میں اجنبی بنا ہوا ہے۔ اور ہم اپنی قوم میں اعلیٰ خاندان والے ہیں اپنی قوم کے بہت سے معاملات کی سرپرستی ہمیں حاصل ہے۔ اس لڑکے کیلئے اس کی قوم اور اس کا شہر اور اس کا خاندان غیروں میں رہنے کی بہ نسبت بہتر ہے۔ یہی الفاظ یا اسی طرح کے الفاظ کہے۔ لوگوں کا دعویٰ ہے کہ شیبہ نے اپنے چچا مطلب سے کہا کہ میں اپنی ماں کو جب تک وہ مجھے اجازت نہ دے نہ چھوڑوں گا۔ تو سہلی نے ان کو اجازت دیدی۔ اور شیبہ کو مطلب کے حوالے کر دیا۔ اور وہ انھیں اپنے ہمراہ لایا۔ اور شیبہ کو لیے ہوئے مکہ میں داخل ہوا تو شیبہ اس کے اونٹ پر اس کے پیچھے بیٹھے ہوئے تھے (یہ دیکھتے ہی) قریش نے کہا کہ یہ مطلب کا غلام ہے جس کو وہ خرید لایا ہے اسی واقعہ کے سبب سے شیبہ کا نام عبدالمطلب مشہور ہو گیا۔ مطلب نے کہا بھی کہ کبھی تو یہ تو میرے بھائی ہاشم کا بیٹا ہے جس کو میں مدینہ سے لایا ہوں۔ اس کے بعد مطلب کا انتقال رومان نامی بستی میں ہو گیا جو مسزین بن یمن میں واقع ہے۔ کسی عرب نے ان کے مرنے میں کہا ہے۔

قَدْ ظَلَمَ الْحَجِيجُ بَعْدَ الْمَطْلَبِ بَعْدَ الْجَفَانِ وَالشَّكْرِ الْمُنْتَعِبِ

لَيْتَ قُرَيْشًا بَعْدَهُ عَلَى نَصَبِ

حجاج چھلکے اور لبریز پیالوں کے پینے کے بعد مطلب کے مرجانے سے پیاسے ہو گئے کاش قریش اس کے بعد کسی ایک جمعہ پر (متفق ہوتے)۔

مطرد بن کعب الخزاعی نے مطلب اور بنی عبد مناف دونوں کا مرنے

کہا ہے، جب اسے نوفل بن عبد مناف کے موت کی خبر پہنچی جو موت کے لحاظ سے بنی عبد مناف میں سب سے آخری شخص تھا۔

يَا لَيْلَةً هَيَّجَتْ لَيْلَاتِ اِحْدَى كَلِيَالِي الْقَسِيَّاتِ

اے سخت راتوں میں کی ایک رات تو نے بہت سی راتوں کو ہيجان اور پریشانی میں گزارنے پر مجبور کیا۔

وَمَا أَقَا سِي مِنْ هُمُومٍ وَمَا عَابَلَتْ مِنْ رُزْءِ الْمَنِيَّاتِ

اور اے وہ غم و اندوہ جن کو میں سہرا ہوں۔ اور اے وہ موتو جن کی تکلیف میں برداشت کر رہا ہوں۔

إِذَا تَذَكَّرْتُ أُخَى زَوْفَلَا ذَكَرْنِي بِالْأَوَّلِيَّاتِ

جب میں اپنے بھائی نوفل کو یاد کرتا ہوں تو اس کی یاد مجھے بہت سے اولیات کی یاد دلاتی ہے۔

ذَكَرْنِي بِالْأَزْرِ الْخَسِرِ وَالْأُدْبِيَّةِ الصُّفْرِ الْقَشِيَّاتِ

اس کی یاد مجھے ہرخ تھمدوس اور زرد پاک صاف چاروں کی یاد دلاتی ہے۔

أَرْبَعَةٌ كُلُّهُمْ سَفِيحَةٌ أَبْنَامُ سَادَاتِ لِسَادَاتِ

چار شخص ایسے تھے کہ وہ چاروں کے چاروں سردار تھے سرداروں کی اولاد تھے اور سردار اہل صفات کے لیے پیدا کیے گئے تھے۔

مَيِّتٌ بِرَدْمَانٍ وَمَيِّتٌ بِبَلَدٍ حَانَ وَمَيِّتٌ بَيْنَ غَرَائِثِ

۱۔ (الف) عند ۲۔ اہل میں مقام کا نام غزوہ ہے لیکن عرب کی عادت ہے کہ شہر کے ہر ایک حصے کو وہی نام دے کر اس کی جمع بھی استعمال کرتے ہیں۔ (احمد محمودی)

وہ نقش جو مقامِ رومان میں گاڑی گئی اور وہ نقش
جو مقامِ سلمان میں دفن کی گئی اور وہ نقش جو مقامِ غزات کے درمیان ہوئی گئی۔

وَمِنْهُ أُسْكُنَ لِحْدَ الدِّي الْحُجُوبِ شَرْقِي الْمَنِيَّاتِ
اور وہ نقش جو اس لحد میں ہے جو کعبۃ اللہ کے
مشرقی مقام میں پھپی ہوئی ہے

أَخْلَصَهُمْ عَبْدُ مَنَافٍ فَهُمْ مِنْ لَوْمٍ مَنْ لَامَ بِمَنْجَاةٍ
ان سب کا خلاصہ اور ان سب میں ممتاز ہستی تو
عبد مناف کی ہے لیکن وہ سب کے سب ملامت گروں کی
لامتوں سے بالکل الگ تھلک ہیں۔

إِنَّ الْمَغِيرَاتِ وَأَبْنَاءَهَا مِنْ خَيْرِ أَحْيَاءٍ وَأَمْوَاتٍ
بئی مغیرہ اور اس قبیلے کے لڑکے زندوں اور مردوں
(دونوں) میں بہترین ہیں

عبد مناف کا نام مغیرہ تھا۔ عید منات کے لڑکوں میں سب سے
پہلے ہاشم کا انتقال سرزمینِ شام میں بمقامِ غزہ ہوا۔ پھر سرزمینِ یمن کے
ایک مقامِ رومان میں المطلب کا۔ پھر نواحی عراق کے سلمان نامی مقام میں
توفل کا۔

لوگ کہتے ہیں کہ مظہرِ ود کے مذکورہ بالا اشعار کے متعلق کسی نے
کہا کہ تم نے شعر تو اچھے کہے لیکن اگر اس سے بہتر شعر ہوتے تو اور بہتر ہوتا۔
اس نے کہا اچھا مجھے چند راتوں کی ہولت دو۔ پھر چند روز کے بعد
یہ شعر کہے۔

يَا عَيْنُ جُودِي وَأَذْرِي الدَّمْعَ وَأَنْهَمِرِي وَأَنْكِ عَلَى السَّرْمَنِ كَعَبِ الْمَغِيرَاتِ
اے آنکھ سخاوت کرا نسوہا اور ابدل اور نبی مغیرہ کے
شرف و شان پر چھپ چھپ کر رو۔

يَا عَيْنُ وَاسْتَحْفَرِي بِالْذَّمْعِ وَاحْتَقِلِي وَأَنْكِ حَبِيَّةً نَفْسِي فِي الْمَلَمَّاتِ
اے آنکھ خوب تیری سے آنسوؤں کا تار باندھ دے
اور آفات میں جو لوگ میرے دل میں رہتے ہیں ان پر رو۔
وَأَنْكِ عَلَى كُلِّ فَيَاضٍ أَخِي تَيْمَّةً ضَمَّ الدَّسِيعَةُ وَهَابَ لِبُحْرِيْلَاتِ
روہرا ایسے شخص پر جو فیاض اور بھروسہ کے قابل بڑی بڑی

عطاؤں اور بڑے بڑے انعامات دینے والا ہے۔
مَحْضُ الْقَرِيبَةِ عَالِي الْهَمِّ مُحْتَلِكِي جَلَدِ النَّحِيرَةِ نَابٍ بِالْحَطِيْمَاتِ
خالص (فطری) طبیعت والا عالی ہمت کھل انسان
توی مزاج بڑی بڑی آفتوں میں بار بار جانے والا یا بڑے بڑے
کاموں کے لیے اٹھ کھڑا ہونے والا۔

صَعِبُ الْبَدِيْهِةِ لَا نَكْسٍ وَلَا وَكْلٍ مَاضِي الْعَزِيْةِ مُتَلَافٍ الْكَرِيْمَاتِ
پہلی نظریں نہایت سخت معلوم ہونے والا نہ کمزور
نہ اپنے کام دوسروں کے حملے کرتے والا مضبوط اراوے والا
اچھی اچھی قیمتی چیزوں کو بے قدری کے ساتھ لٹانے والا۔

صَقُرٌ تَوْسَطَ مَنْ كَعَبٍ إِذَا نَسَبُوا بِحُبُوْحَةِ الْجَدِّ وَالشَّمِّ الرَّفِيعَاتِ
بنی کعب کے وسط فضا کا شہباز نسب پوچھا جائے
تو خاندان شرافت اور بلند و اعلیٰ بستیوں میں کا منتخب۔

ثُمَّ أُنْدِي الْفَيْضَ وَالْفَيَاضَ مُطْلَبًا وَأَسْتَخْرِطِي بَعْدَ فِضَاتِ بَحَّاتِ

۱۰۔ (بج د) حبیۃ یعنی جو شخص میرے دل میں ہوتا ہے اس پر رو۔

پھر فیاض مطلب اور سرتاپا فیض پر ماتم کر اور فیوض
کثیرہ کے جاتے رہنے کے بعد خوب رو۔

أَمْسَى بِرَدْمَانٍ عَمَّا الْيَوْمِ مُغْتَرِبًا يَا لَهْفَ نَفْسِي عَلَيْهِ بَيْنَ أَمْوَاتِ
آج وہ ہم سے دور غریب الدیار رَدْمَان میں پڑا ہے
مجھے دلی افسوس ہے کہ وہ مردوں کے درمیان پڑا ہے۔

وَأَبْنَى لَكَ الْوَيْلُ إِمَّا كُنْتَ بِأَكِيَّةَ لَعَبْدِ شَمْسٍ بِشَرْقِ الْبَيَّاتِ
اے کبھت (آنکھ) اگر تجھے رونا ہے تو عبد شمس
کے لیے روجو کعبۃ اللہ کے مشرق میں (سورہا) ہے

وَهَاشِمٌ فِي ضَرْجٍ وَسَطٍ بِلَقْمَةٍ تَسْفِي الرِّيحُ عَلَيْهِ بَيْنَ غَزَاتِ
اور ہاشم کے لیے روجو مقام بلقمہ کے وسط میں ایک
قبر میں (سورہا) ہے غزات کے درمیان ہوا میں اس پر ریت
اڑاتی رہتی ہیں۔

وَكُوْفَلٍ كَانَ دُونَ الْقَوْمِ خَالِصِي أَمْسَى بِسَلْمَانَ فِي رَمْسٍ بِمَوَسَاةَ
اور کوفل کے لیے روجو میرے خالص دوستوں میں
مذکور بالا لوگوں سے کچھ ہی کم تھا اور مقام سلمان کے پیش
میدان میں زمین دوز قبر میں چلا گیا۔

لَمَّا لَقِ مِثْلَهُمْ عَجْمًا وَكَاعْرَبًا إِذَا اسْتَقَلَّتْ لَهُمْ أَذْمُ الْمَطِيَّاتِ
جب گندی رنگ کی اونٹنیوں نے انھیں اکھا یا
(یعنی جب وہ اونٹنیوں پر سوار تھے) تو ان لوگوں کا سانہ
عجم میں مجھے کوئی ملانہ عرب میں۔

لہ (الف) السفات (رج) اثنیات یعنی جو مشرقی گھائیوں میں سورہا ہے۔ (راحمہ محمودی)

أَمْسَتْ دِيَارُهُمْ مِنْهُمْ مُعْطَلَةٌ وَقَدْ يَكُونُونَ زِينًا فِي السَّرِيَّاتِ

ابہ تو ان کی بستیوں ان سے خالی ہو گئی ہیں۔ لیکن ایک زمانہ وہ بھی تھا کہ وہ شہنشاہ کی زینت ہوا کرتے تھے۔

أَفْنَاهُمْ الدَّهْرُ أَمْ كَلَّتْ سَيُوفُهُمْ أَمْ كُلُّ مَنْ عَاشَ أَزْوَاجُ الْمَنِيَّاتِ

زمانے نے انہیں فنا کر دیا یا ان کی تلواریں کند ہوئیں یا ہر ایک زندگی والے کے لیے ایک روز موت کا زوراء ہونا ہے۔

أَصْبَحَتْ أَرْضِي مِنَ الْأَقْوَامِ بَعْدَهُمْ كَسَطَ الْوُجُوهُ وَالْقَلَمُ الْمَحِيَّاتِ

ان لوگوں کے (مر جانے کے) بعد میں نے صرف لوگوں سے خندہ پیشانی اور علیاب بن لیک پر اکتفا کر لی ہے

يَا عَيْنُ فَاثِكِي أَبَا الشُّعْبِ الشُّجِيَّاتِ يَكُنَّ حَسْرًا مِثْلَ الْبَلِيَّاتِ

اے آنکھ! ابو الشُّعْبِ الشُّجِيَّاتِ پر رو کہ عورتیں بے چارہ یا کھلے مہ قبر پر بندھی ہوئی اونٹنیوں کی طرح اس پر زور دہی ہیں

يَكُونُ أَكْرَمُ مَنْ يَمْشِي عَلَى قَدَمِ يَمُوتُ بِدَمْعٍ بَعْدَ عِبْرَاتِ

عورتیں روتی ہیں اس شخص پر جو روئے زمین پر چلنے والوں میں سب سے زیادہ عزت والا تھا وہ اس کے غم میں آنسو بہاتی اور پیچھے لگتی ہیں۔

۱۵۲۔ عرب میں رواج تھا کہ جس اونٹنی کا مالک مر جاتا اس کی اونٹنی اس کی قبر پر باندھ دی جاتی کہ وہ بھی مر جائے۔ اور یہ خیال کیا جاتا تھا کہ حشر میں وہ اسی اونٹنی پر سوار ہوگا۔ (احمد محمودی)

بَيُكِينُ شَخْصًا طَوِيلَ الْبَاعِ ذَا الْفَجْرِ أَبِي الْهَضِيمَةِ فَرَّاحَ الْجَلِيلَاتِ

وہ عورتیں ایسے شخص پر روتی ہیں جو کشادہ دست
اور صاحبِ جود و سخا تھا۔ ظلم کو برداشت نہ کرنے والا
بڑی بڑی مہموں کا سر کرنے والا تھا۔

بَيُكِينُ عَمْرٍو الْعُلَا إِذْ حَانَ مَصْرُوعُهُ سَمَحَ السَّجِيَّةِ بِسَامِ الْعَشِيَّاتِ

بلند مرتبہ عمرو پر روتی ہیں جو نہایت وسیع اخلاق اور مہمان
نواز تھا جبکہ اس کی موت کا وقت آگیا۔

بَيُكِينُ مَسْتَكِينَاتٍ عَلَى حَزَنِ يَاطُولُ ذَلِكَ مِنْ حُزْنٍ وَعَوَلَاتِ

اس کے غم میں وہ دائرہ میں مار مار کر روتی ہیں کہ
یہ چغیں اور یہ غم کس قدر دراز ہے۔

بَيُكِينُ لَمَّا جَلَاهُنَّ الزَّمَانُ لَهُ خَضِرَ الْخُدُودِ كَأَمْثَالِ الْجَمِيَّاتِ

جب زمانے نے ان عورتوں کو اس (پر ماتم کرنے)
کے لیے گھر سے نکالا تو وہ اس حالت میں روتی ہیں کہ ان کے
گال (منہ پیٹ لینے کے سبب سے) نیلے اور سیاہ مشکوں
کی طرح (پھول گئے) تھے۔

مَحْتَرِمَاتٍ عَلَى أَوْسَاطِهِنَّ لَمَّا جَرَّ الزَّمَانُ مِنْ أَحْدَاثِ الْمَصِيبَاتِ

جب زمانے نے (ان پر) نئی نئی مصیبتیں ڈالیں تو وہ بھی
اپنی کمزوریاں باندھ کر تیار ہو گئیں۔

أَبَيْتُ لَيْلِي أَرَا عِيَالِي الْجَمِّ مِنْ أَلَمِ أَتُكِي وَتُكِي مَعِيَ شَيْئِي بِشَيْئَاتِي

زنج و الم میں تارے گن کر سات گز اڑتا ہوں خود بھی روتا ہوں
اور میرے غم میں شریک ہو کر میری چھوٹی چھوٹی ہڈیاں بھی روتی ہیں

مَا فِي الْقُرْآنِ لَهُمْ عِذْلٌ وَلَا خَطَرٌ وَلَا لِيَنْ تَرْكُوا شُرُوعَ بَقِيَّاتِ

سرداران قوم میں نہ ان لوگوں کا برابر والا ان کی
شان و شوکت والا کوئی ہے نہ ان لوگوں کا جن کو انھوں نے
(اپنا جانشین) چھوڑا ہے کوئی ہم رتبہ باقی ہے۔

أَبْنَاؤُهُمْ خَيْرٌ أَبْنَاءٍ وَأَنْفُسُهُمْ خَيْرُ النَّفْسِ كَدَى جَهْدِ الْأَلْيَاتِ

کوششوں کی کوتاہیوں کے وقت ان کے بچے تمام
بچوں میں بہتر ہیں اور وہ خود تمام اشخاص میں بہتر ہیں یعنی
کوشش کرنے سے جب دوسرے تھک جائیں تو یہ نہیں تھکتے۔

كَمْ وَهَبُوا مِنْ طَمَرٍ سَابِحٍ أَرِنِ وَمِنْ طَمَرَةٍ نَهَبِ فِي طَعِرَاتِ

انھوں نے کتنے بہترین چست و چالاک تیز و زنیوالے
گھوڑے اور لوٹ مار میں کام آنے والی تیز گھوڑیاں اور عالی شان
محل خیرات کر دیے۔

وَمِنْ سُيُوفٍ مِنَ الْهِنْدِيِّ مُخْلِصَةٍ وَمِنْ رِمَاحٍ كَأَسْطَانِ الرُّكِيَّاتِ

اور کتنی ٹھیک ہندی تلواریں اور باولیوں کی رسیوں
کے سے (لمبے لمبے سیدھے) نیزے۔

وَمِنْ تَوَاجِعٍ مِمَّا يُفْضِلُونَ بِهَا عِنْدَ الْمَسَائِلِ مِنْ بَذْلِ الْعَطِيَّاتِ

اور لونڈی غلام جن پر لوگ فخر کیا کرتے ہیں۔
مطالبوں کے وقت دے دیئے۔

فَلَوْ حَسَبْتُ وَلَحْصَى الْحَاسِبُونَ مَعِيَ - لَمْ أَقْضِ أَعْمَالَهُمْ تِلْكَ الْمُنِئَاتِ

اگر میں اور میرے ساتھ دوسرے محاسب مل کر ان کے پسندیدہ افعال کا شمار کرنا چاہیں تو پورا شمار نہ کر سکیں گے۔

هُمْ الْمُنْدِلُونَ إِمَامًا مَعَشَرُ فَخَرُوا - عِنْدَ الْفَخَارِ بِأَنْسَابِ نَفِثَاتِ

اگر لوگ فخر کریں تو ایسے فخر کے وقت یہ لوگ ایسے نسبوں پر ناز کریں گے جو بالکل پاک صاف ہیں۔

زَيْنُ الْبَيُوتِ الَّتِي خَلَوُا مَسَاكِينًا - فَأَصْبَحَتْ مِنْهُمْ وَحْشًا خَلِيَّاتِ

جن جگہوں میں وہ بستے تھے ان گھروں کی وہ لوگ زینت تھے اب وہ مقامات ان لوگوں سے خالی ہو کر ڈراؤنے ہو گئے ہیں۔

أَقُولُ وَالْعَيْنُ لَا تَرَى مَدَامَ مَحَا - لَا يَبْعِدُ اللَّهُ أَصْحَابَ الرِّزِيَّاتِ

یہ باتیں میں اس حالت میں کہہ رہا ہوں کہ آنکھوں کے آنسو خشک نہیں ہو رہے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان آفت رسیدہ لوگوں کو (اپنی رحمت سے) دور نہ فرمائے۔

ابن ہشام نے کہا کہ فخر کے معنی عطاء کے ہیں۔ ابو خراش ہزلی نے کہا ہے۔

عَجَفَ أَصْيَاكِي جَمِيلُ بْنُ مَعْمَرٍ - يَذِي فَجْرًا تَأْوِي إِلَيْهِ الْأَرَامِلُ

جمیل بن معمر نے جو صاحب جو دو بچے جس کے پاس بیوائیں پناہ لیتی ہیں باوجود کھانے کی خواہش کے خود نہ کھا کر

میرے بہانوں کو ترجیح دی
ابن اسحق نے کہا کہ ابوالشعث الشحیات ہاشم بن عبد مناف ہی کا
نام ہے۔

پھر سقایہ اور وفادہ کی تولیت عبد المطلب بن ہاشم کے سپرد
ہوئی جو ان کے چچا مطلب سے متعلق تھے۔ عبد المطلب لوگوں کے لیے سقایہ
ورفادہ کا انتظام اور ان تمام معاملات قوم کا انتظام جو ان کے باپ دادا
کیا کرتے تھے کرتے رہے۔ اور اپنی قوم میں اس قدر بلند رتبہ حاصل کر لیا
کہ ان کے بزرگوں میں سے کوئی اس رتبہ پر پہنچا تھا۔ ان کی قوم ان سے
بہت محبت کیا کرتی تھی۔ اور قوم میں ان کی عزت بہت بڑھ گئی تھی۔

زمزم کی کھدائی

۱۵۱

عبد المطلب ایک وقت مقام حجر میں سو رہے تھے کہ (خواب میں)
کوئی آیا اور زمزم کے کھودنے کا حکم دیا۔
ابن اسحق نے کہا کہ اس کے کھودنے کی جڑ عبد المطلب
نے کی اس کے متعلق یزید بن ابی حبیب مصری نے مرشد بن عبد اللہ بنی سے
اور انھوں نے عبد اللہ بن زریز غافقی سے روایت بیان کی کہ انھوں نے
علی بن ابی طالب رضوان اللہ علیہ کو حدیث زمزم بیان کرتے سنا جس میں
عبد المطلب کو اس کے کھودنے کا حکم دے جانے کا ذکر ہے۔
د علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا، عبد المطلب نے کہا کہ میں مقام حجر
میں سو رہا تھا کہ ایک آنے والا میرے پاس آیا اور کہا طیبہ کو کھود۔ انھوں
نے کہا کہ میں نے پوچھا طیبہ کیا چیز ہے انھوں نے کہا پھر وہ میرے پاس سے
چلا گیا۔ پھر جب دوسرا روز ہوا میں پھر اپنی آرام گاہ کو لوٹا اور وہاں سو گیا

تو اس نے کہا برہ کو کھود۔ انھوں نے کہا کہ میں نے پوچھا برہ کیا چیز ہے انھوں نے کہا پھر وہ میرے پاس سے چلا گیا۔ پھر جب دو سارا روز ہوا میں اپنی آرام گاہ میں آیا اور وہاں سو گیا تو پھر وہ میرے پاس آیا اور کہا مضمونہ کو کھود۔ انھوں نے کہا کہ میں نے پوچھا مضمونہ کیا ہے انھوں نے کہا پھر وہ میرے پاس سے چلا گیا۔ پھر جب دو سارا روز ہوا میں اپنی آرام گاہ کو لوٹا اور سو گیا تو پھر میرے پاس آیا اور کہا زمرم کھود۔ انھوں نے کہا کہ میں نے پوچھا زمرم کیا چیز ہے اس نے کہا جو کبھی نہ سوکھے گا اور اس کا پانی کم نہ ہوگا وہ بڑے بڑے حج کرنے والوں کو سیراب کرے گا۔ وہ اس وقت لید اور خون کے درمیان غراب اعظم کے گڑھے کے پاس چوٹیوں کی بستی کے قریب ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ جب انھیں اس کے حالات بتلا دیے گئے اور اس کے مقام کی رہنمائی کر دی گئی اور انھوں نے جان لیا کہ وہ بالکل سچ ہے۔ تو صبح اپنی کدال لی۔ اور ان کے ساتھ ان کا لڑکا حارث بن عبد المطلب بھی تھا۔ جس کے سوا اس وقت تک ان کے اور کوئی لڑکا نہ تھا۔ اور کھو و نا شروع کیا۔ اور جب عبد المطلب پر وہ چیزیں ظاہر ہوئیں جو اس میں تھیں تو انھوں نے تکبر کہی اور قریش نے جان لیا کہ عبد المطلب نے اپنا مقصد پالیا اور وہ ان کے پاس آکر کھڑے ہو گئے اور کہا اے عبد المطلب یہ باولی تو ہمارے باپ اسمعیل کی ہے اور ہمارا بھی اس میں ضرور کچھ نہ کچھ حق ہے۔ ہمیں بھی اس میں اپنے ساتھ شریک کر لو۔ انھوں نے کہا ایسا تو میں نہ کروں گا یہ چیز تو ایسی ہے کہ اس سے مجھے ممتاز کیا گیا ہے نہ کہ تم کو۔ تم میں سے مجھے کو یہ امتیاز عطا کیا گیا ہے۔

انھوں نے عبد المطلب سے کہا ذرا ہمارے ساتھ انصاف سے کام لو۔ ہم تو اس معاملے میں جھگڑا کئے بغیر تمہیں نہ چھوڑیں گے۔ عبد المطلب نے کہا اچھا تمہارے میرے درمیان کسی ایسے شخص کو جس کو تم چاہو (حکم) مقرر کرو کہ اس کے سامنے میں تمہارا مقدمہ پیش کروں۔ انھوں نے کہا کہ بنی سعد بن ہذیل کی کاہنہ (کو ہم اس معاملے کے لیے منتخب کرتے ہیں)

انھوں نے کہا منظور۔

روای نے کہا کہ وہ کاہنہ شام کے بلند مصوں میں ابڑتی تھی۔ اس لیے عبد المطلب اور بنی عبد مناف میں سے عبد المطلب کے ہم جد اور قریش کے ہر ایک قبیلے میں سے ایک ایک شخص سب کے سب سوار ہو کر چلے راوی نے کہا کہ اس زمانے میں (راستے میں) بے آب و گیاہ میدان تھے غرض یہ لوگ محلے اور جب یہ لوگ حجاز و شام کے درمیان ان میدانوں میں سے کسی میدان میں تھے عبد المطلب اور ان کے ساتھیوں کے پاس کا پانی ختم ہو گیا اور سب کے سب پیاسے ہو گئے یہاں تک کہ سب کو اپنی ہلاکت کا یقین ہو گیا قریش کے بعض قبیلوں میں سے کسی کے پاس پانی تھا بھی تو انھوں نے دونوں کے مانگنے پر انھیں دینے سے انکار کر دیا۔ اور کہا ہم خود بھی توبے آب و گیاہ مشکل میں ہیں اور ہمیں بھی اسی آفت کا خوف لگا ہوا ہے جو تم پر اس وقت پڑی ہے۔ پھر عبد المطلب نے قوم کا یہ برتاؤ اور اپنی اور اپنے ساتھیوں کی جانور کے لیے خوف و خطر دیکھا تو کہا اب تم لوگوں کی کیا رائے ہے انھوں نے کہا کہ جو آپ مناسب خیال فرمائیں ہم اس رائے کی پیروی کریں گے آپ ہیں جو مناسب خیال و فیصلہ میں حکم دیں۔ انھوں نے کہا میری رائے تو یہ ہے کہ ہر شخص اپنے لیے اس قوت سے جو اس وقت اس میں موجود ہے ایک ایک گڑھا کھودے۔ کہ جب کوئی شخص مرے تو اس کے ساتھ ہی اس کو اس کے گڑھے میں ڈال کر اس کو چھپا سکیں۔ یہاں تک کہ آخسر میں تم میں سے ایک شخص زندہ باقی رہے گا، یہ نسبت تمام قبائل کی بربادی کے ایک شخص کا (بے گور و کنش) برباد ہونا زیادہ آسان ہے، انھوں نے کہا اچھا آپ جو حکم دیں غرض ان میں سے ہر شخص اٹھا اور اپنے لیے ایک ایک گڑھا کھود لیا اور پیچھے سب کے سب موت کا انتظار کرتے پیاسے بیٹھ گئے۔ پھر عبد المطلب نے اپنے ہمراہیوں سے کہا خدا کی قسم ہمارا اس طرح اپنے ہاتھوں اپنے آپ کو موت کے آگے ڈال دینا اور اوڑ دھوپ نہ کرنا اور اپنے لیے کچھ نہ تلاش کرنا بڑی کمزوری ہے

کو بیچ کر کے کسی اور طرف چلو کہ شاید اللہ تعالیٰ کسی نہ کسی پیشانی میں پانی دلا دے۔
 آخر وہ سب کے سب وہاں سے نکلے یہاں تک کہ جب وہ اور ان کے
 ساتھ قبائل قریش کے جو لوگ تھے وہاں سے نکل کر گھر کے چوٹے اور
 انتظار کرنے لگے کہ اب دیکھیں انہیں کیا کرتا ہو گا تو عبد المطلب
 اپنی تنواریں کی طرف بڑھے اور جب سوار ہو چکے اور ان کی اونٹنی
 انہیں لے کر اٹھی تو اس کے پاؤں کے نیچے سے پانی کا چشمہ
 بہ نکلا تو عبد المطلب اور ان کے ساتھیوں نے تکبیر کہی اور پھر وہ اتر پڑے
 اور انہوں نے خود بھی اور ان کے سارے ساتھیوں نے بھی پانی پیا۔
 اور پھر بھی لیا یہاں تک کہ اپنے پانی کے تمام ہوتن بھر لیے۔ اور پھر
 قریش کے تمام قبائل کو بلایا اور کہا کہ لو زمین اللہ تعالیٰ نے پانی عنایت
 فرما دیا۔ سو اور بھرتو۔ تب تو وہ بھی آئے اور پانی پیا اور پھر لیا پھر
 انہوں نے کہا اللہ تعالیٰ کی قسم اللہ تعالیٰ نے ہمارے خلاف تمہارے موافق فیصلہ
 کر دیا۔ ابے عبد المطلب اللہ تعالیٰ کی قسم اب ہم آپ سے زمزم کے
 بارے میں کبھی نہ جھگڑیں گے جس ذات نے اسے آپ دیکھا جنگل میں
 اس پانی سے سیراب کیا ہے شہد اسی نے تمہیں زمزم عنایت فرمایا ہے
 پس اپنے چشمے کی طرف سیدھے لوٹ چلو۔ پھر تو وہ بھی لوٹے اور ان
 کے ساتھ سب کے سب لوٹ آئے۔ اور گامینہ کے پاس کوئی نہ گیا اور
 وہ عبد المطلب اور زمزم کے درمیان حامل ہو گئے سے بالا آگئے۔
 ابن اسحق نے کہا کہ یہ وہ روایت تھی جو مجھے علی بن ابی طالب رضوان اللہ علیہ
 کے ذریعے زمزم کے بارے میں پہنچی۔ بعض لوگوں کو عبد المطلب سے اس طرح
 روایت کرتے بھی میں نے سنا ہے کہ عبد المطلب کو جب زمزم کے کھودنے
 کا حکم دیا گیا تو ان سے یوں کہا گیا۔

تَبْرَأُوعُ بِالْمَاءِ الْوَدِيِّ غَيْرِ الْكَذْبِ
 يَسْقِي حَجَّجَ اللَّهِ نِي كُلِّ مَكْرٍ
 لَيْسَ يَخَافُ مِنْهُ شَيْءٌ مَّا عَمَرَ

پھر پانی کے بہت بہنے اور گدلا تہ ہونے کی دعا کر کہ وہ
اللہ تعالیٰ کے حجاج کو مناسک حج میں سیراب کرتا رہے گا اور
اس کے سبب سے عمر بھر کسی چیز کا خوف نہ رہے گا۔

جب عبدالمطلب سے مذکور بالا کلام کہا گیا تو وہ قریش کی طرف
نکلے اور کہا تم لوگوں کو یہ بات معلوم ہو جانا چاہئے کہ مجھے تمہارے لیے
زمزم کھودنے کا حکم دیا گیا ہے۔ انھوں نے دریافت کیا کیا تمہیں بتلایا گیا
ہے کہ وہ کہاں ہے عبدالمطلب نے کہا نہیں۔ انھوں نے کہا تو آپ اپنی اس
آرام گاہ کی جانب پھر جائے جہاں آپ کو اس کے متعلق بتایا گیا۔ اگر جو
مجھ بتایا گیا ہے وہ صحیح ہے اور اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہے تو اس کی اور
بھی وضاحت کیجائے گی۔ اور اگر وہ شیطان کی جانب سے ہوگا تو وہ دوبارہ
نوٹ کرتے آئے گا۔ تو عبدالمطلب اپنی آرام گاہ کی جانب گئے اور وہیں سو گئے
پھر وہ آیا اور ان سے کہا گیا زمزم کھودا اگر تو نے اس کو کھود لیا تو تادم نہوگا۔
اور یہ تیرے جدا علی کی میراث ہے۔ وہ نہ کبھی سوکھے گا اور نہ اس کا پانی بھی
کم ہوگا۔ وہ بڑے بڑے ایسے حجاج کو سیراب کرے گا جو لوگوں سے الگ
رہنے والے شہر مرغ کے سے ہوں گے جو تقسیم نہیں کیا جاتا۔ اس کے پاس
نذر کرنے والے فقراء کے لیے اپنی نذریں گزرائیں گے۔ وہ (شری اولاد
کے لیے) میراث ہوگی جس سے (مجھے) مضبوط تعلق ہوگا۔ یہ ان دوسری
چیزوں کا سا نہیں ہے جن کو تو جانتا ہے۔ اور وہ لید اور خون کے درمیان ہے۔
ابن ہشام نے کہا یہ کلام اور اس سے پہلے کا کلام جو زمزم کے کھودنے
کے متعلق علی رضوان اللہ علیہ سے منقول ہے جس کی ابتدا ”جو کبھی نہ سوکھے گا“
اور اس کا پانی کم نہ ہوگا سے آپ کے قول ”چونٹیوں کی بستی کے قریب
ہے“ تک ہے۔ یہ ہمارے پاس جمع کہلاتا ہے اس کو شعر نہیں کہا جاتا۔
ابن اسحق نے کہا لوگوں کا دعویٰ ہے کہ جب ان سے یہ کہا گیا تو انھوں نے
کہا وہ کہاں ہے تو ان سے کہا گیا چونٹیوں کی بستی کے پاس ہے جہاں
کوٹا کل پونچ مارے گا۔ اللہ تعالیٰ ہی خوب جانتا ہے کہ ان میں سے کونسی

بات حقیقت میں ہوئی تھی۔ پھر جب عبدالمطلب صبح میں اٹھے اور ان کے ساتھ ان کا لڑکا حارث بھی تھا۔ اور اس وقت اس لڑکے کے سوا اور کوئی لڑکا نہ تھا۔ تو چوپوٹیوں کی بستی انھوں نے پائی اور اس کے پاس ہی کوئے کو چونچ مارتے دیکھا اور یہ مقام اسلاف و نائلہ دونوں بتوں کے درمیان تھا جہاں قریش اپنے جانور ذبح کیا کرتے تھے تو انھیں یقین آگیا۔ اور اٹھ کھڑے ہوئے کہ جہاں کھودنے کا انھیں حکم ملا ہے وہاں کھودیں اور جب ان کا یہ اہتمام دیکھا تو قریش بھی وہاں آکھڑے ہوئے اور کہنا اللہ کی قسم ہمارے ان دونوں بتوں کے درمیان جہاں ہم قربانی کیا کرتے ہیں تمھیں کھودنے نہ دیں گے۔ تو عبدالمطلب نے اپنے لڑکے حارث سے کہا: انھیں میرے پاس سے دفع کرو کہ میں کھودوں۔ اللہ کی قسم میں تو اس حکم کی تعمیل کروں گا جو مجھے دیا گیا ہے۔ اور جب انھیں یہ معلوم ہو گیا کہ وہ کھودنے والے نہیں تو انھوں نے انھیں کھودنے کے لیے چھوڑ دیا اور ان سے دست کش ہو گئے انھوں نے زیادہ نہ کھودا تھا کہ اس کے اندر کی چیزیں ان پر ظاہر ہو گئیں تو انھوں نے تکبیر کہی اور سب نے جان لیا کہ انھوں نے سچ کہا تھا اور جب وہاں زیادہ کھدائی ہوئی اور اس میں انھوں نے دوسو نئے کے ہرن پائے۔ اور یہ دونوں ہرن وہ تھے جن کو جرہم نے مکہ سے نکلتے وقت ذبح کر دیا تھا۔ اور انھوں نے اس میں نہایت سفید تلواریں اور زرہیں بھی پائیں تو قریش نے کہا اے عبدالمطلب ہم بھی آپ کے ساتھ اس میں شریک اور حقدار ہیں۔ انھوں نے کہا ایسا نہیں بلکہ تم میں مجھ میں کسی منصفانہ معاملے کے لیے تیار ہو جاؤ۔ اس پر تیر ڈالیں گے۔

۱۵۸ لے۔ کہتے اللہ کے پاس تیروں کے ذریعے قرعہ اندازی کرنا ان کا عام دستور تھا جس کے متعلق ارشاد باری جل اسمہ ہے۔ حرمت علیکم..... وان تستقسموا بالاذلام۔ اذلام کے ذریعہ تقسیم کر لینا تم پر حرام کر دیا گیا ہے۔ اور ارشاد ہے انما الخمر والمیسر والاذلام حرام من عمل الشیطان فاجتنبوه۔ شراب اور جو اذلام ایک قسم کی گندگی ہے اس لیے اس سے

انھوں نے کہا یہ تم کس طرح کرو گے انھوں نے کہا کعبۃ اللہ کے لیے دو تیر مقرر کروں گا اور اپنے لیے دو تیر اور تمھارے لیے دو تیر۔ پھر جس کے دو تیر جس کسی چیز پر نکلیں وہ چیز اس کی ہوگی اور جس کے لیے دو تیر نہ نکلیں اس کو کچھ نہ ملے گا۔ انھوں نے کہا آپ نے انصاف کی بات کہی پھر انھوں نے دو زر دو تیر کعبۃ اللہ کے لیے اور دو کالے تیر عبد المطلب کے لیے اور دو سپید تیر قریش کے لیے مقرر کیے۔ پھر انھوں نے وہ تیر والے کو دیے جو ہیل کے پاس تیر ڈالا کرتا تھا۔ اور ہیل کعبۃ اللہ کے اندر ایک بت تھا جو ان کے بتوں میں سب سے بڑا تھا اور ابوسفیان بن حرب نے جنگ احد کے روز اسی بت کو پکارا تھا اور کہا تھا (اعلیٰ ہیل) یعنی اے ہیل اے دین کو غالب کر۔ اور عبد المطلب اللہ عزوجل سے دعا کرتے کھڑے ہوئے اور تیر والے نے تیر ڈالے تو دونوں زر دو تیر تو دونوں ہرنوں پر کعبۃ اللہ کے لیے نکلے اور عبد المطلب کے دونوں سیاہ تیر تلواروں اور زرہوں پر نکلے اور قریش کے دونوں تیر کسی چیز پر نہ نکلے عبد المطلب نے تلواروں کو تو کعبۃ اللہ میں دروازے کے طور پر لگا دیا اور دروازے میں سوئے کے دونوں ہرن نصب کر دیئے ان کے دعوئے کے لحاظ سے یہ پہلا سونا تھا جس سے کعبۃ اللہ کو مزین کیا گیا۔ پھر عبد المطلب نے حجاج کو زمر کے پانی پلانے کا انتظام کیا۔

قبائل قریش کی مکہ کی باؤلیوں کا بیان

ابن ہشام نے کہا زمر کے کھودے جانے کے پہلے قریش نے مکہ میں

بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ:۔۔۔ بچا اگرچہ اس مقام پر قحاح کا لفظ ہے۔ اور کلام مجید میں اذلام کا لفظ ہے۔ لیکن طحاوی نے لکھا ہے "القحاح ہی الازلام۔ قحاح اور اذلام ایک ہی چیز ہیں۔ (احمد محمودی)

بہت سی باؤلیاں کھودی تھیں۔ جیسا کہ ریا بن عبد اللہ الشکافی نے محمد بن اسحق کی روایت ہم سے بیان کی ہے۔ انھوں نے کہا عبد شمس بن عبد مناف نے الطوی نامی باؤلی کھودی جو مکہ کے بلند حصے میں محمد بن یوسف الشافعی کے گھر البیضاؤ کے پاس ہے اور ہاشم بن عبد مناف نے بذریعہ نامی باؤلی مقام المستنذر کے پاس کوہ خندمہ کے ٹکڑے اور شعب ابی طالب کے دھانے پر کھودی۔ لوگوں کا دعویٰ ہے کہ جب اس نے باؤلی کھودی تو کہا تھا کہ اس باؤلی کو میں ایسی بناؤں گا کہ اس کا پانی ہر شخص کو پہنچ سکے۔

ابن ہشام نے کہا کہ کسی شاعر نے کہا ہے۔

سَقَى اللَّهُ أَمْوَاهَا عَرَفْتُ مَكَانَهَا جَرًا بَاوَمَلِكُومًا وَبَذَرًا الْخَمْرَا

اللہ تعالیٰ ان باولیوں سے ریا ان باولیوں کو سیراب کرے جن کے مقامات تم جانتے ہو جن کے نام جراب ملکوم بذر اور خمر ہیں۔

۱۶۰ اور ایک باؤلی سجدہ نامی بھی کھودی گئی جو المطعم بن عدی بن نوفل بن عبد مناف کی ہے جس کا آج بھی لوگ پانی پیتے ہیں۔ بنی نوفل خیال کرتے ہیں کہ مطعم نے اسراہد بن ہاشم سے خریدا تھا۔ بنی ہاشم کا خیال ہے کہ جب دوزخ میں لیا تو یہ باؤلی اسے بطور تحفہ دے دی تھی۔ اور بنی ہاشم اس کی وجہ سے ان تمام باؤلیوں سے بے نیاز ہو گئے۔ اور ارمیہ بن عبد شمس نے اپنے لیے الحضر (نامی) ایک کنواں کھود لیا تھا۔ بنی اسد بن عبد العزی نے شقیہ نامی باؤلی کھدوائی جو بنی اسد کی باؤلی کہلاتی ہے۔ بنی عبد الدار نے امّ الحوا نامی کنواں کھدوایا۔ بنی جمح نے السلیکہ نامی باؤلی کھدوائی جو حلف بن وائیب کی باؤلی کہلاتی ہے۔ بنی سہم نے الغمر نامی کنواں کھودا جو سہم کا کنواں مشہور ہے۔ اور چند ایسی باؤلیاں بھی تھیں جو مکہ کے باہر کھدی ہوئی تھیں جو مرہ بن کعب اور کلاب بن مرہ نے قریش کے پرانے بڑے بوڑھوں کے زمانے سے بھی پہلے کی ہیں جن میں ارم نامی ایک باؤلی ہے جو مرہ بن کعب بن لوی کی باؤلی کہلاتی ہے۔

۱۶۱
۱۶۲

نو (ب ج د) میں بلا غائلہ اس سے جسکے معنی ترجمہ میں اختیار کیے گئے ہیں (الف) میں بلا غامض ہول سے ہے جس کے کوئی مناسب مقام معنی معلوم نہیں۔ (الف) میں شقیہ (ب ج د) میں سقیہ ہے (ب ج د) میں حلف باخا و سقوط ہے۔ (احمد محمودی)

اور ختم نامی ایک باولی بنی کلاب بن امرہ کی طرف منسوب ہے۔ اور الحقر نامی بھی ایک باولی ہے۔ حذیفہ بن غاتم بنی عدی بن کعب بن لوی کے ایک شخص نے یہ شعر کہا ہے۔
ابن ہشام نے کہا کہ اس کا نام ابوالابی جہم بن حذیفہ تھا۔

وَقَدْ عَلَّمْنِيَا قَبْلَ ذَلِكَ حَقْبَةً وَلَا نَسْتَقِي إِلَّا جَحْمًا وَالْحَقْرَ

ہم یا تو ختم نامی باولی سے پانی پیتے ہیں یا حقر نامی باولی سے اس سے سیکڑوں سال پہلے سے ہمیں دوسری باولیوں کی احتیاج نہیں رہی ہے۔

ابن ہشام نے کہا یہ بیت اس کے ایک قصیدے کی ہے جس کو ان شاعرانہ اس کے مقام پر ذکر کروں گا۔

ابن اسحق نے کہا پھر زمرم اپنے پہلے کے تمام کنوؤں سے بڑھ گیا حجاج اسی سے پانی پینے لگے لوگ اسی کی طرف رجوع ہو گئے کہ وہ مسجد حرام میں تھا۔ اور اپنے سوا تمام پانیوں میں برتری رکھتا تھا۔ اور اسماعیل بن ابراہیم علیہما السلام کا کنواں تھا۔ بنی عبد مناف اسی کے سبب سے قریش اور سارے عرب پر فخر کرتے تھے۔ چونکہ بنی عبد مناف ایک ہی خاندان ایک ہی گھرانے کے لوگ تھے ان میں کسی شاخ کی برتری ان کی دوسری شاخوں کے لیے بھی برتری تھی اور ان کی کسی شاخ کی فضیلت دوسری شاخوں کے لیے بھی و فضیلت تھی۔ اس لیے مسافر بن ابی عمرو بن امیہ بن عبد شمس ابن عبد مناف نے قریش پر اور سقایہ اور زفادہ کی تولیت و انتظام اور ان کے ہاتھوں زمرم کے ظہور پر فخر کرتے ہوئے کہا ہے۔

وَرِثْنَا الْمَجْدَ أَبَا عَنَافٍ بِنَا صَعْدَا

ہم نے اپنے بزرگوں سے بزرگی وراثت میں پائی ہے اور ہمارے پاس اگر اس بزرگی کی بلند ی اور زیادہ ہو گئی ہے۔

أَلَمْ نَسْقِ الْحَجِيجَ وَنَخْرُ الدَّلَافَةَ الرَّفْدَا

کیا ہم حجاج کو پانی پلا دیتے ہیں رہے ہیں کیا ہم
 موٹی تازی بہت دودھ دینے والی اونٹیاں بیچ کر دیتے ہیں رہے
 ۱؎ وَنَلْفِي عِنْدَكَ تَصْرِيفَ الْمَتَايَا شَدِيدًا رُفْدًا
 موت کی حکومت کے مقام پر تو ہم سخت اور دروہوں
 کو سہارا دینے والے پاؤںے جائیں گے۔

فَإِنْ نَهَلَاكَ فَلَمْ نَمْلِكْ وَمَنْ ذَا خَالِدٌ أَبَدًا
 اگر ہم ہلاک بھی ہو جائیں (تو کوئی ہرج نہیں) کیونکہ
 ہم (اپنی جان کے) مالک تو ہیں نہیں اور کون ہمیشہ ہمیشہ
 رہنے والا ہے۔

وَرَمَزْمٌ فِي أَرْوَمَتِنَا وَتَقَاعَيْنِ مِنْ حَسَدًا

اور رزمزم (کی تولیت) ہمارے ہی بزرگوں میں (رہی ہے)
 جو شخص (ہم سے) حسد کرتے ہیں (اس کی) آنکھ پھوڑ ڈالیں گے۔
 ابن ہشام نے کہا کہ یہ اشعار اس کے ایک قصیدے میں سے ہیں۔
 ابن ابی اسحق نے کہا کہ حذیفہ بن غانم جو بنی ہمدانی بن کعب بن لوی میں کا ایک شخص ہے کہتا ہے۔

وَسَأَقِي الْحَجَّجَ ثُمَّ لِلْخَيْرِ مَا شِئْتُ
 عِدَّةً مَنَافٍ ذَلِكَ السَّيِّدُ الْقَهْرِي
 عید منافع بنی قہر کا سردار حجاج کو (رزمزم) پلانے والا

۱؎۔ (ج ج ذ) میں تلفی یعنی تو ہیں ایسا پائے گا۔ (احمد محمودی)
 ۲؎۔ (الف) میں خالد خدا ہے خدا مفعول مطلق ہو گا اور معنی وہی ہوں گے لیکن
 (ج ج ذ) کا نسخہ بہتر معلوم ہوتا ہے۔ (احمد محمودی)
 ۳؎۔ (الف ب) میں للخیر ہے تو اس کے معنی نیکی کی عظمت کرنے والا ہوں گے۔
 (احمد محمودی)

اور بروئی کو عید (کر شریک بنا کر کھلا) نے والا ہے۔

طوری ذمہ ما عند المقام ما صحت سقایته فخرًا علی کل ذی فخر

اس نے ذمہ کو مقام ابراہیم کے پاس پتھروں سے
نایا تو اس کا یہ کتوں ہر نعر کے قابل شخص پر نعر کرنے کے قابل
ہو گیا۔

ابن ہشام نے کہا کہ ان اشعار میں حذیقہ بن غانم نے عبد المطلب
ابن ہاشم کی مدح کی ہے اور یہ دونوں شعرا اس کے ایک قصیدے کے
میں ہیں کہ انشاء اللہ تعالیٰ ہم اس کے مناسب مقام پر ذکر کریں گے۔

عبد المطلب کا اپنے لڑکے کو ذبح کرنے کی نذر ماننا

ابن اسحق نے کہا کہ خدا جانے یہ کہاں تک صحیح ہے لیکن لوگوں کا دعویٰ
ہے کہ عبد المطلب بن ہاشم نے زمزم کے کھودنے کے وقت جب قریش
کی جانب سے رکاوٹیں دیکھیں تو نذر مانی کیا اگر انھیں دس لڑکے ہوں گے اور وہ
سن بلوغ کو پہنچ کر قریش کے مقابلے میں ان کی حفاظت کریں گے تو ان میں
سے ایک لڑکے کو کتبۃ اللہ کے پاس اللہ تعالیٰ (کی خوشنودی) کے لیے ذبح
کرویں گے۔ جب انھیں پورے دس لڑکے ہوئے اور انھیں یہ بھی معلوم ہو گیا
کہ وہ ان کی حفاظت کریں گے تو ان سب کو جمع کیا۔ اور اپنی نذر کی انھیں خبر دی اور
انھیں اللہ تعالیٰ کی نذر کے پورے کرنے کی دعوت دی۔ انھوں نے
ان کی بات مانی اور دریافت کیا کہ کیا طریقہ اختیار کیا جائے عبد المطلب
نے کہا تم میں کا ہر شخص ایک ایک تیر لے اور اس پر اپنا نام لکھ کر میرے
پاس لائے۔ انھوں نے ایسا ہی کیا اور عبد المطلب کے پاس آئے عبد المطلب

انھیں لے کر کعبۃ اللہ کے اندر پہل کے پاس آئے اور پہل کعبۃ اللہ کے اندر ایک باؤلی پر تھا اور یہ باؤلی وہ تھی جس پر کعبۃ اللہ کی نذر و نیاز میں جو جو چیزیں آئیں وہاں جمع رہتی تھیں اور پہل کے پاس سات تیر لکھے تھے اور ہر تیر پر کچھ لکھا ہوا تھا ایک تیر پر خون بہا لکھا تھا جب کسی خوں بہا کی ادائیگی میں کوئی ایسا اختلاف ہوتا کہ اس کی ادائیگی ان میں سے کس پر ہوگی تو ان ساتوں تیروں کو حرکت دیجاتی اور خوں بہا کی ادائیگی اس میں جس کے نام پر نکلتی اس پر خوں بہا کا بار ڈالا جاتا ایک تیر پر ”ہاں“ کسی کام کے کرنے کے لیے لکھا ہوا تھا۔ جب کسی کام کرنے کا ارادہ ہوتا تو اس تیر کو دوسرے تیروں کے ساتھ ملا کر حرکت دیجاتی اگر ”ہاں“ لکھا ہوا تیر نکلتا تو اس کے موافق عمل کرتے۔ ایک تیر پر ”نہیں“ لکھا تھا جب کوئی کام کرنا چاہتے تو اس کو بھی دوسرے تیروں کے ساتھ ملا کر جنبش دیجاتی اگر یہی تیر نکلتا تو وہ کام نہ کرتے

۱۶۵

ایک تیر پر ”تمہیں میں سے“ لکھا تھا۔ ایک تیر پر ”تم میں ملا ہوا“ لکھا تھا ایک تیر پر ”تم میں سے نہیں“ لکھا تھا۔ ایک تیر پر پانیوں کے متعلق کچھ لکھا تھا۔ جب وہ پانی کے لیے کوئی کنواں کھودنا چاہتے ان تیروں کو اور ان میں اس پانی کے متعلق تیر کو بھی رکھ دیتے۔ پھر جس طرح نکلتا اس کے موافق عمل کرتے۔ اور جب وہ کسی لڑکے کا ختنہ کرنا یا کوئی نکاح کرنا یا کسی میت کو دفن کرنا چاہتے یا کسی شخص کے نسب میں انھیں کچھ شک ہوتا تو اس کو اور اس کے ساتھ سو ذریعہ اور ذبح کرنے کے کچھ جانور بھی پہل کے پاس لے جاتے۔ اور یہ سب کچھ تیزوں والے کو دیتے جو تیروں کو ہلا کر نکالا کرتا تھا۔ اور اس شخص کو بھی اس کے پاس لے جاتے جس کے متعلق وہ کوئی کام کرنا چاہتے۔ پھر کہتے اے ہمارے معبود فلاں بن فلاں کے ساتھ ہم اس طرح کام مالا کرنا چاہتے ہیں جو بات حق ہو وہ ہمارے لیے ظاہر کر۔ پھر تیروں والے سے کہتے کہ تیروں کو حرکت دے۔ اگر اس شخص کے لیے ان تیروں میں سے وہ تیر نکلتا جس پر ”تمہیں میں سے“

لکھا ہے تو وہ ان میں نہایت شریف سمجھا جاتا۔ اور اگر اس کے لیے وہ تیر نکلتا جس پر تم میں ملا ہوا لکھا ہوتا تو اس شخص کا جو درجہ ان میں پہلے سے تھا وہ اسی مرتبے پر رہتا لیکن وہ شخص نہ کسی کے نسب میں شامل ہو سکتا تھا نہ کسی کا حلیف شمار ہوتا۔ اور اگر اس قرعہ اندازی میں اس کے علاوہ اور کوئی معاملہ ہوتا جس کو وہ کرنا چاہتے اور اس میں "ہاں" نکلتا تو ویسا ہی عمل کرتے۔ اور اگر "نہیں" نکلتا تو اس معاملے کو اس سال ملتوی کر دیتے یہاں تک کہ اس کو پھر دوبارہ لڑتے اور اس وقت تک اپنے معاملات روکے رکھتے جب تک اس پر تیر نکلتے عبدالطلب نے بھی تیروں والے کے پاس آکر کہا کہ میرے ان بچوں کے یہ تیر ہلا کر نکالو۔ اور جو نذرانہوں نے مانی تھی اس کی کیفیت بھی اسے سنا دی ان میں سے ہر ایک لڑکے نے اپنا تیر اس کو دیا جس پر اس کا نام لکھا تھا۔ اور عبداللہ بن عبدالطلب اپنے والد کے تمام لڑکوں میں سب سے چھوٹے تھے۔ وہ اور زبیر اور ابوطالب فاطمہ بنت عمرو بن عائذ بن عبد بن عمران بن مخزوم بن یثرب بن مرہ بن کعب بن لوی بن غالب بن فہر کے بطن سے تھے۔

ابن ہشام نے کہا عائذ بن عمران بن مخزوم۔
ابن اسحق نے کہا کہ لوگوں کے خیال کے موافق عبداللہ عبدالطلب کے بہت چہیتے و زند تھے۔ اور عبدالطلب ہی دیکھ رہے تھے کہ اگر شیران پر سے نکل گیا تو گویا وہ خود ہی گئے۔ اور یہ بات بھی تھی کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے (ہونے والے) والد بھی تھے۔ جب تیر والے نے تیر لیے تاکہ انہیں حرکت دے کر نکالے تو عبدالطلب جبل کے پاس کھڑے ہوئے اللہ سے دعا کرنے لگے۔ اور تیروں والے نے تیر ہلائے اور عبداللہ کے نام تیر نکلا۔ پھر تو عبدالطلب نے ان کا ہاتھ پکڑ لیا۔ اور پھر کالی۔ اور انھیں لے کر ارساف و نائلہ کے پاس آئے۔ تاکہ انھیں ذبح کریں تو قریش اپنی مجلسوں سے اٹھ کر ان کے پاس آئے۔ اور کہا عبدالطلب تم کیا کرنا چاہتے ہو۔ انھوں نے کہا میں اسے ذبح کر دینا چاہتا ہوں تو قریش اور

ان کے دوسرے لڑکوں نے کہا خدا کی قسم اس کو سرگز ذبح نہ کیجئے جب تک
آپ مجبور نہ ہو جائیں۔ مگر آپ ایسا کریں گے تو ہر ایک شخص ہمیشہ اپنے بچے
کو لایا کرے گا کہ اس کو ذبح کرے اس طرح انسانی نسل باقی نہ رہے گی۔
اور مغیرہ بن عبد اللہ بن عمر بن مخزوم بن یقظہ نے جو ان لوگوں کی بہن کے
لڑکے کا لڑکا تھا کہا خدا کی قسم ایسا سرگز نہ کیجئے جب تک کہ آپ مجبور نہ ہو جائیں۔
اگر ان کا عوض ہمارے مال سے ہو سکے تو ہم ان کا فدیہ اپنے مال سے
دیں گے۔ اور قریش اور ان کے دوسرے بچوں نے کہا ان کو ذبح نہ کیجئے بلکہ
انہیں حجاز لے چلے وہاں ایک عرافہ (غیب کی باتیں بتانے والی) ہے جس کا کوئی
رسول یا شیطان یا کوئی روح) تابع ہے۔ اس سے آپ دریافت کیجئے۔
اگر اس نے بھی ان کو ذبح کرنے کا حکم دیا تو آپ کو ان کے ذبح کر ڈالنے کا پورا
اختیار ہو گا۔ اور اگر اس نے کوئی ایسا حکم دیا جس میں آپ کے اور اس لڑکے
کے لیے اس مشکل سے نکلنے کی کوئی مشکل ہو تو آپ اس کو قبول کر لیں تو یہ وہ
سب کے سب وہاں سے چلے اور مدینہ پہنچے۔ لوگوں کا خیال ہے کہ وہاں آپ
معلوم ہوا کہ وہ خبیر میں ہے تو پھر وہاں سے سوار ہو کر خبیر میں آئے اور
اس عورت سے دریافت کیا اور عبد المطلب نے اپنے اور اپنے لڑکے کے
حالات اسے سنائے اور ان کے متعلق اپنی نذر اور اپنے ارادے کا اظہار
کیا۔ اس عورت نے کہا آج تو میرے پاس سے تم لوگ واپس جاؤ یہاں تک
کہ میرا تابع میرے پاس آئے اور میں اس سے دریافت کر لوں۔ پس سب کے
سب اس کے پاس سے لوٹ آئے۔ اور عبد المطلب اس کے پاس سے
اگر اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے کھڑے رہے۔ اور دوسرے روز منور رہے
سب اس کے پاس گئے۔ اس عورت نے کہا ہاں تمہارے متعلق مجھے کچھ
معلومات ہوئے ہیں۔ تم لوگوں میں دینت کی مقدار کیا ہے سب نے کہا
دس اونٹ اور واقعہ یہی مقدار تھی۔ اس عورت نے کہا تم لوگ اپنی بستیوں
کی جانب لوٹ جاؤ اور تم اپنے اس آدمی کو (یعنی اپنے لڑکے کو) اور دس
اونٹوں کو پاس پاس رکھو اور ان دونوں پر تیروں کے ذریعے قرعہ ڈالو اگر

تیر تمھارے اس لڑکے پر نکلے تو اونٹوں کو اور بڑھاتے جاؤ یہاں تک کہ تمھارا پروردگار راضی ہو جائے (اور) اونٹوں پر تیر نکل آئے تو اس کے بچاؤ اونٹ فصیح کرو۔ کہ تمھارا رب بھی تم سے راضی ہو گیا اور تمھارا یہ لڑکا بھی بچ گیا۔ (یہ سن کر) وہ وہاں سے نکل کر مکہ پہنچے۔ اور جب صبح اس رات پر متفق ہو گئے۔ تو عبد المطلب اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے کے لیے کھڑے ہو گئے اور عبد اللہ کو اور دس اونٹوں کو وہاں لے آئے اس حالت میں کہ عبد المطلب میل کے پاس کھڑے اللہ عزوجل سے دعا کر رہے تھے پھر تیر نکالا گیا تو عبد اللہ پر نکلا۔ تو اور دس اونٹ زیادہ کئے اور اونٹوں کی تعداد بیس ہو گئی۔ اور عبد المطلب کھڑے اللہ عزوجل سے دعا کر رہے تھے پھر تیر نکالا گیا تو عبد اللہ ہی پر نکلا تو اور دس اونٹ زیادہ کیے اور اونٹوں کی تعداد بیس ہو گئی اور عبد المطلب کھڑے اللہ تعالیٰ سے دعا کر رہے تھے۔ پھر تیر نکالا تو عبد اللہ ہی پر نکلا تو اور دس اونٹ زیادہ کئے اور اونٹوں کی تعداد پچاس ہو گئی اور عبد المطلب کھڑے اللہ تعالیٰ سے دعا کر رہے تھے پھر تیر نکالا تو عبد اللہ ہی پر نکلا تو اور دس اونٹ زیادہ کیے اور اونٹوں کی تعداد اسی ہو گئی اور عبد المطلب کھڑے اللہ تعالیٰ سے دعا کر رہے تھے پھر تیر نکالا تو عبد اللہ ہی پر نکلا تو اور دس اونٹ زیادہ کئے اور اونٹوں کی تعداد اسی ہو گئی اور عبد المطلب کھڑے اللہ تعالیٰ سے دعا کر رہے تھے پھر تیر نکالا تو عبد اللہ ہی پر نکلا تو اور دس اونٹ زیادہ کیے اور اونٹوں کی تعداد سو ہو گئی اور عبد المطلب کھڑے اللہ تعالیٰ سے دعا کر رہے تھے پھر تیر نکالا تو اب کے تیر اونٹوں پر نکلا۔ تو قریش اور جو لوگ

اس وقت وہاں موجود تھے سبہوں نے کہا اسے عبد المطلب اب تم اپنے رب کی رضا مندی کو پہنچ گئے۔ لوگوں کا دعویٰ ہے کہ عبد المطلب نے کہا اللہ کی قسم ایسا نہیں یہاں تک کہ تین وقت اونٹوں ہی پر تیر مکے۔ پھر عبد اللہ اور اونٹوں کے لیے تیر نکالے اور عبد المطلب کھڑے اللہ تعالیٰ سے دعا کر رہے تھے کہ تیر اونٹوں ہی پر نکلا۔ پھر مکرر یہ عمل کیا اور عبد المطلب کھڑے اللہ تعالیٰ سے دعا کر رہے تھے پھر تیر نکالا تو تیر اونٹوں ہی پر نکلا پھر تیسری بار اس عمل کی تکرار کی اور عبد المطلب کھڑے اللہ تعالیٰ سے دعا کر رہے تھے پھر تیر نکالا تو تیر اونٹوں ہی پر نکلا پھر تو اونٹ ذبح کیے گئے اور اس طرح رکھ چھوڑا کہ کسی شخص کو ان کے گوشت سے نہ محروم کیا جاتا تھا اور نہ کسی کو روزہ کا جانا تھا۔

ابن ہشام نے کہا بعضوں نے تو یہ کہا ہے کہ نہ کسی انسان کو روزہ کا جانا تھا اور نہ کسی درندے کو۔

ابن ہشام نے کہا ابن واقعہ کی بہت سی روایتوں میں سے بعض روایتوں میں رجزیہ اشعار بھی ہیں جن کی روایت علماء شریفین سے کسی سے ہم تک صحت کے ساتھ نہیں پہنچی۔

اس عورت کا بیان جو عبد اللہ بن عبد المطلب

سے نکاح کرنے کے لیے آئی

ابن اسحق نے کہا پھر تو عبد المطلب عبد اللہ کا ہاتھ پکڑے وہاں سے لوٹے اور لوگوں کا خیال ہے کہ وہ انھیں سنا تھے لیے بنی اسد بن عبد العزیٰ ابن قصی بن کلاب ابن مرہ بن کعب بن لوی بن غالب بن فہر کا ایک عورت کے پاس سے گزر رہے جو ورقہ بن نوفل بن اسد بن عبد العزیٰ کی بہن تھیں اور ۱۶۹ کعبہ اللہ کے قریب ہی تھی اس عورت نے جب عبد اللہ کے چہرے کو دیکھا

توان سے کہا اے عبد اللہ کہاں جاتے ہو انھوں نے کہا اپنے والد کے ساتھ جا رہا ہوں۔ اس نے کہا تمہیں اتنے ہی اونٹ دوں گی جتنے تمہارے فدیے میں فروغ کیے گئے ہیں تم اس وقت میرے ساتھ ہمبستر ہو جاؤ۔ انھوں نے کہا میں اپنے والد کے ساتھ ہوں وہ جس راستے جا رہے ہیں میں نہ اس راستے کے خلاف دوسرے راستے جاسکتا ہوں اور نہ انھیں چھوڑ سکتا ہوں۔ عبد المطلب انھیں (ساتھ) لے کر چلے (اور) وہیب بن عبد مناف بن زہرہ بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوی بن غالب بن فہر کے پاس انھیں لائے۔ اور وہیب ان دونوں بنی زہرہ میں عزت و نسبت دونوں کے لحاظ سے سردار تھے انھوں نے اپنی بیٹی آمنہ بنت وہیب کو ان کے نکاح میں دے دیا جو ان دونوں قریش کی عورتوں میں نسب اور رتبے کے لحاظ سے سب سے بڑھ کر تھیں۔ اور برہہ بنت عبد العزی بن عثمان ابن عبد الدار بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوی بن غالب بن فہر کی لڑکی تھیں۔ اور برہہ ام حبیب بنت اسد بن عبد العزی بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوی بن غالب بن فہر کی لڑکی تھیں۔ اور ام حبیب برہہ بنت عوف بن عبد عویج بن کعب بن لوی بن غالب بن فہر کی بیٹی تھیں لوگوں کا بیان ہے کہ جب وہیب نے عبد اللہ کی زوجیت میں آمنہ کو دیا تو انھوں نے وہیں ان سے ہمبستری کی اور آمنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حمل میں لے لیا۔ پھر وہاں سے بھل کر عبد اللہ اس عورت کے پاس آئے جس نے آپ کے آگے اپنی ذات کو پیش کیا تھا۔ اور اس سے کہا وہ اونٹ جو تو نے کل پیش کیے تھے (کیا) آج بھی دے گی؟ اس نے کہا آج وہ تو تمہارے پاس نہیں رہا جو کل تھا اس لیے اب مجھے تمہاری کوئی ضرورت نہیں۔ وہ اپنے بھائی ورقہ بن نوفل سے جو نصرانی ہو گیا تھا اور اگلی کتابوں کے

۱۔ (الف) میں بجائے شہا کے سنا ہے یعنی عمر کے لحاظ سے۔ (احمد محمودی)

۲۔ (الف) میں بن حویج نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

مطلوع میں مصروف رہا کرتا تھا سنا کرتی تھی کہ اس قوم میں ایک نبی ہونے والا ہے۔
 ابن اسحق نے کہا مجھ سے میرے والد اسحق بن یسار نے بیان کیا
 کہ عبد اللہ اپنی ایک بی بی کے پاس جو آمنہ بنت وہب کے علاوہ تھیں
 کچھ کا کچھ کام کرنے گئے اور آپ کو کچھ کچھ بھی لگی ہوئی تھی۔ انہیں اپنے
 پاس بلایا تو کچھ کے آثار دیکھ کر انہوں نے آنے میں دیر کی تو آپ ان کے
 پاس سے چلے اور وضو کیا اور جو کچھ لگی تھی وہ دھو ڈالی۔ پھر آمنہ کے
 پاس جانے کے ارادے سے نکلے اور اس بی بی کے پاس سے گزرتے۔
 انہوں نے آپ کو اپنی طرف بلایا تو آپ نے ان کے پاس جانے سے
 انکار فرمائے آمنہ کی جانب قصد فرمایا ان کے پاس آئے اور بہت ساری کی۔
 تو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حمل ہو گیا۔ پھر عبد اللہ اس بی بی
 کے پاس گئے اور ان سے کہا کیا تمہیں کچھ رغبت ہے۔ انہوں نے کہا نہیں
 آپ جب میرے پاس سے گزرتے تو آپ کے آنکھوں کے درمیان ایک
 چمک تھی اس لیے میں نے آپ کو بلایا تھا لیکن آپ نے میرے پاس
 آنے سے انکار فرمایا اور آپ آمنہ کے پاس چلے گئے اس چمک کو انہوں نے
 لے لیا۔

ابن اسحق نے کہا لوگوں کا دعویٰ ہے کہ آپ کی نسبت وہ بی بی
 بیان کیا کرتی تھیں کہ عبد اللہ ان کے پاس سے گزرتے تو ان کی آنکھوں کے
 درمیان اس طرح کی سفیدی تھی جس طرح گھوڑے کی پیشانی میں سفیدی
 ہوتی ہے۔ انہوں نے کہا اس لیے میں نے ان کو بلایا کہ وہ مجھ میں آجائے
 لیکن انہوں نے میرے پاس آنے سے انکار کیا۔ اور آمنہ کے پاس چلے گئے
 اور ان سے ہم صحبت ہوئے تو انھیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا
 حمل ہو گیا۔

غرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قوم میں نسب کے لحاظ
 سے بھی سب سے بہتر اور عزت کے لحاظ سے بھی سب سے بڑھ کر
 تھے اپنے والد کی جانب سے بھی اور والدہ کی جانب سے بھی۔

اللہ تعالیٰ آپ پر برکات و سلام نازل فرمائے
اجزائے ابن ہشام میں سے دوسرا جز ختم ہوا۔

آمنہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حمل میں آنے کے وقت جو باتیں کہی گئیں

اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے لیکن لوگ تو اپنی گفتگو میں اس بات کا
وعویٰ کرتے رہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ آمنہ بنت
وہب بیان کیا کرتی تھیں کہ جب وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حاملہ
ہوئیں تو آپ کے پاس کوئی آیا اور آپ سے کہا گیا کہ تو اس امت کے
سرور کی حاملہ ہے۔ جب وہ زمین پر آئے تو اس طرح کہہ "ہر ایک
حاسبہ کی برائی سے میں اسے ذات یکتا کی پناہ میں دیتی ہوں
اور اس کا نام محمد رکھ"۔ اور جب آپ حاملہ ہوئیں تو آپ نے دیکھا کہ آپ
کے اندر سے ایک نور نکلا جس کی روشنی میں مقام بصری کے محل جو سر زمین
شام میں ہیں آپ نے دیکھے اس کے بعد عبد اللہ بن عبد المطلب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے والد زیادہ مدت نہ رہے۔ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی والدہ حاملہ ہی تھیں کہ ان کا انتقال ہو گیا۔

۱۔ (الف) میں خط کشیدہ الفاظ نہیں ہیں۔

(احمد عبودی)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت (باسعاد)

اور رضاعت



کہا کہ ابو محمد عبد الملک بن ہشام نے ہم سے بیان کیا۔ انھوں نے کہا کہ زیاد بن عبد اللہ البکائی نے محمد بن اسحق المطلبی کی روایت سے بیان کیا انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت باسعادت دو شنبے کے روز ماہ ربیع الاول کی بارہ راتیں گزرنے کے بعد سنہ فیل میں ہوئی۔

ابن اسحق نے کہا مجھ سے المطلب بن عبد اللہ بن قیس بن مخمر نے اپنے والد اور اپنے دادا قیس بن مخمر سے روایت کی کہ میری اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش سنہ فیل میں ہوئی ہم دونوں ہم عمر ہیں۔

ابن اسحق نے کہا کہ صالح بن ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف نے بھی ابن عبد اللہ بن عبد الرحمن بن سعد بن زرارة الانصاری کی روایت سے حدیث بیان کی۔ انھوں نے کہا کہ حسان بن ثابت کی روایت مجھ سے میری قوم کے ان لوگوں نے بیان کی جن کا بیان مجھے مطلوب تھا۔ حسان بن ثابت نے کہا خدا کی قسم میں سات یا آٹھ سال کا قریب البلوغ لڑکا تھا جو بات سنتا تھا اسے سمجھتا تھا۔ کہ اچانک میں نے ایک یہودی کو شرب کے ایک بلند مقام پر بلند آواز سے اسے گروہ یہود چیتے سنا۔ یہاں تک کہ جب

۱۔ (الف) میں خط کشیدہ عبارت نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

۲۔ (الف) میں اسعد ہے۔ (احمد محمودی)

۳۔ (الف) میں بجائے یسرخ کے یصرج ہے جو اس مقام پر بے معنی معلوم ہوتا ہے۔ (احمد محمودی)

وہ اس کے پاس جمع ہو گئے تو انھوں نے اس سے کہا کسخت تجھے ہوا کیا ہے۔ اس نے کہا آج رات احمد کا ستارہ طلوع ہو گیا ہے جس میں وہ پیدا ہو گیا۔

محمد بن اسحق نے کہا کہ میں نے سعید بن عبدالرحمن بن حسان بن ثابت سے دریافت کیا ان سے پوچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدینہ میں تشریف آوری کے وقت حسان بن ثابت کس عمر کے تھے۔ انھوں نے کہا ساٹھ سالہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر تشریف آوری کے وقت ترین سال کی تھی اس لیے حسان نے چارچھ سنا وہ سات سال کی عمر میں سنا۔

ابن اسحق نے کہا کہ جب آپ پیدا ہوئے صلی اللہ علیہ وسلم تو آپ کے دادا عبدالطلب کو اطلاع کی گئی کہ آپ کے گھر لڑکا پیدا ہوا ہے۔ آئے اور اس کو دیکھئے۔ وہ آئے اور آپ کو دیکھا اور آپ کی والدہ نے جو کچھ اپنے حمل کے زمانے میں دیکھا تھا اور جو کچھ کہا گیا تھا اور جو نام رکھنے کا حکم ملا تھا سب ان سے بیان کیا لوگوں کا خیال ہے کہ عبدالطلب نے آپ کو اٹھا لیا۔ اور آپ کو لے کر کعبۃ اللہ میں گئے۔ اور اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے اور اس کی عطا و بَرَکات کا شکر ادا کرتے کھڑے رہے۔ پھر آپ کو آپ کی والدہ کے پاس لے گئے۔ اور آپ کو آپ کی والدہ کے حوالے کیا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے رضعاؤں دے دو وہ پلانے والیوں کی تلاش میں لگ گئے۔

ابن ہشام نے کہا کہ الرضعاؤں کے معنی المراضع ہیں۔ دو وہ پلانے والی عورتیں۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کی کتاب میں موسیٰ علیہ السلام کے قصے میں ”وحرمناعلیہ المراضع“ ہے یعنی ہم نے اس پر دو وہ پلانے والیوں (کے دو وہ)

۱۔ (الف) میں نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

۲۔ (الف) میں نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

کو حرام کر دیا۔

ابن اسحق نے کہا کہ آپ کے دودھ پلانے کے لیے بنی سعد بن بکر کی ایک عورت کو جس کا نام حلیمہ بنت ابی ذویب تھا مقرر کیا۔ اور ابو ذویب کا نام عبداللہ بن الحارث بن فہم بن جابر بن رزام بن ناصرة بن قصیہ بن نصر بن سعد بن بکر بن ہوازن بن منصور بن عکرمہ بن خصفہ بن قیس بن عیلان تھا اور آپ کے رضاعی والدین (کی بی بی) کا دودھ آپ نے پیّا صلی اللہ علیہ وسلم الحارث بن عبد العزیٰ بن رفاعہ بن ملان بن ناصرة بن قصیہ بن نصر بن سعد بن بکر بن ہوازن تھا۔

ابن ہشام نے کہا کہ بعض لوگ ہلال بن ناصرة کہتے ہیں۔

ابن اسحق نے کہا کہ آپ کے رضاعی بھائی بہنوں کا نام عبداللہ بن الحارث اور انیسہ بنت الحارث اور خذامتہ بنت الحارث تھا جس کا اصلی نام الشیماء تھا لیکن خذامتہ کے نام کا غلبہ ان کے اصلی نام پر ہو گیا اور وہ اپنے خاندان میں اسی نام سے مشہور ہو گئی تھیں۔ اور یہ سب حلیمہ بنت ابی ذویب عبداللہ بن الحارث ہی کے بچے تھے۔ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رضاعی والدہ تھیں۔ کہتے ہیں کہ جب آپ ان کے پاس رہتے تو الشیماء آپ کی والدہ کے ساتھ مل کر آپ کی پرورش اور دیکھ بھال کرتیں۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے جہم بن ابی جہم مولیٰ الحارث بن طاہب الجحفی نے عبداللہ بن جعفر بن ابی طالب کی روایت سے یا کسی اور شخص کی روایت سے جس نے ان سے بیان کیا ہے حدیث سنائی کہا کہ حلیمہ بنت ابی ذویب السعدیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رضاعی والدہ بیان کرتی تھیں کہ وہ اپنی بستی سے اپنے شوہر اور اپنے ایک شیرخوار بچے کو لیکر بنی سعد بن بکر کی چند عورتوں کے ساتھ دودھ پینے والے بچوں کی تلاش میں نکلیں انھوں نے کہا کہ وہ زمانہ قحط کا تھا۔ اور ہمارے پاس کچھ نہ تھا۔

ل۔ (ب ج) میں قصیہ بالغادہ ہے۔ (احمد محمودی)

کہا کہ میں ایک مجھوری یا سبزی ماٹل گدھی پر نکلی اور ہمارے ساتھ ایک بوڑھی اونٹنی بھی تھی جس سے خدا کی قسم ایک قطرہ دودھ بھی نہ مل سکتا تھا۔ ہمارا حال یہ تھا کہ ہمارے اس بچے کے بھوک سے رونے کے سبب جو ہمارے ساتھ تھا تمام رات نہ سو سکتے تھے۔ میری چھاتی میں اتنا دودھ نہ تھا کہ اس کو کافی ہو۔ اور نہ ہماری بوڑھی اونٹنی کے پاس کچھ تھا جو اس کے ناشتے کے کام آئے۔

ابن ہشام نے کہا کہ ناشتے کے کام آئے کے بعد بعضوں نے ان الفاظ کی بھی روایت کی ہے لیکن ہم بارش اور خوش حالی کے امیدوار نہ تھے۔

غرض میں اپنی اس گدھی پر نکلی تو وہ تھک گئی اور قلعے سے پیچھے رہ گئی (اور) اس کی کمزوری اور دبلا پن ان لوگوں پر بار ہو گیا یہاں تک کہ ہم دودھ پینے والے بچوں کی تلاش کرتے مکہ آئے۔ ہم میں کوئی عورت ایسی نہ تھی جس کے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پیش نہ کیا گیا ہو لیکن جب اس سے کہا جاتا تھا کہ آپ یتیم ہیں تو وہ آپ کو لینے سے انکار کرتی۔ اس لیے کہ ہم لوگ بچے کے باپ کی طرف سے نیک سلوک کی امید رکھتے تھے۔ اور کہتے تھے کہ وہ یتیم ہے تو اس کی ماں اور دادا سے حسن سلوک کی کیا امید ہے۔ اس لیے ہم آپ کے لینے کو پسند نہ کرتے تھے۔ میرے ساتھ آئی چوٹی عورتوں میں سے بجز میرے کوئی عورت باقی نہ رہی جس نے کوئی شیرخوار نہ لے لیا ہو۔ پھر جب ہم چلنے کے لیے تیار ہو گئے تو میں نے اپنے شوہر سے کہا بچہ! میں اس بات کو پسند کرتی ہوں کہ کسی شیرخوار کو لیے بغیر میں اپنی ساتھ والیوں کو خدا کی قسم میں تو اس یتیم کے پاس جاؤنگی اور اسے ضرور لے لوں گی۔ انھوں نے کہا ایسا کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ کیا عجب ہے کہ اللہ تعالیٰ ہمارے لیے اسی میں برکت دے دے۔ انھوں نے کہا پس میں اس کے پاس گئی اور اسے

۱۔ (الف) میں بچے رضیعہ کے مریا لکھا ہے جو اس مقام پر بالکل پہل سا معلوم ہوتا ہے۔
(احمد عسکری)

لے لیا۔ اور میرے اس فعل کا سبب اس کے سوا کچھ نہ تھا کہ مجھے آپ کے سوا کوئی اور نہیں ملا۔ انھوں نے کہا جب میں نے آپ کو لے لیا تو آپ کو لے کر اپنی سواری کی طرف لوٹی۔ اور جب میں نے آپ کو اپنی گود میں اٹھالیا تو آپ نے لیے میری چھاتیوں میں حسب خواہش دودھ اتر آیا۔ آپ نے پیا اور سیر ہو گئے۔ اور آپ کے ساتھ آپ کے بھائی نے بھی پیا اور وہ بھی سیر ہو گیا۔ پھر دونوں سو گئے حالانکہ اس سے پہلے اس کے ساتھ ہم سوتے بھی نہ تھے۔ اور میرا شوہر اپنی اس بوڑھی اونٹنی کی طرف گیا تو کیا دیکھتا ہے کہ وہ دودھ سے بھری ہوئی ہے۔ تو اس نے اس سے اتنا دودھ دیا کہ اس نے خود بھی پیا اور اس کے ساتھ میں نے بھی پیا یہاں تک کہ ہماری سیری اور سیرانی انتہا کو پہنچ گئی۔ اور آرام سے وہ رات گزاری۔ انھوں نے کہا کہ جب صبح ہوئی تو میرے شوہر نے کہا کہ اے حلیمہ خدا کی قسم اس بات کو خوب سمجھ لو کہ تم نے ایک ذات مبارک کو پایا ہے۔ انھوں نے کہا میں نے جواب دیا خدا کی قسم مجھے یہی امید تھی۔ (حلیمہ نے) کہا پھر ہم نکلے۔ اور میں اپنی گدھی پر سوار ہو گئی۔ اور آپ کو بھی اپنے ساتھ اس پر سوار کرا لیا۔ خدا کی قسم پھر تو وہ گدھی قافلے سے آگے ہو گئی۔ قافلے والوں کے گدھوں میں سے کوئی اس کا مقابلہ نہ کر سکتا تھا۔ یہاں تک کہ میری ساتھ والیاں مجھ سے کہنے لگیں۔ اے ابو ذریب کی لڑکی تجھ پر افسوس ہے ہماری خاطر سے ذرا درمیانی چال چل۔ کیا یہ تیری وہ گدھی نہیں ہے جس پر تو گھر سے نکلی تھی میں ان سے کہتی کیوں نہیں یہ وہی تو ہے۔ وہ کہتیں خدا کی قسم اس کی تو حالت ہی کچھ اور ہے۔ کہا پھر ہم بنی سعد کی بستیوں میں اپنے گھر آئے۔ اور اللہ تعالیٰ کی سرزمین میں کسی ایسی سرزمین کو میں نہیں جانتی جو اس سے زیادہ قحط زدہ ہو (لیکن باوجود اس کے) جب ہم آپ کو اپنے ساتھ لائے تو میری بکریاں چراگاہ سے شام میں دودھ سے خوب بھری ہوئی اور سیر واپس آئیں اور ہم دودھ دے دیتے اور پیتے اور دوسرے لوگوں میں سے کوئی شخص (اپنی بکریوں کے) دودھ کا ایک قطرہ تک نہ دے دیتا۔ اور نہ تھنوں میں ایک قطرہ پاتا تھا۔ ہمارے

قوم کے جو لوگ ہمارے قریب ہی رہا کرتے اپنے چرواہوں سے کہتے کہ
 ارے کمنٹو ابو ذویب کی لڑکی کا چرواہا جہاں بکریاں چرنے چھوڑتا ہے
 تم بھی وہیں چھوڑو۔ لیکن پھر بھی ان کی بکریاں بھوکی رہی واپس آئیں۔ ایک
 قطرہ دودھ نہ دیتیں اور میری بکریاں دودھ سے بھری ہوئی اور سیر لڑتیں۔
 ہم اللہ تعالیٰ کی جانب سے خیر و برکت ہی دیکھتے رہے۔ یہاں تک
 کہ آپ کے دو سال گزر گئے۔ اور دودھ بڑھانی ہو گئی آپ کا نشوونما
 ایسا ہوا کہ اس کو دوسرے بچوں کے نشوونما سے کوئی مشابہت نہ تھی۔
 آپ کی عمر دو سال کی بھی نہ ہوئی تھی کہ آپ بڑے لوگوں کی طرح موٹے تازے
 ہو گئے پھر ہم آپ کو لے کر آپ کی والدہ کے پاس آئے اور چونکہ ہم آپ
 کے برکات کو دیکھتے رہے تھے۔ اس لیے ہم آپ کو اپنے پاس ہی رکھنے
 کے بہت آرزو مند تھے۔ ہم نے آپ کی والدہ سے بات چیت کی۔ میں نے
 ان سے کہا اگر آپ میرے بچے کو میرے پاس کچھ دنوں اور چھوڑ دیں
 کہ خوب موٹا تازہ ہو جائے تو بہتر ہے کیونکہ مجھے مکہ کی وبا سے اس
 کے لیے ڈر لگتا ہے۔ کہا کہ ہم یہاں تک اس بات پر اصرار کرتے رہے
 کہ آپ کی والدہ نے آپ کو ہمارے ساتھ لوٹا دیا۔ پھر تو ہم آپ کو لے کر
 لوٹے۔ خدا کی قسم آپ کو اپنے ساتھ لے کر ہمارے آنے کے بعد چار ماہ
 بعد آپ اپنے بھائی کے ساتھ ہماری بکریوں کے بچوں میں ہمارے گھر کے
 پیچھے ہی تھے کہ آپ کا بھائی ہانپتا کانپتا ہمارے پاس آیا اور مجھ سے اور
 اپنے باپ سے کہا میرا جو قرشی بھائی ہے اس کو دو شخصوں نے جو سفید کپڑے
 پہنے ہوئے ہیں پکڑ لیا۔ اور اس کو لٹا کر اس کا پیٹ چاک کر ڈالا۔ اور اس کو
 مار رہے ہیں (انہوں نے) کہا (یہ سنتے ہی) میں اور آپ کے والد آپ کی طرف دوڑے
 تو ہم نے آپ کو اس حال میں کھڑا پایا کہ آپ کے چہرے کا رنگ سیاہ تھا۔
 میں نے آپ کو گلے سے لگا لیا اور آپ کے والد نے بھی آپ کو گلے سے
 لگایا۔ اور ہم نے آپ سے کہا میرے پیارے بیٹے تجھے کیا ہوا فرمایا
 میرے پاس دو شخص جو سفید کپڑے پہنے تھے آئے اور مجھے لٹا کر میرا

پیٹ چاک کیا۔ اور انھوں نے اس میں کوئی چیز تلاش کی میں نہیں جانتا کہ وہ کیا تھی (انھوں نے)۔ کہا کہ پھر ہم آپ کو بے گراپنے ڈیروں کی طرف لوٹے کہا آپ کے والد نے مجھ سے کہا اے حلیمہ مجھے خوف ہے کہ اس لڑکے پر کہیں کوئی اثر نہ ہو گیا ہو۔ اس پر اس اثر کے ظاہر ہونے سے پہلے اس کو اس کے گھر والوں کے پاس پہنچا دو۔ کہا پھر تو ہم نے آپ کو اٹھا لیا اور آپ کو لے کر آپ کی والدہ کے پاس آئے۔ انھوں نے کہا انا تم اس کو (ابھی) کیوں لائیں حالانکہ تم تو اس کو اپنے پاس رکھنے کی بہت آرزو مند تھیں میں نے کہا جی ہاں اللہ تعالیٰ نے اب اسے سن تیز کو پہنچا دیا ہے اور مجھ پر جو فرائض تھے وہ میں نے ادا کر دیئے۔ اور مجھے اس پر حادث کا خوف ہوا۔ اس لیے میں نے آپ کی مرضی کے موافق اسے آپ تک پہنچا دیا۔ (حضرت آمنہ نے) کہا نہیں تمھاری حالت ایسی تو نہیں ہے۔ اپنا حال مجھ سے سچ سچ کہو (حلیمہ نے) کہا کہ جب تک میں نے نہ بتایا انھوں نے مجھے نہ چھوڑا۔
 انھوں نے پوچھا کیا تمھیں اس پر شیطانی اثر کا خوف ہوا میں نے کہا جی ہاں انھوں نے کہا ایسا ہو سکتا ہے کہ خدا کی قسم شیطان کا اس پر کچھ بس نہ چلے گا۔ میرے بچے کی عجیب شان ہے۔ کیا میں اس کے کچھ حالات بیان کروں یا ضرور بیان فرمائے (حضرت آمنہ نے) کہا جب مجھے اس لڑکے کا حمل ہوا تو میں نے دیکھا کہ مجھ میں سے ایک نور نکلا جس کی روشنی سے سرزمین شام کی بصری نامی بستی کے محل مجھ پر روشن ہو گئے۔ اور جب مجھے اس کا حمل ہوا تو خدا کی قسم اس سے زیادہ سبک اور اس سے زیادہ آسان حمل میں نے کبھی کوئی نہیں دیکھا۔ اور جب آپ کی پیدائش ہوئی تو یہ حالت دیکھی کہ آپ دونوں ہاتھ زمین پر رکھے اپنا سر آسمان کی طرف اٹھائے ہوئے تھے۔ (پھر آپ کی والدہ نے حلیمہ سے کہا) تم اپنے یہ خیالات چھوڑ دو۔ اور سیدھی اپنی راہ لو۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے ثور بن یزید نے بعض اہل علم سے روایت بیان کی۔ اور میں سمجھتا ہوں یہ روایت خالد بن معدان الکلاعی کی

ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض صحابہ نے آپ سے کہا اے اللہ کے رسول اپنے کچھ حالات بیان فرمائیے۔ فرمایا:

ر نِصَم، أَنَا دَعْوَةُ أَبِي إِبْرَاهِيمَ، وَبُشْرَى أُخْتِي عِيسَى، وَرَأَتْ أُمِّي حَبِيبَ
حَمَلْتُ بِي أَنَّهُ خَرَجَ مِنْهَا نُورُ أَضَاءِ لَهَا قُصُورُ الْمَشَامِ وَأَسْتُرُضِبْتُ
فِي بَنِي سَعْدِ بْنِ بَكْرِ فَبَيْنَا أَنَا مَعَ أَخِي خَلْفَ يَوْمِنَا تَرَعَى بَيْنَنَا لَنَا إِذْ
أَتَانِي رَجُلَانِ عَلَيْهِمَا ثِيَابٌ بَيْضُ بَطْشَتٍ مِنْ ذَهَبٍ مَلُوءَةٌ ثَلْجًا
فَأَخَذَا نِي فَشَقَّ بَطْنِي، وَأَسْتَخْرَجَا قَلْبِي فَشَقَّاهُ، فَاسْتَخْرَجَا مِنْهُ
عَلَقَةً سَرْدَاءَ فَطَرَحَاهَا، ثُمَّ غَسَلَا قَلْبِي وَبَطْنِي بِذَلِكَ الثَّلْجِ حَتَّى
أَنْقِيَاهُ) قَالَ: «ثُمَّ قَالَ أَحَدُهُمَا لِصَاحِبِهِ: زِنَهُ بِعَشْرَةِ مِنْ أُمَّتِكَ
فَوَزَنَنِي بِهِمْ، فَوَزَنْتُهُمْ ثُمَّ قَالَ: زِنَهُ بِمِائَةِ مِنْ أُمَّتِكَ، فَوَزَنَنِي بِهِمْ
فَوَزَنْتُهُمْ، ثُمَّ قَالَ: زِنَهُ بِأَلْفٍ مِنْ أُمَّتِكَ فَوَزَنَنِي بِهِمْ، فَوَزَنْتُهُمْ

۱۔ (الف) میں نہیں ہے (احمد محمودی)

۲۔ (الف) اتانا (ب ج د) اتانی۔ (احمد محمودی)

۳۔ (الف) بطشت (ب ج) بطشت (د) بسطت۔ آخری نسخہ بالکل غلط ہے۔

(احمد محمودی)

فَقَالَ: دَعُهُ عَنْكَ، فَوَاللَّهِ لَوْ وَزَنَتْهُ بِأُمْتِهِ لَوَزَنَهَا»

اچھا (سنو) میں اپنے باپ ابراہیم کی دعا ہوں۔
اور عیسیٰ کی بشارت ہوں۔ اور جب میں اپنی ماں کے بطن میں
آیا تو انھوں نے دیکھا کہ ان کے اندر سے ایک نور نکلا جس
سے سر زمین شام کے محل ان پر روشن ہو گئے۔ اور نبی سعد
بن بکر کے قبیلے میں۔ دو دھوپ کی کر میں نے پرورش پائی۔ میں
اپنے گھروں کے پیچھے اپنے ایک بھائی کے ساتھ تھا اور ہم
اپنی بکریوں کے بچوں کو چرا رہے تھے کہ دو شخص سفید کپڑے
پہنے ہوئے میرے پاس برف سے بھرا ہوا ایک سونے کا
طشت لے کر آئے۔ انھوں نے مجھے پکڑا اور میرا پیٹ چاک
کیا اور میرے دل کو نکالا اور اسے بھی چاک کیا اور اس میں
سے ایک کالا گوشت کا ٹکڑا نکالا اور پھینک دیا۔ پھر انھوں
نے میرا دل اور پیٹ اس برف سے یہاں تک دھویا کہ اس
کو پاک کر دیا فرمایا پھر ان میں سے ایک نے اپنے ساتھی سے
کہا انھیں ان کی امت کے دس شخصوں کے مقابل تولو۔ پس
اس نے مجھے ان کے ساتھ تولا تو میں ان سے وزن میں بڑھ
گیا۔ پھر اس نے کہا ان کی امت کے سو شخصوں کے ساتھ تو بوجب
اس نے مجھے ان کے ساتھ تولا تو میں ان سے بھی وزن میں بڑھ
گیا پھر اس نے کہا ان کی امت کے ہزار افراد کے ساتھ تولو۔
اس نے مجھے ہزار کے ساتھ وزن کیا تو جب بھی میں وزن میں بڑھ گیا۔
(یہ دیکھ کر) اس نے کہا ان کو چھوڑ دو۔ اب اللہ کی قسم اگر تو انھیں
ان کی (پوری) امت کے مقابل بھی تولے گا تو یہ بڑھ جائیگا۔

ابن اسحق نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے تھے۔

مَا مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا وَقَدْ دَعِيَ الْغَنَمَ قِيلَ: وَأَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟

قَالَ: وَأَنَا

کوئی ہی ایسا نہیں ہوا جس نے بکریاں نہ چرائی ہوں۔
کہا گیا اے اللہ کے رسول کیا آپ نے بھی فخرمایا (ہاں)
میں نے بھی۔

ابن اسحق سے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب
سے فرمایا کرتے تھے۔

أَنَا أَعْرَبُكُمْ أَنَا قُرَشِيٌّ وَأَسْأَلُ رَضِيعَتِي يَسْعَى

ابن بکر

میں تم میں سب سے زیادہ خالص عرب ہوں۔
میں قرشی ہوں اور میں نے بنی سعد بن بکر کے قبیلے میں دودھ
پی کر پرورش پائی ہے۔

ابن اسحق نے کہا بعض حدیثوں میں لوگوں نے یہ خیال بھی ظاہر کیا
ہے جس کو اللہ تعالیٰ ہی خوب جانتا ہے کہ آپ کی والدہ سعدیہ جب آپ
کو لے کر مکہ آئیں اور آپ کو لیے آپ کے خاندان میں آکر رہی تھیں تو آپ ان
سے چھوٹ کر لوگوں (کی بھیڑ) میں گم ہو گئے۔ انھوں نے آپ کو (بہت)
ڈھونڈا لیکن (کہیں) نہ پایا۔ تو عبد المطلب کے پاس آئیں اور ان سے
کہا میں آج رات محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو لے کر آئی۔ اور جب میں مکہ کے
بلند حصے میں تھی تو مجھ سے الگ ہو کر (وہیں) کھو گیا۔ خدا کی قسم مجھے خبر
نہیں کہ وہ کہاں ہے۔ تو عبد المطلب آپ کے ٹوٹ آنے کے لیے
اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے کہتے اللہ کے پاس کھڑے ہوئے۔ ان لوگوں کا

۱۷۹

خیال ہے کہ ورتہ بن نوفل بن اسد اور ایک دوسرے شخص کو آپ
لے گئے۔ اور (وہ دونوں) آپ کو لے کر عبد المطلب کے پاس آئے
اور ان سے کہا یہ آپ کا بیچہ مکہ کے بلند حصے میں ہیں ملا۔ تو عبد المطلب
نے آپ کو لے کر اپنی گردن پر بٹھالیا۔ آپ کو لے کر کعبہ اللہ کے گرد
گھومتے جاتے اور آپ کے لیے دعا کرتے اور پناہ مانگتے جاتے تھے پھر
آپ کو آپ کی والدہ آمنہ کے پاس بچھو ادیا۔

ابن اسحق نے کہا بعض اہل علم نے مجھ سے بیان کیا کہ آپ کی
والدہ سعدیہ کو آپ کی والدہ (آمنہ) کے پاس آپ کو واپس پہنچا دینے
کے محرکات میں سے علاوہ ان کے چوانھوں (سعدیہ) نے آپ کی
کی والدہ (آمنہ) سے بیان کیا جس کا ذکر میں نے آپ (رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم) کے متعلق کر دیا ہے۔ یہ بھی ایک محرک تھا کہ
جلشہ کے چند نصرانیوں نے آپ کو ان کے ساتھ اس وقت دیکھا جب
آپ کی دودھ بڑھائی کے بعد آپ کو لے کر وہ لوٹیں، تو انھوں نے آپ
کو غور سے دیکھا اور خوب جانچا اور آپ کے متعلق بی بی حلیمہ سے سوالات
کئے پھر ان سے کہا کہ ہم اس لڑکے کو لے لیں گے اور اسے ہم اپنے ملک
اور شہر کو لے جائیں گے۔ کیونکہ یہ ایسا لڑکا ہے جس کی بڑی شان ہوگی۔ ہم
اس کے حالات خوب جانتے ہیں۔

جس نے یہ روایت مجھ سے بیان کی اس کا یہ دعویٰ تھا کہ حلیمہ
کا آپ کو لے کر ان سے الگ ہونا مشکل ہو گیا تھا۔

حضرت آمنہ کی وفات اور رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم کا اپنے دادا عبد المطلب کے ساتھ رہنا

ابن اسحق نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی والدہ آمنہ

بنت وہب اور اپنے دادا عبد المطلب بن ہاشم کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی نگرانی اور حفاظت میں تھے۔ اللہ تعالیٰ جس عظمت و بزرگی تک آپ کو پہنچانا چاہتا تھا اس کے لیے آپ کی بہترین پرورش فرما رہا تھا۔ جب آپ کی عمر (تشریف) چھ سال کو پہنچی تو آپ کی والدہ آمنہ بنت وہب انتقال فرما گئیں۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے عبد اللہ بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چھ سال کے تھے کہ آپ کی والدہ آمنہ بنت وہب آپ کو لے کر بنی عدی بن النجار کے قبیلے میں آئیں کہ آپ کی ملاقات آپ کے ماموؤں سے کرائیں تو وہاں سے مکہ کی جانب واپسی میں۔ مکہ اور مدینہ کے درمیان مقام ابواء میں انتقال فرما گئیں۔

ابن ہشام نے کہا کہ عبد المطلب بن ہاشم کی والدہ سلمی بنت عمرو بنجار یہ تھیں۔

ابن اسحق نے بنی بنجار کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ماموں ہونے کا جو رشتہ بتایا ہے وہ یہی ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے دادا عبد المطلب بن ہاشم کے ساتھ رہا کرتے تھے۔ عبد المطلب کے آٹے کتبہ اللہ کے زیر سایہ قریش بچھایا جاتا تھا اور ان کے لڑکے ان کے اس قریش کے اطراف بیٹھے رہتے یہاں تک وہ خود اس کی طرف آتے ان کے لڑکوں میں سے کوئی بھی ان کی عظمت کے خیال سے اس پر نہ بیٹھتا تھا۔ (راوی نے) کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس حالت میں کہ سن شور کو پہنچ چکے تھے (آپ جب) تشریف لائے اس قریش پر بیٹھ جاتے آپ کو وہاں سے ہٹا دینے کے لیے آپ کے چچا آپ

لے۔ یعنی بنی بنجار میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دادا کا نہ خیال تھا۔
(راوی محمودی)

کو پکڑ لیتے تو عبد المطلب کہتے میرے بچے کو چھوڑ دو۔ خدا کی قسم اس کی تو بہت بڑی شان ہے اور آپ کو اپنے ساتھ اس فرش پر بٹھالیتے اور آپ کی پشت مبارک پر ہاتھ پھیرتے تھے۔ اور آپ کو جو کام بھی کرتے دیکھتے انھیں خوشی ہوتی۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آٹھویں سال میں قدم رکھا تو عبد المطلب بن ہاشم رحلت کر گئے۔ اور یہ واقعہ واقعہ قبل کے آٹھ سال بعد ہوا۔

عبد المطلب کی وفات اور آپ کے مرتے کے شعا

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے عباس بن عبد اللہ بن معبد بن عباس نے اپنے بعض گھر والوں سے روایت کی کہ جب عبد المطلب کی وفات ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آٹھ سال کے تھے۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے محمد بن سعید بن المسیب نے بیان کیا کہ جب عبد المطلب کی رحلت کا وقت آیا اور انھیں اپنی موت کا یقین ہو گیا تو انھوں نے اپنی لڑکیوں کو جو چھ تھیں جمع کیا جن کے نام صفیہ بڑی، عاتکہ ام الحکیم، ابیضا و امیمہ اور اروی تھیں۔ اور ان سے کہا تم سب مجھ پر گریہ و زاری کرو تاکہ میں اپنے مرنے سے پہلے سن لوں کہ تم کیسے مین کرو گی اور کیا کہو گی۔

ابن ہشام نے کہا کہ میں نے علماء شہر میں سے کسی کو ایسا نہیں دیکھا جو ان اشعار کو جانتا ہو لیکن ان کی روایت محمد بن سعید بن المسیب نے کی ہے جس طرح ہم نے لکھ دیا۔

صفیہ بنت عبد المطلب نے اپنے باپ پر روتے ہوئے کہا۔

أَرَقْتُ لِصَوْتِ نَائِحَةٍ بَلِيلٍ عَلَى رَجُلٍ بِقَارِعَةِ الصَّعِيدِ

رات میں ایک رونے والی کی آواز سے میری نیند

اچٹ گئی جو ایک بالکل راستے پر کھڑے ہوئے شخص پر زور ہی تھی۔

فَقَاضَتْ عِنْدَ ذَلِكُمْ دُمُوعِي عَلَى خَدَّيْكَ مَكْنُودِ الْفَرِيدِ
اسی وقت میرے آنسو میرے رخسار پر ڈھلکنے والے
ہوتیوں کی طرح بہنے لگے

عَلَى رَجُلٍ كَرِيمٍ غَيْرٍ وَغَلِي لَهُ الْفَضْلُ الْمُبِينُ عَلَى الْعَبِيدِ
اس شریف شخص پر جو دوسروں کے نسب میں ملنے کا
جھوٹا دعویٰ نہ تھا جس کو بندگان خدا پر نمایاں فضیلت
حاصل تھی۔

عَلَى الْفَيَاضِ شَيْبَةَ ذِي الْمَعَالِي أَيْكَ الْخَيْرِ وَارِثِ كُلِّ جُودٍ
شیبہ پر جو بڑا فیاض اور بلند مرتبے والا تھا۔ اپنے
اچھے باپ پر جو ہر قسم کی سخاوت والا تھا۔

صَدُوقٍ فِي الْمَوَاطِنِ غَيْرِ نَكْسٍ وَلَا شَحْتِ الْمَقَامِ وَلَا سَنِيدٍ
اس پر جو جنگ کے میدانوں میں خوب لڑنے والا اپنے ہمروں
سے کسی بات میں پیچھے نہ رہنے والا نہ کم رتبہ اور نہ دوسروں کے
نسب میں مل جانے والا تھا۔

طَوِيلِ الْبَاعِ أَرْوَعَ شَيْطَانِي مَطَاعٍ فِي عَشِيرَتِهِ حَمِيدٍ
اس پر جو بہت ہی کشادہ دست عجیب حسن و
شجاعت والا بھاری بھر کم گھرانے کا قابل تعریف سردار تھا۔

رَفِيعِ الْبَيْتِ أَيْلَحَ ذِي فَضُولٍ وَغَيْثِ النَّاسِ فِي الزَّمَنِ الْحَرُودِ

لے۔ (الف) البحرزد باجمیع معنی اسی کے قریب ہیں (راحمہ محمودی)

اس پر جو عالی خاندان روشن چہرہ اقسام کے فضائل والا
اور قحط سالی میں لوگوں کا فریاد برس تھا۔

کَرِيمَ الْجَدِّ لَيْسَ يَذِي وَصْرُم يَرْوِقُ عَلَى الْمُسْوَدِّ وَالْمُسْوَدِّ
اس پر جو اعلیٰ شان والا۔ تنگ دعارت بری سرداروں
اور خادموں پر فضل و انعام کرنے والا تھا۔

عَظِيمَ الْحِلْمِ مَنْ نَفَرَ كَرَامَ خَضَارِمَةٍ مَلَاوِثَةِ الْأُسُودِ
اس پر جو بڑے حلم والا اعلیٰ شان والوں میں کا ایک
فرد دوسروں کے بار اٹھانے والا سردار پیشروں کے لیے
پشت پناہ تھا۔

فَلَوْ خَلَدَ امْرُؤٌ لِقَدِيمِ مَجْدٍ وَلَكِنْ لَا سَبِيلَ إِلَى الْخُلْدِ
اگر کوئی شخص اپنی دیرینہ عزت و شان کے سبب
ہمیشہ رہ سکتا۔

لَكَانَ مَخْلَدًا آخِرَى اللَّيَالِي لِفَضْلِ الْمَجْدِ وَالْحَسْبِ التَّلِيدِ
تو ضرور وہ اپنی فضیلت و شان اور دیرینہ
خاندانی وقار کے سبب زمانے کی انتہا تک رہتا۔ لیکن
بقا کی طرف تو کوئی راستہ ہی نہیں۔ اور نیزہ بنت عبد المطلب
نے اپنے باپ پر روتے ہوئے کہا۔

أَعْيَنِي جُودًا يَدَامُ مَعَ دُرٍّ عَلَى طَيِّبِ الْخَيْمِ وَالْمُعْتَصِرِ
اے۔ (الف) حضارتمہ بجا، حلی و دونوں کے معنی ایک ہیں۔ (راحمہ عسود)

اٹے میری آنکھوں نیک سیرت اور سخی پر موتیوں کے سے
آنسوؤں سے سخاوت کرو۔

عَلَى مَا جَدَّ الْجَدَّ وَارَى الزَّيَادِ جَمِيلُ الْمُحْيَا عَظِيمُ الْخَطَرِ
اعلیٰ شان والے پر لوگوں کی ضرورتیں پوری کرنے والے
پر حسین چہرے اور بڑے رتبے والے پر۔

عَلَى شَيْبَةِ الْحَمْدِ ذِي الْمَكْرَمَاتِ وَذِي الْمَجْدِ وَالْعِزِّ وَالْمُقْتَضِرِ
بزرگیوں والے شیبۃ الحمد پر عزت و شان والے
اور افتخار والے پر۔

وَذِي الْحِلْمِ وَالْفَضْلِ فِي النَّأْيَاتِ كَثِيرُ الْمَكَارِمِ جَمُّ الْفَجْرِ
آفات میں فضل و عطا و حلم کرنے والے پر بہت
خوبیوں والے بڑے سخی بالذاریہ۔

لَهُ فَضْلٌ مَجْدٌ عَلَى قَوْمِهِ مُنِيرٌ يُلَوِّحُ كَضَوْءِ الْقَسَمِ
اپنی قوم پر اسے بڑی فضیلت حاصل تھی وہ ایسا
نور والا تھا کہ چاند کی روشنی کی طرح چمکتا رہتا تھا۔

أَتَتْهُ الْمَنَايَا فَلَمْ تَشْوَهِ بِصَرْفِ اللَّيَالِي وَرَيْبِ الْقَدَرِ
زمانہ کی گردشوں اور ملک و موات تقدیر کو لیے ہوئے
موتیں اس کے پاس آئیں اور اس پر اچھٹی ہوئی ضرب نہیں (بلکہ) کاری واریا۔
اور عاتکہ بنت عبد المطلب نے اپنے باب پر روتے ہوئے کہا۔

أَحْيَيْتَنِي جُودًا وَلَا تَخْشَلَا بِدَعَايِكُمَا بَعْدَ نَوْمِ اللَّيْلَامِ

اے میری آنکھوں کو سونے والوں کے سو جانے کے بعد
اپنے آنسو کی سخاوت کرو اور نکل نہ کرو۔

أَعْيَنِي وَاسْتَحْفِرَا وَأَسْكَبَا وَشَوَّابِكَاءُ كَمَا بِالْتِدَامِ

اے میری آنکھوں کو تیز جھڑی لگا دو اور یہ پڑھو اور
اپنے رونے کے ساتھ زخموں پر طمانچے بھی مارو

۱۳ أَعْيَنِي وَاسْتَحْفِرَا وَأَسْكَبَا عَلَى رَجُلٍ غَيْرِ نَكْسٍ كَهَامِ

اے میری آنکھوں کو خوب جھم کر رو لو اور ایسے شخص پر
آنسو بہاؤ جو نہ پیچھے رہنے والا تھا اور نہ کمزور۔

عَلَى الْجُفَى الْقَصْرِ فِي النَّائِبَاتِ كَرِيمِ الْمَسَاعِي وَفِي الذُّمَامِ

بزرگ سردار پر آفات میں اپنے احسانات میں
دُپہ لینے والے پر بزرگ گناہ کو تششوں والے پر ذمہ داری
کو پورا کرنے والے پر۔

عَلَى شَيْبَةِ الْحَمْدِ وَارِي الزِّنَادِ وَذِي مَصْدَقٍ بَعْدَ ثَبَتِ الْمَقَامِ

ہمان نواز شیبۃ الحمد پر اور (اپنے) مقام پر جسے رہ کر
سخت حملہ کرنے والے پر۔

وَسَيْفِ لَدَى الْحَرْبِ صَمَّامَةِ وَمُرْدِي الْمَخَاصِمِ عِنْدَ الْخِصَامِ

۱۴۔ (الف) التَّدَامِ ثناءً مثلثہ سے یعنی ایک نقطہ زیادہ ہو گیا ہے جو غالباً کاتب
کی غلطی ہے جس کے کوئی مناسب معنی اس مقام پر نہیں سمجھ میں آتے۔

۱۵۔ یہ شعر (الف) میں نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

اس پر جو جنگ کے وقت خم نہ ہونے والی تلوار اور
جھگڑے کے وقت دشمن کو ہلاک کرنے والا تھا۔

وَسَهْلُ الْخَلِيقَةِ طَلَقَ الْبَيْدَيْنِ وَفِي عِذْمِي صَمِيمٍ لَهَا

نرم سیرت والے کشادہ ہاتھوں والے وفادار
سخت پختہ ارادے والے کثیر الخیر شخص پر۔

تَبَنَّاكَ فِي بَاذِخٍ بَيْتٍ رَفِيعِ الذُّوَابِ صَعْبِ الْمَرَامِ

اس پر جس کے گھر کی اساس علو شان پر مستحکم تھی
بلند طرزے والے اعلیٰ مقاصد والے پر۔

اور اہم حکیم المیضانی نے اپنے باپ پر رونے ہونے کہا۔

أَلَا يَا عَيْنُ جُودِي وَأَسْتَهْلِي وَبِكِي ذَا الْبَنْدَى وَالْمَكْرُمَاتِ

ہاں اے آنکھ سخاوت اور آہ و فغاں کر۔ اور
بزرگیوں والے اور سخاوت والے پر۔

أَلَا يَا عَيْنُ وَبِكِي، أَسْعَفْنِي بِدُمْعٍ مِنْ دُمُوعِهَا طِلَافِ

ہاں اے گہمت آنکھ لگاتار برسنے والے آنسوؤں
سے میری اذاد کر۔

وَبِكِي خَيْرٌ مِنْ رَكِبِ الْمَطَايَا أَبَاكَ الْخَيْرَ تَارَ الْفُسْرَاتِ

سوار یوں پر سوار ہونے والوں میں جو سب سے

۱۔ (ذالغ) میں الذوابة ذال ہنڈ سے لکھا ہے جس کے کوئی تناسب معنی نہیں۔ (احمد محمودی)
۲۔ (الف) میں اسعدینی ہے معنی دونوں کے ایک ہیں۔ (احمد محمودی)

اچھا تھا اس پر آہ و فغاں کر۔ اپنے اچھے باپ پر جو میٹھے
پانی کا موج زن دریا تھا۔

طویل الباع شنبۃ ذالمنیٰ
کریم الحیم محمود الحبسات
شیبہ پر جو بڑا سخی اور بلند رتبوں والا نیک سیرت
سخاوت میں قابل مدح و ستائش تھا۔

وصولا للقراۃ ہرزیا
وغیثا فی السنین المہجرات
صلہ رحمی کرنے والے پر اس پر جس کے چہرے سے
شرافت و جمال ظاہر ہوتا تھا۔ جو قحط سالیوں میں برستا ہوا
بارش تھا۔

ولیشاحین تشجر العوالی
تروقی لہ عیون المناظر
جو نیزوں کے ایک دوسرے سے بلکہ چھاری کی طرح
بن جانے کے وقت کا شیر تھا۔ جس کے لیے دیکھنے والوں کی
آنکھیں پڑتی ہیں۔

عقیل بنی کنانہ والمرجی
إذاما الذہرا قبل بالہنات
جو بنی کنانہ کا سردار تھا اور زمانے کے اقسام کی فتن
سرو پڑنے کے وقت امید و ن کا آسرا تھا۔

ومقرعہا إذا ما حاج ہیج
بذاہیۃ وخصم المعضلات
جب کوئی سخت آفت آتی تو اس کے خوف کو
دور کر دینے والا اور مشکلات کا مقابلہ
کرسنے والا تھا۔

فَبِكَيْهِ وَلَا تَسْمِي بِحُزْنٍ وَبِكَيْ مَابَقِيَتِ الْبَاكِيَاتِ

پس ایسے شخص پر آہ و فغاں کراؤ غم کرنے میں سستی
نہ کراؤ دوسری روتنے والیوں کو اس وقت تک رلاتی رہ
جب تک تو باقی رہے۔

اور اس پر بنت عبد المطلب نے اپنے باپ پر روتے ہوئے کہا۔

الْأَهْلَكَ الرَّاعِي الْعَشِيرَةَ وَالْفَقْدُ وَمَسَاقِي الْحَجِيجِ وَالْمُحَامِي عَنْ الْمَجْدِ

سُن لو کہ جانداں کا محسافظ خانداں والوں کو
ڈھونڈ نکالنے والا حاجیوں کا ساتی عزت و شان کی حمایت
کرنے والا چل بسا

وَمَنْ يُؤْلِفُ الضَّيْفَ الْغَرِيبَ يُؤْتِيهِ إِذَا مَآ سَمَاءُ النَّاسِ يَنْشَلُ بِالرَّعْدِ

جس کا گھر مسافر بھائیوں کو اس وقت جمع کر لیتا تھا
جب لوگوں کا آسمان گرج کے باوجود بھل بھنی کرتا تھا۔

كَسَبْتَ وَلِيْدًا خَيْرَ مَا يَكْسِبُ الْفَتَى فَلَمْ تَنْفَكْ تَزَادُ يَا شَيْبَةَ الْحَمْدِ

جو خوبیاں ایک جوانمرد حاصل کیا کرتا ہے اسے
شبیۃ الحمد تو نے ان خوبیوں میں کی بہترین صفیں اپنی کم سنی ہی

۱۔ (الف) ابی معنی دونوں کے ایک ہیں۔ (احمد محمودی)

۲۔ (الف) میں من کے بجائے من ہے، مانا کہ حمی کا صلہ من سے آتا ہے تو اس کے معنی
مدافعت کرنے اور حفاظت کرنے کے ہوتے ہیں اور من سے آتا ہے تو اس کے معنی نفرت کرنے کے
ہوتے ہیں اس لیے محامی من الحمد کے معنی عزت سے نفرت کرنے کے ہوئے۔ (الف) کا

نسخہ غلط معلوم ہوتا ہے۔ (احمد محمودی)

میں حاصل کر لیں اور پھر ان میں تو ہمیشہ ترقی ہی کرتا رہا۔

أَبُو الْحَارِثِ الْفَيَّاضُ خَلَّى مَكَانَهُ، فَلَا تَبْعُدَنَّ كُلَّ حَيٍّ إِلَى بَعْدِ

ایک فیاض شیر نے اپنی جگہ خالی کر دی پس تو اسے
اپنے دل سے) دور نہ کر کہ ہر زندہ (کسی نہ کسی روز) دور
ہونے والا ہے۔

فَإِنِّي لَبَاكٍ مَا بَقِيتُ، وَمُوجِبٌ، وَكَانَ لَهُ أَهْلًا لِمَا كَانَ مِنْ وَجْدِي

میں تو جب تک رہوں گا آبدیدہ اور غمگین ہی
رہوں گا۔ اور میری محبت کے لحاظ سے وہ اسی کا سزاوار تھا۔

سَقَاكَ وَلِي النَّاسِ فِي الْقَبْرِ مُطَرًّا، فَسَوْفَ أَبْكِيهِ وَإِنْ كَانَ فِي اللَّحْدِ

قبر میں بھی تمام لوگوں کی سر پرستی کرنے والا (خدا)
تجھ کو (اپنی رحمت کی) بارش سے سیراب رکھے۔ میں تو
اس پر روتا ہی رہوں گا۔ اگرچہ وہ قبر ہی میں رہے۔

فَقَدْ كَانَ وَثِئًا لِلْعَشِيرَةِ كُلِّهَا، وَكَانَ حَمِيدًا حَيْثُمَا كَانَ مِنْ حَمْدِ

وہ اپنے پورے گھرانے کی زینت تھا۔ اور جہاں کہیں
جو تعریف بھی ہو وہ اس تعریف کا سزاوار تھا۔

لہ۔ (الف) میں یبعدن یا بے تکتانہ سے ہے معنی ”وہ دور نہ ہو جائے“ ہوں گے۔

(احمد محمودی)

لہ۔ اگرچہ کہ بیان تو یہ کیا گیا ہے کہ یہ اشعار عبدالمطلب کی بیٹی کے ہیں لیکن باک
اور موزون ذکر کے حصے ہیں اس لیے ہم نے بھی ذکر ہی کے صیغوں سے ترجمہ
کیا ہے فلیتدبر۔ (احمد محمودی)

اور اردی بنت عبدالمطلب نے اپنے باپ پر روتے ہوئے کہا۔

يَكْتُمْنِي وَحَيَّ لَهَا الْكَاءُ عَلَى سَمْعِ سَجِيَّتِهِ الْحَيَاءُ

میری آنکھ ایک سترتا پاسخاوت اور حیا شعار پر
روتی ہے اور اس آنکھ کے لیے رونا ہی سزاوار ہے۔

عَلَى سَهْلِ الْخَلِيقَةِ الْبَطْحَى كَرِيمِ الْحَمِيمِ نَيْتُهُ الْعَلَاءُ

نرم خو بطاح کے رہنے والے بزرگاتہ سیرت والے
پر جس کی نیت عروج حاصل کرنے کی تھی۔

عَلَى الْفَيَاضِ شَيْبَةِ ذِي الْمَعَالِي أَيْبَاكَ الْخَيْرِ لَيْسَ لَهُ كِفَاءُ

بلند رتبوں والے فیاض شیبہ پر جو تیرا بہترین باپ
تھاجس کا کوئی ہمسر نہیں۔

طَوِيلِ الْمَبَاعِ أَمَلَسَ شَيْظَمِي أَغْرَكَ أَنْ غَرَّتْ لَهُ ضِيَاءُ

کشاوہ اور نرم ہاتھ والے بھاری بھر کم سفید
پشانی والے پر جس کی سفیدی ایسی تھی گویا ایک روشنی ہے۔

أَقْبَ الْكَشْعِ أَرْوَعُ ذِي فَضُولٍ لَهُ الْمَجْدُ الْمَقْدَمُ وَالشَّانُ

پتلی کمر والے عجیب حسن و شجاعت والے بہت ہی
فضیلتوں والے پر جو قدیم سے عزت و بزرگی اور مدح و
شنا کا مالک ہے۔

أَيُّ الضَّمِّ أَيْلَجُ هَبْرِي قَدِيمِ الْمَجْدِ لَيْسَ بِهِ خِفَاءُ

ظلم کی برداشت نہ کرنے والے روشن چہرے والے پر

جس کے چہرے سے شرافت اور جمال ظاہر ہوتا تھا۔
جس کی بزرگی اور شرف قدیم ہے جس میں کسی قسم کی پوشیدگی نہیں۔

وَمَعْقِلٍ مَّا لِكَ وَرَبِيعٍ فِهْرٍ وَفَاصِلُهُ إِذَا لَحَسَ الْقَضَاءُ

جو بنی مالک کے لیے پناہ کی جگہ اور بنی فہر کے لیے
بہار کی بارش اور جب جھگڑوں کے فیصلے کے لیے تلاش ہوتی
تو وہی ان میں فیصلہ کرنے والا ہوتا تھا۔

وَكَانَ هُوَ الْفَتَى كَرَمًا وَجُودًا وَبِأَسَاحِينِ تَنَكَّبِ الدَّمَاءُ

جو دوسنخا میں وہ ایک جوانمرد تھا اور دبدبے میں
بھی وہی یکتا تھا جبکہ خون بہتے تھے۔

إِذَا هَابَ الْكُفَاةُ الْمَوْتَ حَتَّى كَانَ قُلُوبَ أَكْثَرِهِمْ هَوَاً

اور جب کہ ذرہ پوش بہادر موت سے یہاں تک
ڈرتے کہ ان میں کے اکثروں کے دلوں کا یہ حال ہوتا کہ
گویا وہ ہوا میں۔

مَضَى قَدْ مَابِدَى رَيْدٍ خَشِيبٍ عَلَيْهِ إِحْيَانٌ تُبْصِرُهُ الْبَهَاءُ

قدیم سے اس کا یہ حال رہا ہے کہ جب تو اسے
جو ہروالی صیقل کی ہوئی (تلوار) کے ساتھ دیکھتا تو اس
پر رونق نظر آتی تھی۔

ابن اسحق نے کہا کہ محمد بن سعید بن مسیب نے وعوس سے
بیان کیا ہے کہ جب زبان بند ہو گئی تو عبد المطلب نے اپنے سر سے

اشارہ کر کے کہا کہ ہاں مجھ پر ایسے ہی بین کرو۔

ابن ہشام نے کہا کہ مسیب بن عزن بن ابی وہب بن عمرو بن عائذ بن عمران بن مخزوم کا بیٹا تھا۔

۱۸۷

ابن اسحق نے کہا کہ حذیفہ بن غاتم بنی عدی بن کعب بن لوی والا عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف پر رقا اور اس کی فضیلت اور قریش پر نفی کی۔ اور پھر اس کے بڑکوں کی فضیلت بیان کرتے ہوئے کہتا ہے۔ اور یہ مدح و ستائش اس نے اس لیے کی کہ وہ چار ہزار درم کے بدلے پکڑ لیا گیا اور کچھ میں روک لیا گیا تھا تو اس کے پاس سے ابولہب عبد العزی بن عبد المطلب گزرا اور اس نے اس کی ادائیگی کی۔

وہ شعر یہ ہیں۔

أَعْلَى جُودًا بِالدَّمْعِ عَلَى الصَّدْرِ وَلَا تَسْمَا اسْقِيَتْ سَبِيلَ الْقَطْرِ

اے میری آنکھو آنسوؤں سے میرے سینے پر سخاوت کرو اور ستر نہ کرو خدا تمہیں بارش کے ان قطروں سے سیراب کرے جو زمین پر نہ گرتے ہوں۔
وَجُودًا بِدَمْعٍ وَأَسْفَاكًا شَارِقًا
آنسوؤں سے سخاوت کرو اور ہر صبح ایسے شخص کی سی فریاد کرو جس کو زمانے نے کاری ضرب لگا کر ختم نہ کیا ہو۔

وَسَحَا وَجْهًا وَأَسْفَاكًا مَا بَقِيَ لَنَا عَلَى ذِي حَيَاءٍ مِنْ قُرَيْشٍ وَذِي سِتْرِ

اے آنکھو قریش میں کسے شرم و حجاب والے پر آنسو بہاؤ اور جب تک تم رہو اپنے پیمانے بھر بھر کراؤ نہ ملتے رہو۔
عَلَى رَجُلٍ جَلْدًا الْقَوَى ذِي حَفِظَةٍ جَمِيلٍ الْحَيَاءُ غَيْرُ نَكْسٍ وَلَا هَنْدَرٍ
ایسے شخص پر جو مضبوط قوی والا اور لوگوں کا ہر قسم کا حساب رکھنے والا خوب صورت ہے۔ ناقص و ناکارہ نہیں ہے۔

عَلَى الْمَاجِدِ الْمَلُولِ ذِي الْبَاعِ وَاللَّهْمَا رَبِّعْ لِي فِي الْقَبْرِ وَفِي الْعُسْرِ

لہ۔ یہ شعر (الف) میں ہے اور (ب) کے حاشیہ پر بھی ہے (ج و د) میں نہیں ہے۔ (احمد محمودی)
گہ۔ (الف) میں الندی ہے معنی دونوں کے قریب قریب ہیں۔ (احمد محمودی)

ایسے شخص پر جو عظمت اور شان والا ہے قسماً کی بھلائیوں کا جامع ہے۔ کشادہ دست اور انعام و اکرام والا ہے۔ تنگ دستی اور قحط کے زمانوں میں بنی لوی کے لیے ابر بہا رہے۔

عَلَى خَيْرِ حَافٍ مِنْ مَعْدٍ وَبَاعِلٍ كَرِيمِ الْمَسَاعِي طَيِّبِ الْحَيَمِ وَالْخَيْرِ

ایسے شخص پر جو بنی معد کے ننگے پاؤں چلنے والے اور جو تاپہن کر چلنے والے دونوں میں کا بہترین ہے شریفانہ کوششوں والا نیک سیرت نیک فطرت ہے۔

وَحَيْرِهِمْ أَصْلًا وَفِرْعًا وَمَعْدِنًا وَأَحْظَاهُمْ بِالْمَكْرُمَاتِ وَالذِّكْرِ

اصل و فرع اور معدن کے لحاظ سے ان میں سب سے بہتر ہے بزرگیوں اور شہرت کے لحاظ سے بھی ان سب میں اسی کا بڑا حصہ ہے۔

وَأُولَاهُمْ بِالْحَمْدِ وَالْحِلْمِ وَالنَّمَى وَبِالْفَضْلِ عِنْدَ الْحَيَفَاتِ مِنَ الْخَيْرِ

عظمت و شان اور حلم و عقل کے لحاظ سے بھی ان سب سے بڑھ کر ہے۔ اور کینہ و مصیبتوں میں فضل و کرم کے لحاظ سے بھی وہی سب میں بلند ہے۔

عَلَى شَيْبَةِ الْحَمْدِ الَّذِي كَانَ وَجْهَهُ يُضِيُّ سَوَادَ اللَّيْلِ كَالْقَمَرِ الْمُبْدِرِ

شیبۃ الحمد پر جس کا چہرہ رات کی تاریکی کو چومدھیں رات کے چاند کی طرح جلو دکھاتا ہے۔

وَسَأَتِي الْجَجِجِ ثُمَّ لِلْخَيْرِ هَاشِمٌ وَعَبْدٌ مَتَافٍ ذَلِكَ السَّيِّدُ الْفَهْرِيُّ

۱۔ (الف) الخیر یعنی نیکی کی عظمت کرنے والا۔ (احمد محمد سووی)

عبد مناف بنی فہر کا سرفراز حجاج کو زمزم پلانے والا
اور ربوہ کو چور کر (شرید بنا کر کھلا) نے والا ہے

طَوًى زَمَازِمًا عِنْدَ الْمَقَامِ فَأَصْبَحَتْ سَقَايَتُهُ فُجْرًا عَلَى كُلِّ ذِي فُجْرٍ
اس نے زمزم کو مقام ابراہیم کے پاس پتھروں سے
سایا تو اس کا یہ کنواں ہر فخر کے قابل شخص پر فخر کرنے کے
قابل ہو گیا۔

لَيْسَ عَلَيْكَ كُلُّ عَانٍ بِكَرْبَةٍ وَالْقَصَى مِنْ مُقَلِّ وَذِي وَفَرٍ
ہر ایک آفت میں پھنسنے ہوئے کو چاہئے کہ اس پر
روئے اور بنی قصی کے تو محتاجوں اور مالداروں سب کو اس پر
رونا چاہئے۔

بَنُو سُرَاةٍ كَرِهْلَهُمْ وَشَبَابُهُمْ تَفَلَّقَ عَنْهُمْ بَيْضَةُ الطَّائِرِ الصَّقَرِ
اس کے لڑکے خواہ وہ نو عمر ہوں یا عمر رسیدہ سب کے
سب جو انزدہ ہیں گویا شہباز کا انڈا پھٹ کر وہ سب کے سب
نکل آئے ہیں۔

قُصِيَ الَّذِي عَادَى كِنَانَةَ كُلَّهَا وَرَأَيْتُ بَيْتَ اللَّهِ فِي الْحُسَيْنِ وَالْيُسَيْنِ
قصی وہ شخص ہے جس نے تمام بنی کنانہ سے
دشمنی کر لی اور شنگدستی اور خوشحالی میں بیت اللہ سے دائمی
تعلق رکھا۔

فَإِنْ تَلَّكَ عَالَمُهُ الْمَنَاءُ يَأْوِضُهُمْ قَدْ عَاشَ مَيِّمُونَ النَّفِيقَةَ وَالْأَمْرَ
اگر موتوں کی گردش نے اس کو مار ڈالا (تو کوئی چھٹی نہیں)

کیونکہ اس نے اطمینان نفس کے ساتھ کامیاب زندگی گزاری ہے۔
وَأَيْقَى رَجَالًا سَادَةً غَيْرَ عَزْلٍ مَصَالِيَتْ أَمْثَالَ الرُّدَيْنِيَّةِ التَّمْرِ

اور ایسے جو انفرادی و سواندوں کو باقی چھوڑ گیا ہے
جو کمزور یا نہتے نہیں (بلکہ ہر معاملے میں) گندمی رنگ کے روپوں
نیزوں کی طرح گھس پڑنے والے ہیں۔

أَبُو عَتْبَةَ الْمَلْقِي إِلَى حَبَاءَةَ أَغْرَهُ جَانُ اللَّوْنِ مِنْ نَفَرٍ عَرَبِيٍّ

ابو عتبہ جس سے مجھے فیض پہنچا ہے نوزانی پشانی والا
سرخ و سفید رنگ والا نیک لوگوں میں سے ہے۔

وَحَمْزَةٌ مِثْلُ الْبَدْرِ كَهْتَزُّ اللَّبْدَى نَقَى الثِّيَابِ وَالذَّمَامِ مِنَ الْعَذْرِ

اور حمزہ بدر کی طرح روشن جبین ہے، اور سخاوت
کر کے سرور میں جھوٹے لگتا ہے اور اس کا لباس اور اس کی
ذمہ داریاں بے وفائی کے دھبوں سے پاک صاف ہیں۔

وَعَبْدٌ مَنَافٍ مَاجِدٌ ذُو حَفِظَةٍ بِرِّ وَصُولٍ لَذِي الْقُرْبَى رَحِيمٌ بِذِي الصُّهْرِ

اور عبد مناف بزرگیوں والا اور لوگوں کے اعمال
کا نگران ہے۔ نسبی رشتہ کو مضبوط کرنے والا اور سہمہ نہیائے
کے تعلقات میں ہرزبانی سے پیش آنے والا ہے۔

۱۔ (الف) غزل باغین مجتہد ہے جس کے کوئی مناسب معنی سمجھ میں نہیں آتے۔ (احمد محمودی)
۲۔ روینہ ایک عورت کا نام تھا، جو خطہ ہجر (واقع البحرین) میں رہتی تھی اور وہ خود اور
اس کا شوہر نیزوں کی اصلاح کیا کرتے تھے۔ اس لیے نیزے اس کی جانب منسوب
ہوا کرتے ہیں۔ (احمد محمودی)

كُنْهُمْ خَيْرَ الْكُفُولِ وَتَسْلُمُ كُنْ الْمُلُوكَ لَا تَبُورُ وَلَا تَحْزُرُ

ان کے بڑے بڑے تمام بڑے بوڑھوں میں بہترین
اور ان کی اولاد پادشاہوں کی اولاد کی طرح نہ ہلاک ہوتی ہے
نہ گھٹتی ہے۔

مَتَى مَا تَلَاقَى مِنْهُمْ الدَّهْرُ تَأْتِيَا تَجِدُهُمَا جَرِيًّا أَوْ أَيْلَهُ جَبْرِي

زمانہ بھریں جب بھی ان میں کے کسی نو عمر جوان سے تو ملے گا
تو اس کو اس کے اسلاف ہی کی عادتوں پر پائے گا۔

هُمْ مَلَأُوا الْبَطْحَا مُجْدًا وَعِزَّةً إِذَا سَبَقَ الْخَيْرَاتُ فِي سَالِفِ الْعَصْرِ

اگلے زمانے میں جب لوگوں نے نیکیوں میں ایک
دوسرے سے سبقت کی تو یہی نکلے جنھوں نے بطحا کو عزت و
شان سے بھر دیا۔

وَفِيهِمْ بِنَاءٌ لِلْعُلَا وَخِمَارَةٌ وَعَبِيدُ مَنَا فَبَجْدُهُمْ جَابِرُ الْكِسْرِ

اور ان ہی میں غر و شرف کے باقی بھی ہیں اور بستیوں
کے باقی بھی اور عید منات جو ان کا دادا تھا۔

بَانْكَاحِ عَوْفٍ بِنْتَهُ لِيُجِيرَنَا مِنْ أَعْدَائِنَا إِذَا سَلَمَتْنَا بَنُو قَهْرٍ

اپنی بیٹی کو عوف کے نکاح میں دے کر لوٹے ہوؤں
کو جوڑ دینے والا تھا تاکہ وہ ہمارے دشمنوں کے مقابل میں
ہمیں پناہ دے جب بنو قہر نے ہماری امداد چھوڑ دی۔

نہ - (الف) میں نیاہ ہے جس کے معنی - اور ان ہی میں ایسے بھی ہیں جو عالی مرتبہ
کے لیے شرف و تاج ہیں - (احمد محمودی)

فَسَرْنَا تَهَامِيَّ الْبِلَادِ وَتَجَدَّهَا بِأَمْنِهِ حَتَّى حَاصَتْ الْعَرِي فِي الْحَجَرِ

تو ہم تہامہ اور نجد کے شہروں میں اس کے امن و امان میں سفر کرنے لگے یہاں تک کہ قافلے سمندر میں رواں ہو گئے۔

وَهُمْ حَضَرُوا وَالنَّاسُ بَادٍ فَرِيقُهُمْ وَلَيْسَ بِهَا إِلَّا شَيْوخُ بَنِي عَمْرِو

ان ہی لوگوں نے تمدن اختیار کیا جب لوگوں کا ایک گروہ دیہاتی زندگی ہی میں تھا۔ اور وہاں بنی عمرو کے چند شیوخ کے سوا کوئی نہ تھا۔

بَنُو هَادٍ يَارَاجِمَةً وَطَرُوا ابْهَاسًا بِئَارَاتِ مِخِ الْمَاءِ مِنْ شَيْخِ الْبَحْرِ

اور ان شہروں کو بڑی آبادی والے شہر بنا دیے ان میں ایسی پختہ باولیاں بنائیں کہ ان میں سمندر کے نیچے سے پانی رس کر آتا تھا۔

لَكِنْ يَشْرَبُ الْحِجَابُ مِنْهَا وَغَيْرُهُمْ إِذَا ابْتَدَرُوهُمَا صَبَحَ تَابِعَةِ الْخَرِ

تاکہ حجاج اور ان کے علاوہ دوسرے لوگ صبح ہوں جب وہ قربانی کے دو بہرے روز صبح سویرے وہاں آئیں۔

ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ تَظَلُّ زِكَاہُمْ مَحْيَةً بَيْنَ الْكَخَاشِبِ وَالْحَجَرِ

تاکہ ان کے سدھے ہوئے اونٹ تین روز تک پہاڑوں اور بادلیوں کے درمیان گزاریں۔

لہ۔ (الف) بحر پر الف لام تعریف نہیں ہے۔

(احمد محمودی)

وَقَدْ مَاغْنَيْنَا قَبْلَ ذَلِكَ حَقْبَةً وَلَا نَسْتَقِي إِلَّا بِحِمٍّ أَوْ الْحَفْرِ

ہم یا تو ختم نامی یا ولی سے پانی پیتے ہیں یا حفر نامی
یا ولی سے آج سے اس کے سیکڑوں برس پہلے سے ہمیں دو سہری یا ولیوں کی
کچھ پروا نہیں رہی ہے۔

وَهُمْ يَعْفِرُونَ الذَّنْبَ يُنْقِمُ دُونَهُ وَيَعْفُونَ عَنْ قَوْلِ السَّفَاهَةِ وَالْهَجْرِ

اور یہ لوگ ایسے ایسے گناہ معاف کر دیتے ہیں جن سے
کمزور گناہوں کا دوسرے لوگ انتقام لیا کرتے ہیں اور یہود کی
اور بکے و توفی کی باتوں کو معاف کر دیتے ہیں۔

وَهُمْ جَمَعُوا حِلْفَ الْأَحَابِيشِ كُلِّهَا وَهُمْ يَكْلُوا عِذَاءَ بَنِي بَكْرِ

ان ہی لوگوں نے تمام حبش والوں کو معاہدہ کے لیے
جمع کیا اور ان ہی لوگوں نے بنی بکر کے گمراہوں کو ہم سے منع کیا۔

فَخَانَجَ إِمَّا أَهْلَكَ فَلَا تَزَلْ لَمْ شَاكَرَ أَحَدًا تَضَيَّبَ فِي الْقَبْرِ

پس اے خارجہ اگر میں مر بھی جاؤں تو تو ان لوگوں کا
ہمیشہ شکر گزار رہ یہاں تک کہ تو قبر میں غائب ہو جائے۔

وَلَا تَسْأَلْ مَا أَسْدَى ابْنُ لُبَيْبٍ فَإِنَّهُ قَدْ أَسْدَى يَدًا مَحْضُورَةً مِنْكَ بِالشُّكْرِ

ابن لبیب نے جو احسان کیا ہے اس کو بھول نہ جائے کیونکہ
اس نے ایسا احسان کیا ہے جو تیری شکر گزاری کا طالب ہے
یعنی تجھ پر اس کی شکر گزاری لازم ہے۔

وَأَنْتَ ابْنُ لُبَيْبٍ مِنْ قُصَيٍّ إِذَا أَنْتَمُوا بِحَيْثُ أَنْتُمْ تَصْدُقُوا مِنَ الصَّدْرِ

اے ابن لُبئی جب لوگ اپنے بزرگوں کی جانب منسوب
ہوں تو تو بنی قصىٰ میں شمار ہوگا۔ جہاں سینوں میں رہنے والے
دلوں کے مقاصد مٹتی ہو جاتے ہیں۔

وَأَنْتَ تَنَاولْتَ الْعُلَا فَجَمَعْتَهَا
إِلَى مَجْدٍ لِلْجَدِّ ذِي بَنِي حَبْرٍ

تو نے برتری حاصل کر لی اور اس برتری کو ایک ایسی
اصل خالص تک ملا دیا۔ جسے جو بزرگی کے لیے عظمت و
وجہات والی ہے۔

سَكَبَتْ وَقْتُ الْقَوْمِ بَذْلًا وَنَائِلًا
وَسُدَّتْ وَلِيدًا كُلَّ ذِي سُودٍ وَغَيْرِ

تو جو دو سخا میں تمام لوگوں سے اتنا آگے بڑھ گیا کہ
سب کی نظروں سے غائب ہو گیا۔ اور تو کم سنی ہی میں سیادت
میں بڑے بڑے سرداروں کا سردار بن گیا۔

وَأُمَّاكَ سُرْمٌ مِنْ خَزَاعَةِ جَوْهَرٍ
إِذَا حَصَلَ الْأَنْسَابُ يُؤَادُّوهُ وَالْخَيْرِ

علم انساب کے نامروں نے جب نسب دیکھے تو معلوم
ہوا کہ تیری ماں خزاعہ میں کا ایک بہترین جوہر ہے۔

إِلَى سَبَا الْأَبْطَالِ تَتَنَسَّبِي
فَاكْرِمُ بِهَا مَنْسُوبَةً فِي ذُرِّ الزَّهْرِ

اس کو سبا کے مشاہیر کی جانب منسوب کیا جاتا ہے
اور وہ حقیقت نسبت رکھتی بھی ہے۔ تو وہ کیسی کچھ عظمت والی
ہوئی جو رونق (یا پھول) کی انتہائی چوٹی سے نسبت رکھنے والی ہے۔

أَبُو شَمْرٍ مِنْهُمْ وَعَمْرُو بْنُ مَالِكٍ
وَذُو جَدٍّ مِنْ قَوْمِهَا وَأَبُو الْحَبْرِ

ابو شمیر اور عمرو بن مالک بھی انہیں میں سے ہیں اور

زوجدن اور ابوالبحر بھی ابسی کی قوم کے افراد ہیں۔

وَأَسْعَدُ قَادَ النَّاسِ عِشْرِينَ حِجَّةً يُؤَيِّدُنِي تِلْكَ الْمَوَاطِنَ بِالنَّصْرِ

اور اسعد جس نے بیس حجوں میں تمام لوگوں کی قیادت

کی ان مقامات میں اس کی امداد اور حمایت کیجاتی رہی ہے۔

ابن ہشام نے کہا کہ ”أَمَّاكَ سَوِيْن خَزَاعَةَ“ سے شاعر کی مراد ابولہب ہے اس کی ماں لبنی ہاجر خزاعی کی بیٹی تھی۔ اور بایجریا أوائلہ کی روایت ابن اسحق کے سوا دوسروں سے ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ مطرود بن کعب الخزاعی نے عبدالمطلب

اور بنی عبدمناف کا مرثیہ لکھا ہے۔

يَا أَيُّهَا الرَّجُلُ الْهَوَلُ رَحْمَكُ هَلَّا سَأَلْتُ عَنْ آلِ عَبْدِ مَنْفٍ

اے سفر کرنے والے شخص تو نے عبد مناف کے

خاندان والوں کا پتا کیوں نہ پوچھ لیا۔

هَبْلَتِكَ أَمَّاكَ كَوَحَلَّتْ بِدَادِهِمْ ضَمُونِي مِنْ جُزْمٍ وَمِنْ إِقْرَافِ

تیری ماں تجھ پر آہ و زاری کرے۔ اگر تو ان کے محلہ میں

اترنا تو تیرے جرموں کی وہ ضمانت کرتے اور دو غلے پن سے

وہ تجھ کو بچاتے۔ (یعنی تیری بیٹیوں کو ذلیل خاندانوں میں

بیاہ جانے سے جس کی وجہ سے تیری نسل دو غلے ہو جائے

وہ بچا لیتے)

۱۔ یعنی بیسوال شعر جس کے دوسرے مصرع میں ”تَجِدُ بَايَجْرِيَا أَوَائِلَهُ قَهْرِي“ ہے اس کی روایت ابن اسحق کے سوا دوسروں سے ہے۔ ابن اسحق نے نہیں کیا۔

(راشد محمد ہودی)

الْمُنْعَمِينَ إِذَا النُّجُومُ تَغَيَّرَتْ وَالظَّالِعِينَ لِرِحْلَةِ الْإِبِلَاتِ

وہ ناز و نعم میں بسر کرنے والے جو ستاروں کے متغیر ہونے تک خواب راحت میں رہتے ہیں اور وہ سفر کرنے والے جو (صرف) شوقیہ سفر کیا کرتے ہیں۔

وَالْمُطْعَمِينَ إِذَا الرِّيحُ تَنَاوَحَتْ حَتَّى تَغِيبَ الشَّمْسُ فِي الرِّجَافِ

جب مختلف ہوائیں چل رہی ہوں یہاں تک کہ آفتاب بھی بحر طوفان خیز میں غائب ہو جائے وہ کھانا کھلانے والے ہیں یعنی یہ لوگ سخت قحط کے اندر پھری راتوں میں بھی مسافروں کی بہمان نوازی کر لے والے ہیں۔

الْخَالِطِينَ غَنِيَهُمْ بِفَقِيرِهِمْ حَتَّى يَعُودَ فَقِيرُهُمْ كَالْكَافِي

اور ان میں کے مالداروں کو ان میں کے تنگدستوں کے ساتھ میل جول کرانے والے ہیں تاکہ ان میں کا تنگدست بھی دولت مندوں کی طرح ہو جائے۔

إِنَّمَا هَلَكْتَ أَيْ الْفِعَالِ فَمَا جَرَى مِنْ فَرْقٍ مِثْلِكَ نَعْقِدُ ذَاتِ نِطَافٍ

۱۹۳ اے نیک کردار شخص خدا کرے تجھ کو موت نہ آئے کیونکہ کسی نطفہ والی کے عقد نے تیرے جیسے افراد سے برتر افراد کو پیدا نہیں کیا۔

إِلَّا أَنْيْكَ أَخِي الْمَكَارِمِ وَحُدَّةُ وَالْفَيْضِ مُطْلِبِ أَبِي الْأَصْنِافِ

۱۔ یہ شعر (الف) کے سوا دوسرے نسخوں میں نہیں ہے (راحمد محمودی)

بجز تیرے باپ مطلب کے جو کریمانہ صفات میں
یکتا اور سر تا پا سخاوت اور ایسا بہانہ نواز (تھا) کہ گویا
مہمانوں کا باپ ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ پھر جب عبدالمطلب بن ہاشم کا انتقال ہو گیا
تو ہمزہ اور حاجیوں کو پانی پلانے کی خدمت پر ان کے بعد العباس بن
عبدالمطلب متولی ہوئے۔ حالانکہ وہ اس وقت اپنے تمام بھائیوں سے
چھوٹے تھے۔ اور یہ تولیت اسلام کے طور اور قوت حاصل کرنے تک بھی انھیں
سے والیتہ اور انھیں کے ہاتھ میں رہی۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے بھی ان کی دیرینہ تولیت کو برقرار رکھا۔ اور آج تک بھی عباس کے
نسب سے وہ تولیت آل عباس ہی میں ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ابوطالب کی

سہریستی میں رہتہا

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عبدالمطلب کے بعد اپنے چچا
ابوطالب ہی کے ساتھ رہتے تھے۔ لوگوں کا خیال ہے کہ آپ کے چچا
ابوطالب کو عبدالمطلب اس بات کی وصیت بھی کرتے رہے ہیں۔ اس کا
سبب یہ تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والد عبد اللہ اور ابوطالب
دونوں ماں اور باپ کی طرف سے ایک تھے یعنی حقیقی بھائی بھائی تھے۔
ان کی نانی فاطمہ عمرو بن عائذ بن عبد بن عمران بن مخزوم کی بیٹی تھیں۔
ابن ہشام نے کہا کہ عائذ عمران بن مخزوم کا بیٹا تھا۔
ابن اسحق نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دادا کے بعد آپ کی

سرپرستی ابو طالب ہی کیا کرتے تھے۔ آپ انھیں کے پاس اور انھیں کے ساتھ رہا کرتے تھے۔
 ابن اسحق نے کہا کہ مجھے یحییٰ بن عباد بن عبد اللہ بن الزبیر نے بیان کیا
 کہ ان سے ان کے والد نے بیان کیا کہ بنی ہب میں کا ایک شخص -
 ابن ہشام نے کہا کہ ہب از و شہواہ کی اولاد میں سے تھا جو پیش کوئی
 کرنے والا تھا۔ جب وہ مکہ آتا تو لوگ اس کے پاس اپنے لڑکوں کو لاتے۔
 وہ انھیں دیکھتا اور لوگوں سے ان کے متعلق پیش گوئیاں کرتا۔ راوی نے
 کہا کہ آپ جب کم عمر تھے تو ابو طالب ان لڑکوں کے ساتھ جن کو اس کے
 پاس لا رہے تھے آپ کو بھی لائے۔ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کو دیکھا اور پھر بعض مصروفیتوں نے اس کو آپ کی جانب سے دور ہری
 طرف مصروف کر دیا۔ جب وہ فارغ ہوا تو کہا کہ اس لڑکے کو تو میرے
 پاس لاؤ۔ ابو طالب نے جب آپ کی جانب اسے متوجہ دیکھا تو آپ کو
 اس کے پاس سے الگ کر دیا۔ وہ کہنے لگا اے تم لوگوں پر افسوس ہے
 اس لڑکے کو جس کو میں نے ابھی دیکھا تھا میرے پاس لوٹا لاؤ۔ خدا کی قسم
 اس کی تو بڑی شان ہوگی۔ روای نے کہا کہ پھر تو ابو طالب آپ کو لے گئے۔

قصہ ہجرت

ابن اسحق نے کہا کہ اس کے بعد ابو طالب تاجرانہ حیثیت سے ایک
 قافلے کے ساتھ شام کی جانب چل کھڑے ہوئے۔ جب سفر کے لیے تیار
 ہو گئے۔ اور سامان سفر باندھا گیا۔ تو لوگوں کا خیال ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے بھی اشتیاق ظاہر فرمایا ابو طالب کا دل بھرا یا اور کہا خدا کی قسم

ضرور انھیں اپنے ساتھ لے چلوں گا۔ وہ ہرگز مجھ سے جدا نہیں گئے اور نہ میں ان سے کبھی جدا ہوں گا۔ یہی یا اسی کے مثل الفاظ انھوں نے کہے۔ عرض انھوں نے آپ کو اپنے ساتھ لے لیا۔ اور جب قافلہ ہنزہ میں شام کے مقام بُصریٰ میں اتر اچھاں بخیر انا می ایک زاہب اپنے کلیسا میں رہتا تھا۔ اور وہ نظریوں کے علم کا مرجع تھا۔ اور جب سے اس نے رہبانیت اختیار کی اسی کلیسا میں اس کی سکونت رہی اس کلیسا میں ایک کتاب تھی جس کا علم ہی زاہب کو تھا۔ لوگوں کا خیال ہے کہ وہ کتاب اس کے اسلاف سے ورثے میں چلی آ رہی تھی۔ جب اس سال یہ لوگ بکیر کے پاس اترے۔ حالانکہ بارہا اس سے پہلے بھی اس کے پاس ان لوگوں کا گزر ہوا۔ وہ ان سے نہ کسی قسم کا تعارض کرتا تھا نہ ان سے کوئی بات کرتا تھا۔ یہاں تک کہ یہ سال آیا۔ اور یہی لوگ اس کے کلیسا کے قریب اترے تو ان کے لیے اس نے بہت سا کھانا تیار کیا۔ لوگوں کا خیال ہے کہ اس دعوت کی یہ وجہ تھی کہ جب وہ اپنے کلیسا میں بیٹھا ہوا تھا تو اس نے ایک چیز دیکھی ان کا خیال ہے کہ جب وہ اپنے کلیسا میں تھا اور یہ لوگ اترے تھے تو اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قافلے میں اس حال میں دیکھا کہ آپ لوگوں کے درمیان ہیں اور آپ پر ایک ابر کا ٹکڑا سایہ نکلن ہے۔ راوی نے کہا کہ یہ لوگ اگر اس کے قریب ہی ایک درخت کے سایہ میں اترے تو اس نے ابر کے ٹکڑے کو اس وقت دیکھا جبکہ وہ درخت پر سایہ نکلن تھا۔ اور درخت کی ڈالیاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جھک گئی تھیں۔ کہ آپ اس کے نیچے سایہ میں تشریف فرما ہوں۔ جب بکیر نے یہ دیکھا تو اپنے کلیسا سے اترے۔ اور کھانے کی تیاری کا حکم دے کر آیا۔ کھانا تیار ہوا۔ اور اس نے ان لوگوں کے پاس آدمی کے ذریعے کہلا بھیجا کہ ابے گز وہ قریش میں نے تمہارے لیے کھانا تیار کیا ہے۔ اور میری خواہش ہے کہ تم سب کے سب آؤ۔ خواہ تم میں کوئی چھوٹا ہو یا بڑا غلام ہو یا آزاد۔ ان میں کے ایک شخص نے

اس سے کہا کہ آج تو تمہاری حالت ہی کچھ اور ہے۔ ہم تو تمہارے پاس سے بارہا گزرے ہیں۔ تم ایسا برتاؤ تو ہمارے ساتھ کرتے نہ تھے۔ آج کو کسی غیر معمولی بات ہے۔ بحیرہ نے کہا تو نے سچ کہا۔ جو کچھ تو کہہ رہا ہے حالت تو ویسی ہی تھی۔ لیکن تم لوگ یہاں ہو۔ میری خواہش ہے کہ تمہاری عزت کروں اور تمہارے لیے کھانا تیار کروں کہ تم سب کھاؤ۔ پھر سب کے سب اس کے پاس جمع ہو گئے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی کم عمری کے سبب ان لوگوں کے بچاؤں کے پاس اسی درخت کے نیچے رہ گئے۔ جب بحیرہ نے ان لوگوں کو دیکھا اور وہ صفت جو اس کے خیال میں تھی اور جس کو وہ جانتا تھا، نہ دیکھی تو کہا ابے گروہ قریش تم میں کا کوئی شخص میرے پاس کے کھانے سے رہ نہ جائے۔ انھوں نے کہا اسے بزرگ تیرے پاس آنے سے بجز ایک لڑکے کے کوئی ایسا شخص نہیں چھوٹا جس کو تیرے پاس آنا چاہئے تھا۔ وہ لڑکا عمر میں سب سے چھوٹا ہے۔ اس لیے وہ ہمارے بچاؤں کے پاس رہ گیا ہے۔ اس نے کہا ایسا نہ کرو۔ اس کو بھی بلواؤ کہ وہ بھی اس کھانے میں تم سب کے ساتھ رہے۔ قریش کے ایک شخص نے جو انھیں کے ساتھ تھا کہالات وغری کی قسم ہمارے لیے باعث ذلت ہے کہ ہم میں کا عبد اللہ بن عبد المطلب کا بیٹا کھانے سے چھوٹ رہے۔ پھر وہ آپ کے پاس گیا۔ اور آپ کو گوویں اٹھا لایا اور ان لوگوں کے ساتھ آپ کو کھلایا۔ اور جب آپ کو بچانے دیکھا تو نہایت ہی غور سے آپ کو دیکھنے لگا۔ اور آپ نے حسد مبارک کے ان خاقر خاقر چھوٹے کا معائنہ کرنے لگا جن کے صفات آپ کی شناخت میں اپنے پاس پاتا تھا یہاں تک کہ جب وہ لوگ کھانے سے فارغ ہوئے اور ادھر ادھر چلے گئے تو وہ اٹھ کر آپ کے پاس آیا۔ اور کہا اے لڑکے لات وغری کی قسم دے کر میں تجھ سے پوچھتا ہوں کہ جو بات میں تجھ سے پوچھوں مجھے بتانا جا۔ اور بحیرہ نے ایسا آپ سے اس لیے کہا کہ اس نے آپ کی قوم کو ان دونوں کی قسمیں کھاتے ہوئے سنا تھا۔ لوگوں کا خیال ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

لَا تَسْأَلْنِي بِاللَّاتِ وَالْعُزَّى شَيْئًا فَرَأَى اللَّهُ مَا أَبْغَضْتُ شَيْئًا قَطُّ أَبْغَضَهَا۔

لات وعزى کی قسم دے کر مجھ سے کوئی بات نہ پوچھ
خدا کی قسم مجھے ان دونوں سے جتنا بغض ہے اور کسی چیز سے
کبھی بھی نہیں رہا۔ تو بھرانے آپ سے کہا اللہ کی قسم کہ آپ
مجھے وہ بتلائیے جو آپ سے میں پوچھتا جاؤں۔ تو آپ نے
فرمایا۔

سَلِّمْنِي عَمَّا بَدَا لَكَ جَو تَحْصِي مَنْ سَبَّ مَعْلُومٌ هُوَ وَهُوَ مَجْهُوبٌ مِنْ دَرِيَا فِتْ كَرُو
پھر وہ آپ سے آپ کے حالات آپ کی نیت آپ کی ہنیت اور آپ کے
معاملات کے متعلق سوالات کرنے لگا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی
اس کو اپنے حالات کی بہت خبر دینے لگے۔ اور وہ تمام باتیں آپ کے ان صفات
کے موافق ہوتی گئیں۔ جو اس کے پاس تھیں پھر اس نے آپ کی پشت مبارک
کو دیکھا اس نے دیکھا کہ آپ کے دو نوشتانوں کے درمیان جہنموت (کا نشان)
اسی مقام پر موجود ہے جہاں آپ کی صفت میں اس کے پاس (مرقوم) تھا۔
ابن ہشام نے کہا کہ وہ سینگیوں کے نشان کا ساتھ تھا۔ ابن اسحق نے کہا کہ
جب وہ اس سے فارغ ہوا تو آپ کے چچا ابو طالب کی جانب متوجہ ہوا۔ اور
ان سے کہا اس لڑکے کا تیم سے کیا رشتہ ہے۔ انھوں نے اس سے کہا میرا بیٹا
ہے۔ بھرانے ان سے کہا یہ تمھارا بیٹا نہیں۔ اس لڑکے کا باپ زندہ ہونا چاہیے۔
انھوں نے کہا میرے بھائی کا لڑکا ہے۔ اس نے کہا پھر اس کے باپ نے
کیا کیا۔ یعنی وہ کہاں ہے۔ انھوں نے کہا کہ ان کا اس وقت انتقال ہوا جب اس
لڑکے کی ماں حاملہ تھیں۔ اس نے کہا تم نے سچ کہا تم اپنے بھتیجے کو لیکر اس کے
شہر کو واپس جاؤ۔ اور یہود سے اس کی حفاظت کرو خدا کی قسم اگر انھوں نے
اس کو دیکھ لیا۔ اور اس کے متعلق جو کچھ میں نے جانا انھوں نے بھی جان لیا تو
ضرور اسے ضرر پہنچانا چاہیں گے۔ کیونکہ تمھارے اس بھتیجے کی ایک بڑی شان

۱۔ (بج د) میں عن اشياء من حاله من نومہ ہے (المقد) میں فی نومہ ہے جس کے معنی یہ
ہوں گے کہ نیند میں کیا حالت رہتی ہے۔ (احمد محمودی)

ہونے والی تھی۔ پس اسے لیے ہوئے اس کے شہر جلد چلے جاؤ آپ کے چچا ابوطالب جب اپنی شام کی تجارت سے فارغ ہو گئے تو وہاں سے جلد نکلے اور آپ کو لے کر مکہ چلے آئے۔ لوگوں نے اپنی روایتوں میں یہ خیال بھی ظاہر کیا ہے کہ زبیر اور تمام اور دریش نے بھی جواہل کتاب ہی میں سے تھے اسی ۱۹۴ سفر میں حسن میں آپ اپنے چچا ابوطالب کے ساتھ تھے انھیں نظروں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تھا جس نظر سے بھرا لے دیکھا تھا اور انھوں نے آپ کو ضرر پہنچانا بھی چاہا لیکن بھرا لے ان کو آپ سے باز رکھا اور انھیں اللہ کی یاد دلائی اور انھیں وہ سب باتیں یاد دلائی جن کو وہ اپنی کتاب میں آپ کے اوصاف اور تذکرہ میں پاتے ہیں۔ اور یہ بات بھی بتائی کہ اگر وہ سب کے سب اس ارادے پر جو وہ آپ کے ساتھ کرنا چاہتے ہیں متفق بھی ہو گئے تو وہ آپ تک بے روک نہ پہنچ سکیں گے۔ اور اس نے انھیں نہ چھوڑا حتیٰ کہ وہ اس بات کو سمجھ گئے جو وہ ان سے کہہ رہا تھا۔ آخر اس نے جو کچھ کہا اس کی انھوں نے بھی تصدیق کی۔ اور انھوں نے آپ کو چھوڑ دیا۔ اور آپ کے پاس سے لوٹ گئے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جوانی کے میدان میں اس طرح قدم رکھا کہ اللہ تعالیٰ آپ کی نگرانی اور حفاظت فرما رہے۔ اور آپ کو ہر طرف سے گھیر لیا ہے کہ کہیں جاہلیت کی گندگی آپ کو نہ چھو جائے۔ اس لیے کہ وہ آپ کا اعزاز اور آپ کی رسالت چاہتا تھا۔ یہاں تک کہ آپ سن بلوغ کو پہنچے تو اپنی قوم میں عروت کے لحاظ سے بہترین اخلاق میں ان سب سے اچھے، حسب نسب میں ان سب سے زیادہ شریف، پروس کے اعتبار سے ان سب میں بہترین، علم میں ان سب سے بڑھ کر بات چیت میں ان سب سے زیادہ سچے، امانت داری میں ان سب سے بڑھے ہوئے،

۱۔ یعنی انھوں نے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو علامات سے پہچان لیا تھا۔

۲۔ یعنی خوف خدا سے ڈرایا۔

۳۔ یعنی آپ کو ضرر پہنچانے کے خیال کو۔ (احمد محمودی)

پاک دامن اور عزت نفس کے لحاظ سے فحش اور ان فحاشیوں سے جو مشہور لوگوں کے دامن کو ناپاک کر دیتے ہیں، ان سب سے کوسوں دور تھے۔ یہاں تک کہ آپ میں تمام بھلائیوں کو اکٹھا کر کے آپ کی قوم میں آپ کا نام ہی امین مشہور کر دیا۔ مجھ تک جو روایتیں پہنچی ہیں ان سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کم سنی اور ناواقفیت کے زمانے میں بھی اللہ تعالیٰ جن چیزوں سے آپ کو بچاتا رہا اس سے متعلق آپ ذکر فرمایا کرتے تھے آپ نے فرمایا کہ۔

لَقَدْ رَأَيْتُنِي فِي غِلْمَانٍ قَرِيشٍ نَقْلُ حِجَارَةٍ لِبَعْضِ مَا يَلْعَبُ

بِهِ الْغِلْمَانُ، كُلُّنَا قَدْ تَعَرَّى وَأُخِذَ إِزَارُهُ فُجِعَلَهُ عَلَى رَقَبَتِهِ يَحْمِلُ

عَلَيْهِ الْحِجَارَةَ، فَإِنِّي لَا أَقْبِلُ مَعَهُمْ كَذَلِكَ وَأُذِ بَرَاذِلِكُنِّي لَا كُمْ مَا أَرَاهُ

لَكُمَّةٌ وَجِيعَةٌ، ثُمَّ قَالَ، شُدَّ عَلَيْكَ إِزَارُكَ،

میں نے اپنے آپ کو قریش کے لڑکوں میں پایا جو لڑکپن کے بعض کھیلوں کے لیے پتھر اٹھاتے تھے۔ ہم میں کا ہر ایک ہر ہنہ ہو گیا اور اپنا تہجد لیکر اس کو گردن پر رکھ لیا ہے تاکہ اس پر پتھر اٹھائے۔ میں بھی ان کے ساتھ اسی طرح آتا ہوں کہ ایک کسی نے مجھے ایک مکا مارا جو میرے خیال میں تکلیف دہ نہ تھا اور کہا کہ اپنا تہجد باندھ لے۔ فرمایا

فَأَخَذَتْهُ وَشَدَّدَتْهُ عَلَيَّ، ثُمَّ جَعَلَتْ أُحْمِلُ الْحِجَارَةَ عَلَى رَقَبَتِي

وَإِزَارِي عَلَى مَنِّبَيْنِ أَصْحَابِي

تو میں نے اسے کر باندھ لیا۔ پھر پتھر اپنی گردن پر اٹھائے لگا اور

میرے تمام ساتھیوں میں میرا تہذیبی بندھا ہوا تھا۔

جنگ فجار

ابن ہشام نے کہا کہ ان روایتوں میں سے جن کو مجھ سے ابو عبیدہ نخوی نے ابو عمرو بن العلاء کی روایت سے بیان کیا یہ ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی چودہ یا پندرہ سال کی عمر ہوئی قریش اور بنی کنانہ میں سے جو لوگ ان کے ساتھ تھے اور بنی قیس عیلان میں لڑائی چھڑ گئی۔ اور اس کے چھڑنے کا سبب یہ تھا کہ عروۃ الزحاکل بن عقیبہ بن جعفر بن کلاب بن ربیعہ بن عامر بن صعصعہ بن معاویہ بن بکر بن ہوازن نے نعمان بن المنذر کے سامان کے اونٹوں کو پناہ دی تھی تو البراء بن قیس نے جو بنی ضمرہ بن بکر بن عبد مناتہ بن کنانہ میں سے تھا کہنے لگا کیا تو بنی کنانہ کے مقابلے میں ان اونٹوں کو پناہ دیتا ہے تو اس نے کہا ہاں بلکہ تمام لوگوں کے مقابلے میں تو عروۃ الزحاکل اس معاملے میں دلچسپی لیکر نکلا۔ اور البراء بن قیس کی غفلت کا موقع تلاش کرتا نکلا۔ یہاں تک کہ جب وہ ذی ظلال میں مقام یمین کے بلند مقام پر تھا تو عروہ غافل ہو گیا اور البراء نے اس پر حملہ کر کے اس کو حرمت والے زمینوں میں قتل کر ڈالا اسی لیے اس جنگ کا نام جنگ فجار رکھا گیا۔ البراء نے اسی کے متعلق یہ شعر کہے ہیں۔

وَدَاهِيَةٌ تَهْمُ النَّاسَ قَتْلِي شَدَّ دُتْ لَهَا بَنِي بَكْرِ ضُلُوعِي

اے بنی بکر میں نے ایسی آفت کے لیے جس کو مجھ سے پہلے والے نہایت اہم سمجھتے تھے، کمر ہمت باندھ لی۔

هَكَامَتْ بِهَا بَيُوتُ بَنِي كِلَابٍ وَأَرْضُتُ الْمَوَالِي بِالضُّرُوعِ

میں نے اس ہمت کے دریغے بنی کلاب کے گھر ڈھاوئے
اور غلاموں کو ان کی ماں کی چھاتیوں کا دودھ پلا دیا (یعنی انھیں
ان کی چھٹی کا دودھ یا دولا دیا۔ ان پر سخت آفت ڈھائی۔
انھیں خوب ذلیل کیا)۔

رَفَعْتُ لَهُ يَدَيَّ بِذِي طَلَالٍ تَحْرِيْمِيْدُ كَلِجْذَعِ الصَّرِيحِ

مقام ذی طلال میں میں نے اپنے ہاتھ اس پر اٹھائے
تو وہ گھوم کر شہر کی طرف زمین پر اوندھا گرا
اور لیبید بن ربیعہ بن مالک بن جعفر بن کلاب نے کہا ہے۔

أُبَلِّغُ إِنْ عَرَضَتْ بَنِي كَلَابٍ وَعَامِرٍ وَالْخَطُوبُ لَهَا مَوَالِي

اے شخص اگر تو بنی کلاب سے ملے تو یہ پیام بھجوا دے
اور بنی عامر اور بنی الخطوب تو ان کے غلام ہی ہیں۔ یا ان کے
چچا زاد بھائی اور رشتہ دار ہی ہیں۔

وَبَلِّغْ إِنْ عَرَضَتْ بَنِي نَمِيرٍ وَأَخِيَالُ الْقَتِيلِ بَنِي هِلَالٍ

اور بنی نمیر سے تو ملے تو انھیں بھی یہی پیام بھجوا دینا۔
اور مقتول کے ماموں یعنی بنی ہلال سے ملاقات ہو تو ان سے
بھی یہی کہہ دینا۔

يَأْنِ الْوَأَقِدَ الرِّحَالِ أَمْسَى مُقِيمًا عِنْدَ يَمَنٍ ذِي طَلَالٍ

کہ واقد الرحال ذی طلال کے مقام یمین میں ہر شام

۱۔ (بج د) میں رخت لہ بذی طلال کئی ہے جس میں ضرورت شری کے سبب سے
طلال کی لام شدید کی گئی ہے۔ (احمد محمودی)

اگر ٹھہر گیا ہے (یعنی تمہارے مقابلہ کے لیے تیار ہے)۔
 ابن ہشام نے اس کی جنابیات کا ذکر کیا ہے ان میں یہابیات موعود ہیں۔
 پھر ایک شخص نے قریش کے پاس آکر کہا کہ البتہ افس نے عروہ کو قتل
 کر دیا ہے اور حرمت والے مہینوں میں مقام عکاظ (میں آنے) کا ارادہ رکھتا
 ہے۔ تو انھوں نے ایسی حالت میں کوچ کیا کہ ہوازن کو اس کی خبر بھی نہ ہوئی پھر
 انھیں خبر پہنچی تو انھوں نے ان کا پیچھا کیا اور ان کے حرم میں داخل ہونے سے
 پہلے انھیں بلایا ان میں جنگ ہوئی یہاں تک کہ رات ہو گئی اور وہ حرم میں داخل
 ہو گئے تو ہوازن نے ان سے ہاتھ روک لیا اس آج کی جنگ کے بعد کئی بار
 آپس میں جھڑپیں ہوئیں اور لوگوں کے مختلف جھگڑے ہو گئے قریش اور کنانہ
 کے ہر قبیلے کا سردار انھیں میں کا ایک ایک اور قیس کے ہر قبیلے کا سردار انھیں
 میں کا ایک شخص ہو گیا۔ ان کے بعض جنگوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے شرکت فرمائی ہے آپ کے چچاؤں نے آپ کو اپنے ساتھ لے لیا تھا۔
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

كنت أنبل على أعمامی

میں اپنے چچاؤں کو وہ تیر دیتا جاتا تھا جو ان کے دشمنوں

کی جانب سے آتے تھے۔

ابن اسحق نے کہا کہ جنگ فجار چھڑی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 میں سال کے تھے۔ اس جنگ کا نام فجار اس وجہ سے پڑا کہ اس جنگ میں
 ان دونوں قبیلوں کنانہ اور قیس عیلان نے اپنے درمیانی تعلقات میں بعض
 حرام کاموں کو بھی حلال قرار دے لیا تھا قریش و کنانہ کا قائد حرب بن امیہ
 ابن عبد شمس تھا۔ اس روز دن کے پہلے حصے میں تو بنی قیس بنی کنانہ پر فتیاب
 رہے۔ اور جب دن کا درمیانی حصہ شروع ہوا تو بنی کنانہ کو بنی قیس پر فتح حاصل ہو گئی۔
 ابن ہشام نے کہا کہ جتنا میں نے جنگ فجار کا بیان کیا ہے وہ اس سے
 بہت زیادہ طویل ہے۔ سیرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان کا
 انقطاع مجھے اس کے مکمل بیان کرنے سے مانع ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خدیجہ رضی اللہ عنہا سے عقد



ابن ہشام نے کہا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر پچیس سال کی ہوئی تو آپ نے خدیجہ بنت خویلد بن اسد بن عبد العزی بن قحصی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوی بن غالب سے عقد فرمایا اور یہ ان واقعات میں سے ہے جس کی روایت ابو عمر والمدنی سے متعدد وارل عالم نے مجھ سے کی۔ ابن اسحق نے کہا کہ خدیجہ بنت خویلد ایک شریف مالدار اور تاجر عورت تھیں۔ اپنا مال وٹے کر لوگوں کو تجارت میں لگا دیتیں اور ان کے ساتھ شریک تجارت بنوتیں اور ان کے لیے بھی اس میں سے ایک حصہ مقرر کر دیتیں۔ اور خود قریش کے لوگ بھی تاجری تھے۔ جب انھیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سخائی اور اعلیٰ امانتداری شرافت اخلاق کے (حیرت انگیز) واقعات و خبریں پہنچی تو آپ کو بلوا بھیجا۔ اور آپ سے درخواست کی کہ ان کا مال لے کر ان کے ایک غلام کے ساتھ جس کا نام میسرہ تھا تجارت کے لیے آپ شام تشریف لے جائیں۔ اور وہ آپ کو معاوضہ اس معاوضے سے زیادہ دین کی جو دو سو تاجروں کو دی تھیں۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی درخواست قبول فرمائی اور ان کا وہ مال لے کر نکلے۔ اور آپ کے ساتھ ان کا غلام میسرہ بھی نکلا۔ اور شام پہنچے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زاہرہ بن ابی اسد سے ایک راہب کے گلیا کے قریب ایک درخت کے سائے میں نزول فرمایا۔ اس راہب نے اوپر سے میسرہ کو دیکھ کر اس سے کہا کہ یہ کون ہے جو اس درخت کے نیچے اترا ہے میسرہ نے اس سے کہا کہ یہ شخص حرم مالے قریشیوں میں سے

ہے راہب نے اس سے کہا اس درخت کے نیچے بنی کے سوا کبھی کوئی شخص نہیں آتا ہے
 غرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سامان کو فروخت فرمایا جس کو لے کر
 آپ مکہ گئے تھے۔ اور جو سامان خریدنا چاہا خرید کر لیا۔ پھر واپس مکہ تشریف لائے
 اور میرہ آپ کے ساتھ ہی رہا۔ لوگ کہتے ہیں کہ جب دوپہر کا وقت ہوتا اور گرمی
 سخت ہوتی تو میرہ دیکھا کرتا کہ دھوپ سے بچاؤ کے لیے دو فرشتے آپ پر
 سایہ افکن رہتے اور آپ اونٹ پر بیٹھے ہونے چلے جاتے ہیں۔ پھر جب آپ
 خدیجہ کے پاس ان کا مال لے کر تشریف لائے تو جو مال آپ لائے تھے اس کو
 انھوں نے بچا تو مال دگنایا اس کے قریب قریب ہو گیا۔ اور میرہ نے راہب کی
 باتیں اور آپ پر فرشتوں کا سایہ افکن ہونا جو دیکھا کرتا تھا ان سے بیان کیا
 اور جناب خدیجہ عقل مند تشریف اور ہوشیار عورت تھیں۔ اس کے علاوہ اللہ تعالیٰ
 آپ کی عظمت کے طفیل ان کے لیے بھی سرفرازیوں کا ہوتا تھا۔ تو جب میرہ نے
 انھیں وہ عظیم الشان خبریں سنائیں تو انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے پاس آدمی بھیجا اور لوگ کہتے ہیں کہ یہ کہلا بھیجا کہ میرے چچا کے بیٹے آپ
 کے ساتھ رشتہ داری اپنی قوم میں آپ کی بے مثلی آپ کی امانت داری آپ کے
 حسن اخلاق اور سچائی کی وجہ سے آپ کی جانب میرا میلان خاطر ہے پھر آپ سے
 اپنے نکاح کی استدعا کی اور جناب خدیجہ ان دونوں قریش کی عورتوں میں نسب
 و شرف کے لحاظ سے افضل و اعلیٰ اور مال کے اعتبار سے تمام عورتوں میں بڑی
 مالدار تھیں۔ ان کی قوم میں سے ہر ایک آرزو مند تھا کہ کاش اس کو اس امر پر
 قدرت ہوتی۔ آپ کا نسب خدیجہ بنت خویلد بن اسد بن عبد العزی بن قصی
 ابن کلاب بن مرہ بن کعب بن غالب بن فہر ہے آپ کی والدہ کا نام فاطمہ بنت
 زائدہ بن الاعصر بن رواحہ بن حجر بن عبد بن معیض بن عامر بن لوئی ابن غالب بن
 فہر۔ فاطمہ کی ماں کا نام ہاتہ بنت عبد مناف بن الحارث بن عمرو بن منقذہ بن
 عمرو بن معیض بن عامر بن لوئی بن غالب بن فہر۔ ہاتہ کی ماں کا نام قلاتہ بنت سعید

۱۔ (الف) میں پہلا ابن عمر نہیں ہے۔ (ب ج د) میں ہے۔ (احمد مسدوی)

بن سعد بن سہم بن عمرو بن ہشام بن کعب بن لوی بن غالب بن فہر تھا۔
مذکورہ بالا پیام جب انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
بھیجا تو آپ نے اپنے چچاؤں سے اس کا ذکر کیا اور آپ کے ساتھ آپ کے
چچا حمزہ بن عبدالمطلب رحمہ اللہ نکلے۔ اور جو یلہ بن اسد کے پاس جا کر خدمتِ حجہ
سے آپ کی نسبت قرار دی۔ اور ان سے آپ کا عقد ہو گیا۔

ابن ہشام نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے ہر میں میں
جو ان اوستیاں دیں۔ اور یہ پہلی بی بی تھیں جن سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے عقد فرمایا۔ ان کی زندگی میں آپ نے کوئی دوسرا عقد نہیں فرمایا یہاں تک
کہ انتقال فرما گئیں۔ اللہ تعالیٰ ان سے راضی رہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ آپ کے فرزند ابراہیم کے سوا آپ کی تمام اولاد حضرت
خدیجہ ہی سے ہوئی القاسم جس کے نام سے آپ کنیت فرمایا کرتے تھے۔ اور طاہر طیب زینب
رقیہ ام کلثوم اور فاطمہ علیہم السلام (حضرت خدیجہ ہی سے) تھے۔

ابن ہشام نے کہا کہ آپ کے فرزندوں میں سب سے بڑے قاسم تھے
ان کے بعد طیب ان کے بعد طاہر اور صاحب زادوں میں سب سے بڑی رقیہ
ان کے بعد زینب ان کے بعد ام کلثوم ان کے بعد فاطمہ تھیں۔

ابن اسحق نے کہا کہ قاسم طیب اور طاہر کی تو اسلام سے پہلے ہی وفات
ہوئی صاحب زادیاں سب کی سب زمانہ اسلام تک رہیں اور اسلام اختیار کیا
اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہجرت کی۔

ابن ہشام نے کہا کہ ابراہیم کی والدہ ماریہ تھیں۔
ابن ہشام نے کہا کہ ہم سے عبد اللہ بن وہب نے ابن ابی سبیحہ کی حدیث میں
بیان کیا کہ ابراہیم کی والدہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خواہن ماریہ تھیں جن کو
مقوقس نے آپ کے پاس بطور ہدیہ روانہ کیا تھا۔

ابن اسحق نے کہا کہ جناب خدیجہ نے ورقہ بن نوفل بن اسد بن عبد العزی سے
اس کا ذکر کیا تھا۔ اور یہ ان کے چچا زاد بھائی نصرانی تھے۔ اور کتب نبوی میں

انہوں نے زمانہ گزارا تھا۔ اور لوگوں کے معلومات میں سے ان واقعات کو بھی جانتے تھے۔ جو جناب خدیجہ کے غلام میسرہ نے راہب کی باتیں اور اپنے چشم دید حالات کا ان سے ذکر کیا تھا کہ وہ فرشتے آپ پر سایہ افکن رہا کرتے تھے۔ تو ورقہ نے کہا کہ اے خدیجہ اگر یہ واقعات صحیح ہیں تو محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اس امت کے نبی ہیں۔ اور میں جانتا ہوں کہ یہ بات ضرور ہونے والی ہے اس امت کے لیے ایک نبی ہونے والا ہے جس کا انتظار ہے اور یہی اس کا زمانہ ہے۔ یا جیسا کچھ انہوں نے کہا۔ راوی نے کہا کہ ورقہ اس معاملے کی نسبت خیال کرتے تھے کہ اس کے وقوع میں تاخیر ہو گئی ہے۔ اور کہتے تھے کہ آخر کب تک انتظار کیا جائے۔ اس کے متعلق ورقہ نے یہ اشعار کہے ہیں۔

لَجَّحْتَ وَكُنْتَ فِي الذِّكْرِ لُجُجًا لَهْمُ طَالَمَا بَعَثَ النَّشِيجَا

میں نے ایک ایسے اہم معاملے کا بہت کچھ انتظار کیا ہے جس نے بے فکری سے گاہنے والے اور تائیں لگانے والے ریادہ و ذکر گلو گرفتہ ہو کر بیٹھ جانے والے کو بھی اکثر مستعد بنا دیا ہے۔ اور سچ تو یہ ہے کہ میں پسند و نصیحت کا ہمیشہ سے منتظر ہی رہا ہوں۔

وَوَصَفَ مِنْ خَدِيجَةٍ بَعْدَ وَصْفِ فَقَدْ طَالَ اِنْتِظَارِي يَا خَدِيجَا

خدیجہ سے میں نے ایک کے بعد ایک وصف بنا اے خدیجہ میرا انتظار بہت دراز ہو گیا ہے۔

بِطْنِ الْمُكْتَنِينَ عَلَى رَجَائِي حَدِيثُكَ أَنْ أَرَى مِنْهُ خُرُوجَا

اے خدیجہ میں سمجھتا اور امید رکھتا ہوں کہ تجاری بات کا ظہور کہ کے دونوں بطنوں کے درمیان ہو گا۔

يَا حَبْرَتَنَا مِنْ قَوْلٍ قَسَرٍ مِنَ الرُّكْبَانِ أَكْرَهُ أَنْ يُعَوَّجَا

میں اس بات کو پسند نہیں کرتا کہ راہبوں میں سے قس نامی راہب کی جس بات کی تم نے ہمیں خبر دی وہ ٹیڑھی یا غلط ہو جائے۔

بَانَ مُحَمَّدًا سَيَسُودُ فِينَا^۱ وَنَحْنُ مَنْ يَكُونُ لَهُ نَحْبٌ جَا

کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ہم میں عنقریب سرور ہو جائیں گے اور ان کی جانب سے جو شخص کسی سے بحث کرے گا وہی غالب رہے گا۔

وَيُظْهِرُ فِي الْبِلَادِ ضِيَاءَ نُورٍ يُقِيمُ بِهِ الْبَرِّيَّةَ أَنْ تَمُوجَا

اور تمام شہروں میں اس نور کی روشنی پھیل جائے گی۔ جو خلق خدا کو سیدھا چلائے گی۔ اور منتشر ہونے سے بچائے گی۔

فَيَلْقَى مَنْ يُحَارِبُهُ خَسَارًا وَيَلْقَى مَنْ يُسَالِمُهُ فُلُوجَا

اس کے بعد جو آپ سے جنگ کرے گا نقصان اٹھائے گا۔ اور جو آپ سے مصالحت کرے گا فتح مند رہے گا۔

فَيَا لَيْتِي إِذَا بَاكَ كَانَ ذَاكُمْ شِئْدَتْ وَكُنْتَ أَكْثَرَهُمْ وَلُوجَا^۲

کاش میں بھی اس وقت رہوں جب تمہارے آگے ان واقعات کا ظہور ہو۔ اور کاش اس میں داخل ہونے والوں میں سب سے زیادہ مجھے دار رہوں۔

۱۔ (الف) میں فیتا کے بجائے قوما ہے۔

(احمد محمودی)

۲۔ (الف) اولہم ہے۔ (احمد محمودی)

وَلَوْ جَاءَنِي الَّذِي كَرِهْتُ قُرَيْشٌ ۖ وَلَوْ عَجَّتْ بِمَكْنَتِنَا عَجْرَجًا

اس دین میں داخل ہو جاؤں جس سے قریش کو کراہت
رہے گی۔ اگرچہ وہ اپنے مکہ میں بہت کچھ چیخ پکار کریں (اور
لیک لیک پکاریں)

أَرْجَى بِالَّذِي كَرِهُوا أَجْمَعًا ۖ إِلَى ذِي الْعَرْشِ إِن سَفَلُوا عُرُوجًا

جس چیز سے قریش کو یقیناً کراہت ہوگی میں اسی چیز
سے مالک عرش کے پاس سے سرفرازی کا امیدوار ہوں
جبکہ ان کو ذلت ہوگی۔

وَهَلْ أَمْرُ السَّفَالَةِ غَيْرُ كَفْرٍ ۖ بِمَنْ يَنْخَارُ مِنْ سَمَكِ الْبُرِّ وَجَبًا

جس نے بلندی کو برجوں کے لیے منتخب فرمایا ہے
اس سے انکار و کفر کے سوا کیا کوئی اور ذلت بھی ہے۔

فَإِنْ يَبْقُوا وَأَبْقَتْ أُمُورٌ ۖ يَضْحَكُ الْكَافِرُونَ لَهَا ضَحِيحًا

اگر وہ بھی رہیں اور میں بھی رہوں تو وہ دیکھ لیں گے
کہ ایسے ایسے واقعات رونما ہوں گے کہ کافران سے سخت
آہ وزاری کریں گے۔

وَإِنْ أَهْلِكَ فَكُلُّ فَتًى سَيَلْقَى ۖ مِنَ الْأَقْدَارِ مَشْلَفٌ قَحْرُوجًا

اور اگر میں مرجاؤں تو (تعجب کا مقام نہیں کہ ہر جوان مرد
قضا و قدر کے حکم کے بموجب ہلاکت (اور اس دنیا سے)

۱۔ (الف) میں مختار جمع متکلم کا صیغہ ہے جو غلط معلوم ہوتا ہے۔ (۱) محمد بن ہادی

نکل جانے کے وقت سے قرینہ میں ملاقات کرنے والا ہے۔

کعبۃ اللہ کی تعمیر اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حجر اسود کے معاملے میں حکم بنت

ابن اسحقؒ نے کہا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پینتیس سال کے ہوئے تو قریش نے تعمیر کعبہ پر اتفاق کیا۔ وہ اس بات کی فکر میں تھے کہ اس پر چھت ڈالیں اور کعبہ کو ڈھانے سے ڈرتے بھی تھے۔ اور وہ آدمی کے قدم سے کچھ اونچا سنگ بستہ تھا۔ انھوں نے چاہا کہ اس کو بلند کریں اور اس پر چھت ڈالیں۔ یہ خیال انھیں اس وجہ سے پیدا ہوا کہ بعض لوگوں نے کعبہ میں سے خزانہ چرا لیا تھا۔ جو کعبہ کے اندر ایک چہ بچہ میں رہا کرتا تھا۔ اور یہ خزانہ جس شخص کے پاس پایا گیا اس کا نام دوؤیک تھا جو بنی مکنع بن عمرو خزاعی کا غلام تھا۔ ابن ہشام نے کہا کہ قریش نے اس کا ہاتھ کاٹ ڈالا حالانکہ قریش کا یہ بھی خیال تھا کہ اس کو جن لوگوں نے چرایا تھا انھوں نے اس کو دوؤیک کے پاس رکھا تھا۔ روم کے ایک تاجر کی ایک کشتی سمندر نے ساحل جدہ پر لا ڈالی تھی اور وہ ٹوٹ پھوٹ گئی تھی تو ان لوگوں نے اس کی لکڑی لے لی اور کعبہ کی چھت بنانے کے لیے اس کو تیار کیا۔ اور مکہ میں ایک قبیلہ بڑھتی رہتا تھا۔ اس نے انھیں میں رہ کر بعض ایسی چیزیں تیار کر دیں جو اس کے قابل تھیں اور ایک سانپ تھا جو کعبہ کے چہ بچہ سے نکلا کرتا تھا۔ جہاں وہ تمام چیزیں رکھی جاتی

۱۔ (الف) میں نہیں ہے۔ (احمد بخاری)

۲۔ (الف) میں نہیں ہے۔ (احمد بخاری)

۳۔ (الف) میں نہیں ہے۔ (احمد بخاری)

تھیں جو کعبہ کے لیے روزانہ بطور نذرانہ آتی تھیں یہ سانسپ و صوبہ کھانے کے لیے کعبہ کی دیواروں پر آ بیٹھتا اور لوگ اس سے ڈرتے اس لیے کہ جب کوئی اس کے نزدیک جاتا تو وہ اپنا سر اٹھاتا اور منہ کھولتا اور پھینکا ریں مارتا۔ تو لوگ اس سے ڈر جاتے۔ ایک روز جب وہ اپنی عادت کے موافق کعبہ کی دیواروں پر و صوبہ کھانے کے لیے بیٹھا تھا اللہ تعالیٰ نے ایک پرند کو اس کی طرف بھیجا اور وہ اس کو اڑا لے گیا تو قریش نے کہا کہ اب ہم امید کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اس بات سے راضی ہو گیا ہے جس کا ہم ارادہ رکھتے ہیں ہمارے پاس کام کرنے والا ساتھی ہے اور ہمارے پاس چوبیسہ ہے اور اللہ تعالیٰ نے ہمیں سانسپ کے شہر سے بھی بچا دیا۔ پھر تو اس کو دھاکر نئی تعمیر کرنے کے لیے سب گئے سب متفق ہو گئے۔ اور ابو وہیب بن عمرو بن عائد بن عبد بن عمران بن مخزوم اٹھا۔ ابن ہشام نے کہا کہ عائد بن عبد بن عمران بن مخزوم اٹھا اور کعبہ میں کا ایک پتھر نکالا تو پتھر اس کے ہاتھ میں سے اچھل کر اپنی جگہ جا بیٹھا تو اس نے کہا اے گروہ قریش اس کی تعمیر میں اپنی پاک کمائی شے سوا کوئی چیز نہ داخل ہونے دو۔ اس میں خرمی کا پیسہ نہ لگے۔ سود کی کمائی نہ شریک ہو لوگوں میں کسی پر ظلم کر کے حاصل کی ہوئی شے نہ داخل ہو۔ لوگ اس بات کی نسبت ولید بن مغیرہ ابن عبد اللہ بن عمرو بن مخزوم کی جانب کرتے ہیں۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے عبد اللہ بن نجیح مکی نے بیان کیا انھوں نے عبد اللہ بن صفوان بن ابیہ بن خلف بن وہیب بن عذافہ بن جحج بن عمرو بن ہشام بن کعب بن لوی سے روایت کی کہ انھوں نے جعدہ بن ہبیرہ بن ابی وہیب بن عمرو کے ایک لڑکے کو بیت اللہ کا طواف کرتے دیکھا تو اس کے متعلق دریافت کیا کہا گیا کہ وہ جعدہ بن ہبیرہ کا بیٹا ہے اس وقت عبد اللہ بن صفیان نے کہا کہ اس شخص کا دادا یعنی ابو وہیب ہی وہ شخص ہے جس نے کعبہ اللہ کا ایک پتھر اس وقت نکالا تھا جب قریش اس کے دھانے پر متفق ہو گئے تھے تو پتھر اس کے ہاتھ سے اچھل کر اپنی جگہ جا بیٹھا تھا تو اس نے اس وقت کہا تھا کہ اے گروہ قریش اس کی تعمیر میں اپنی پاک کمائی کے سوا کوئی چیز

نہ داخل ہونے دو۔ اس میں خرچی کا پیسہ نہ لگاؤ۔ سود کی کمائی نہ شریک کرو کسی پر ظلم کر کے حاصل کی ہوئی چیز نہ داخل کرو۔
 ابن اسحق نے کہا کہ ابو وہب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والد کے ماموں اور شریف آدمی تھے۔ انھیں کی مدح میں عرب کے کسی شاعر نے کہا ہے۔

وَلَوْ بَإِی وَهْبٍ أَنْخَتُ مِطِیَّتِی عَدَّتْ مِنْ نَدَاةِ رَحْلٍ غَيْرِ خَائِبِ
 اگر ابو وہب کے پاس میں اپنی اونٹنی کو بٹھاؤں تو ان کی سخاوت سے اس کی سواری محروم نہ رہے گی (یعنی اس کا سوار محروم نہ رہے گا)

بِأَبِیضٍ مِنْ فَرْعَى بْنِ غَالِبٍ إِذَا حُصِّلَتْ أُنْثَاهُ فِي الذَّوَابِ
 اگر میں اپنی اونٹنی اس گورے شخص کے پاس بٹھاؤں جس کے طرائے امتیاز کو دیکھا جائے تو وہ لوی بن غالب کی دونوں شاخوں میں شمار ہوگا۔

أَبْنِی لَأَخَذِ الضِّمِّ رِیَاحُ اللَّسْدِی تَوَسَّطَ جَدَّاهُ فُرُوعُ الْأَطَايِبِ
 وہ بدلتے سے نفرت کرتے والا اور سخاوت سے راحت حاصل کرنے والا ہے اس کے دونوں دادا محاسن کی تمام شاخوں میں اعلیٰ درجہ رکھتے تھے۔

عَظِيمُ رِمَادِ الْقَدْرِ بِمَلْجَبَاتِهِ مِنَ الْحَبِزِ لِعُلُوِّهِنَّ مِثْلُ السَّيَّابِ
 (وہ ایسا سخی تھا کہ) اس کی دیکوں کے نیچے کی راہ ڈھروں ہوتی۔ وہ اپنے بڑے کا سے روٹی سے اتنے بھرتا کہ ان پر روٹی اس طرح بلند ہوتی تھی کہ گویا وہ عید کا روز ہے۔

۱۔ ذلت میں بایض کے بجائے صرف ایض ہے جس سے مصرع کا وزن باقی نہیں رہتا۔ (احمد محمودی)

پھر قریش نے کہے کہ ٹکڑے ٹکڑے ٹھیرا لیے۔ دروازے کا حصہ
بنی عبد مناف اور بنی زہرہ کا۔ رکن اسود و رکن یمانی کے درمیان کا حصہ
بنی مخزوم اور قریش کے ان قبیلوں کا جو ان سے مل گئے تھے۔ کہے کا پہلا حصہ
بنی جمح اور بنی سہم کا جو عمر و بن، مصیض بن کعب بن لوی کے دو بیٹے تھے۔
پھر کا حصہ بنی عبد الدار بن قصی اور بنی اسد بن عبد العزی بن قصی اور بنی عدی
ابن کعب بن لوی کا جس کو حطیم بھی کہتے ہیں۔

پھر لوگوں کو کعبہ ڈھانے میں ڈر لگا اور اس سے گھبرانے لگے۔ تو
ولید بن مغیرہ نے کہا کہ اس کے ڈھانے میں تم سے پہلے کرتا ہوں۔
پھر اس نے کہ ال لی اور اس پر جا کھڑا ہوا۔ اور وہ کہہ رہا تھا۔ اللہم لم تنج۔
یا اللہ تو ڈرا یا نہ جائے۔ یا تجھے کوئی خوف نہیں بعض کہتے ہیں کہ اس نے
لحم نزع ہم نے ٹیڑھی راہ اختیار نہیں کی ہے۔ یا اللہ ہم تو بھلائی ہی کے
طالب ہیں کہا پھر اس نے رکن کی جانب سے کچھ حصہ ڈھایا۔ رات بھر
منتظر رہے۔ اور کہا کہ ہم انتظار کریں گے۔ اگر اس پر کوئی آفت آئی تو اس کا
کوئی حصہ ہم نہ ڈھائیں گے اور عیسائیا و یساری چھوڑ دیں گے۔ اور اگر کوئی آفت
نہ آئی تو ہم سمجھیں گے کہ اللہ تعالیٰ ہمارے کام سے راضی ہو گیا ہے۔ ہم اسے
ڈھائیں گے دوسرے روز رات کا کچھ حصہ باقی رہنے ہی کے وقت سے
وہ اپنے کام میں مصروف ہو گیا اور اس نے بھی ڈھایا اور اس کے ساتھ
دوسرے لوگوں نے بھی ڈھانا شروع کر دیا یہاں تک کہ جب وہ اس اس
ابراہیم علیہ السلام تک ڈھا چکے تو ایسے پتھروں تک پہنچے جو سبز رنگ
اور اونٹ کے کوہان کے سے اور ایک دوسرے کو گرفت کے ہوئے تھے۔
ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے بعض حدیث کی روایت کرنے والوں نے

۱۔ (بی ج د) میں عبد کا لفظ نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

۲۔ (الف) میں لم تریع ہے اس صوبت میں فعل باب افعال سے ہو گا لیکن اس کے کوئی
مناسب مقام معنی سمجھ میں نہیں آتے۔ (احمد محمودی)

کہا کہ قریش کے ایک شخص نے جو اس کو ڈھارہا تھا اس کے دو پتھروں کے درمیان بل داخل کیا تاکہ ان دونوں پتھروں میں سے ایک کو اکھڑے تو جیسے ہی اس پتھر نے حرکت کی تمام گمہ میں ایک کڑا کا سنائی دیا اور لوگ ابراہیمؑ ہی اس اس کے ڈھانے کے لئے رک گئے۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ قریش کو اس کو نے میں ایک تحریر ملی (یا کتبہ) یہ بیان میں لکھی ہوئی تھی لوگوں نے اس کو دیکھا تو کچھ نہ سمجھ سکے۔ یہاں تک کہ ایک یہودی نے اسے انھیں پڑھ کر بنایا۔ اس میں لکھا تھا میں مکہ کا مالک اللہ ہوں میں نے اس کو اس وقت پیدا کیا جب آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا اور چاند سورج کو صورت بخشی میں نے اس کے اطراف سات سو صد فرشتوں کو مقرر کر دیا ہے وہ اس کی اس وقت تک حفاظت کرتے رہیں گے جب تک کہ اس کے دونوں پہاڑ باقی رہیں وہ اس کے رہنے والوں کے پانی اور پودوں کے لیے مبارک ہے۔

ابن ہشام نے کہا کہ احتسابا کے معنی اس کے دونوں پہاڑ ہیں۔ ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ انھوں نے المقام (یعنی مقام ابراہیم) میں ایک تحریر پائی (یا کتبہ) جس میں لکھا تھا یہ اللہ کی حرمت والا گھر ہے اس کا رزق اس کے پاس تین راستوں سے آئے گا جس نے اس کو پہلے پہل (اس حرمت کا) سبزاوار بنایا وہ اس کو حلال نہیں کرے گا (بے حرمت نہیں کرے گا)۔

ابن اسحق نے کہا کہ لیث بن ابی سلیم نے اس بات کا دعویٰ کیا ہے کہ لوگوں نے کعبہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے چالیس سال پہلے ایک پتھر پایا جس میں۔ اگر ان کا دعویٰ صحیح ہے۔ لکھا تھا جو شخص کسی نیکی کی کھیتی بوئے گا تو اس کا پھل رشک حاصل کرے گا۔ (یعنی قابل رشک بن جائے گا)

۱۔ دبیح (د) میں بکتہ ہے۔ ۲۔ (الف) میں نہیں ہے۔ ۳۔ (الف) میں
نہیں ہے۔ (۱) اللہ محمدی

اور جو بدی کی کاشت کرے گا۔ اس کا پھل ندامت حاصل کرے گا۔
 (کیا) تم لوگ برائیاں کرو گے اور اس کی جزا اچھی پاؤ گے ہاں ہاں
 (ایسا نہیں ہو سکتا) بھول کے پیڑ سے انگور نہیں توڑے جاسکتے۔
 ابن اسحق نے کہا کہ پھر اس کی تعمیر کے لیے قریش کے قبیلوں
 نے پتھر جمع کیے۔ ہر قبیلہ علیحدہ علیحدہ پتھر جمع کرتا تھا پھر انھوں نے اس کی
 تعمیر شروع کی یہاں تک کہ جب تعمیر رکن (یعنی حجر اسود) کے مقام تک
 پہنچی تو قبائل میں جھگڑا ہوا ہر قبیلہ چاہتا تھا کہ اس کے مقام پر اس کو خود
 رکھے نہ کہ دوسرا یہاں تک کہ آپس میں اختلاف ہو گیا اور جتنے جتنے بن گئے اور
 معاہدے ہو گئے۔ اور سب کے سب جنگ کے لیے تیار ہو گئے۔ اور بنی عبد الدار
 نے خون سے بھرا ہوا ایک پیالہ لارکھنا اور وہ اور بنی عدی بن کعب بن
 لوی نے مرنے تک لڑنے کا عہد کیا اور اپنے ہاتھ اس کپڑے میں ڈالے۔ ان لوگوں
 کا نام لعنة الدم یعنی خون چاٹنے والے رکھا گیا۔ غرض قریش چار پانچ روز تک
 اسی حالت میں رہے۔ پھر وہ سب مسجد میں جمع ہوئے اور مشورہ کیا۔ اور انصاف پر
 اتر آئے۔ بعض راویوں کا دعویٰ ہے کہ ابوامیر ابن المغیرہ بن عبد اللہ بن عمر
 ابن مخزوم نے جو اس سال (یعنی اس وقت) قریش میں سب سے زیادہ سن رسیدہ
 تھا کہا کہ ان کے گروہ قریش اس مسجد کے دروازے سے جو پہلا شخص داخل ہو اس کو
 اپنے آپس کے اختلافی مسئلہ میں فیصلہ کرنیوالا بناؤ۔ انھوں نے رائے مان لی پھر ان
 کے پاس پہلا آنے والا شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے۔
 جب انھوں نے آپ کو دیکھا تو کہا یہ تو وہ امین ہے جس کو سب جانتے
 ہیں۔ یہ محمد ہے ہم راضی ہیں۔ اور جب آپ ان کے پاس پہنچے
 اور انھوں نے آپ کو اس فیصلہ کے قابل جھگڑے کی خبر دی تو رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے پاس ایک کپڑا لاؤ۔ تو آپ
 کے پاس کپڑا لایا گیا۔ آپ نے اس رکن (حجر اسود) کو لیا۔ اور اپنے
 ہاتھ سے اس کپڑے میں رکھا۔ اور فرمایا کہ ہر ایک قبیلہ اس کپڑے کا ایک ایک کونہ پکڑے اور
 سب کے سب مل کر اس کو اٹھاؤ۔ انھوں نے ایسا ہی کیا۔ یہاں تک کہ جب وہ اس کو اٹھا سکے

مقام تک پہنچے تو آپ نے اپنے دست مبارک سے اس کو رکھ دیا اور اس پر تعمیر
سوجنے لگی۔ قریش رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی نازل ہونے سے پہلے
آپ کو امین (کلمے) پکارا کرتے تھے۔ پھر جب وہ تعمیر سے فارغ ہوئے اور
جیسا چاہا اسے تعمیر کیا تو زبیر بن عبد المطلب نے سانپ کے واقعہ کے متعلق
جس کے سبب سے قریش تعمیر کعبہ سے دُرتے تھے یہ اشعار کہے۔

عَجِبْتُ لِمَا تَصْرَبُ الْعُقَابُ إِلَى الثُّبَانِ وَهِيَ لَهَا ضِرَابُ
مجھے تعجب ہوا کہ عقاب سانپ کی جانب کیوں ہٹا رہا ہے
حالانکہ سانپ تو عقاب کو گھبرا دینی والی چیز ہے۔

وَقَدْ كَانَتْ يَكُونُ لَهَا كَشِيشُ
اور اس کی جلد سے کبھی تو ایک خاص قسم کی آواز
ہوا کرتی تھی اور کبھی وہ حملہ بھی کیا کرتا تھا۔

إِذَا قُمْنَا إِلَى النَّائِبِيسِ شَدَّتْ
ہمیں اَلْبِنَاءِ وَقَدْ هَمَّ
جب کعبہ کی از سر نو تعمیر کے لیے ہم اٹھے تو وہ ہمیں
ڈرانے کے لیے اس عمارت پر سے حملہ کرتا اور وہ خود بھی بڑھتا تھا۔

فَلَمَّا أَنْ خَشِينَا الرَّجْزَ جَاءَتْ
عُقَابٌ تَلَبَّ لَهَا أَنْصَابُ
پھر جب ہم اس تکلیف دہی یا نقصان رسانی سے
دُرا گئے تو ایک عقاب آیا جس کا نزول راست اسی کے لیے
ہوا تھا۔

فَقَضَّهَا آيَاتُهَا ثَقَرَتْ
لَنَا الْبُنْيَانُ لَيْسَ لَهُ حِجَابُ

لے۔ (الف) میں غلبہ جائے چلی ہے جس کو تکلف صحیح کہا جاسکتا ہے یعنی بیت اللہ کے ڈھانے کو
ہمارے لیے حلال کر دیا۔ (احمد محمودی)

اس نے اسے اپنی جانب کھینچ لیا اور ہمارے لیے
کعبۃ اللہ کو خالی کر دیا کہ اس (کے پاس جانے) کے لیے کوئی
روک نہ رہے۔

فَقَمْنَا حَاشِدِينَ إِلَى بَيْتِهِ لَنَامِنَهُ الْقَوَاعِدُ وَالتُّرَابُ

پس ہم سب کے سب متفق ہو کر حلقہ تعمیر کے لیے
اٹھ کھڑے ہوئے اس کی بنیاد اور مٹی کا کام ہمارے ذمہ تھا۔

غَدَاةً تَرْفَعُ النَّاسِينَ مِنْهُ وَلَكِنْ عَلَى مُسَوِّئَاتِنَا ب

جس روز ہم اس کی بنیاد کی تعمیر کر رہے تھے ہم میں سے
درست کرنے والے پرکھڑے نہ تھے (یا ہماری غلطی ہوئی
پرکھڑے نہ تھے یعنی ہم ننگے ہو کر اس کی تعمیر کر رہے تھے زبانہ جاہلیت
میں ننگے ہو کر کام کرنے کا بڑا ثواب اور مستعدی اور چستی کا
کام سمجھا جاتا تھا۔)

أَعَزَّ بِهِ الْمَلِكُ بَنِي لُؤَيٍّ فَلَيْسَ لِأَصْلِهِ مِنْهُمْ ذَهَابٌ

مالک نے اس کام کے ذریعہ بنی لوی کو اعزاز
بہتر فراز فرمایا پس اس عزت کی جڑ ان کے پاس سے جانی سکتی

وَقَدْ حَشَدَتْ هُنَاكَ بَنُو عَدِيٍّ وَمَرَّةٌ قَدْ تَقَدَّ مِنْهَا كِلَابٌ

اس مقام پر بنی عدی بھی جمع تھے اور تیزی سے کام
کر رہے تھے اور بنی مرہ بھی۔ لیکن بنی کلاب تو ان سے آگے تھے۔

۱۔ دوسری روایت مسعودی کے لحاظ سے توہین کے درمیان کا ترجمہ ہے جس کا ذکر ابن ہشام نے
آگے کیا ہے۔ (احمد محمودی)

قَبُولًا مَلِيكَ يَذَاكَ عَزَا . وَعِنْدَ اللَّهِ يُلْتَمَسُ الثَّوَابُ

اس کام کے سبب سے مالک نے ہمیں عزت کا
سزا اور پناہ دیا۔ اور جزا اور ثواب کی طلب تو اللہ تعالیٰ ہی
سے ہوتی ہے۔

ابن ہشام نے کہا کہ مساوینا ثیاب کی روایت بھی آئی ہے۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں کعبہ اللہ شہارہ ہاتھ
کا تھا۔ اور اس پر سفید سوتی کپڑا ڈالا جاتا تھا۔ پھر دھاری دار لمبی چادریں ڈالی گئیں
اور پہلا شخص جس نے اس کو دینا (ریشمی کپڑا جس کا تانا بانا ریشمی ہو) ڈالا وہ
حجاج بن یوسف تھا۔

بیانِ حمسن

ابن اسحق نے کہا کہ قریش نے حمسن (کا لقب اختیار کرنے)
کی ایک رسم ایجاد کی جس کو انھوں نے غور و غوض کے بعد متناہت سمجھا
تھا۔ مجھے خبر نہیں کہ یہ ایجاد واقعہ قبل سے پہلے کا تھا یا اس کے بعد کا۔
انھوں نے کہا کہ ہم ابراہیم (علیہ السلام) کی اولاد اور عرم میں رہتے والے
اور بیت اللہ کے منولی تھے کہ تمہارے ساکنین اور متوطنین ہیں سارے عرب
میں سے کسی کو نہ ہمارا شام مرتبہ و منزلت۔ اور خود عرب بھی

یہ حمسن کے معنی بہادری و فائز و غیر۔ اور ذی اسوہ کی سخت پابندی کرنے والے ہیں۔ قریش
اکابر اور نبی جدید اور ان کے تابعین نے اپنے لیے یہ لقب اختیار کیا تھا۔ ان کا یہ لقب اختیار کرنا
یا تو سورہ زہرا کی سخت پابندی کی وجہ سے تھا یا اس وجہ سے تھا کہ وہ عساکر معنی کعبہ اللہ شہارہ
کی پناہ میں رہنے والے تھے کہ ان کی نفسی الامان۔ (احمد محمودی)

اپنی ایسی قدر و منزلت نہیں سمجھتے جیسی قدر و منزلت وہ ہماری جانتے ہیں۔ پس اسے حرم کے رہنے والا نہ تھا۔ تم حرم کے باہر کی کسی چیز کی ایسی عزت نہ کرو جیسی تم حرم کی عزت کرتے ہو۔ اگر تم نے (خارج حرم کی چیزوں کا بھی) ایسا ہی احترام کیا تو دوسرے عرب تمہارے پاس کی حرمت والی چیزوں کو سبک سمجھنے لگیں گے۔

انھوں نے کہا کہ حرم کے باہر کی چیزوں کی لوگوں نے ایسی عزت کرنی شروع کی ہے جیسے حرم کی چیزوں کی۔ (اس کا نتیجہ یہ ہوا) کہ انھوں نے عرفات کے میدان میں ٹھیرنا اور وہاں سے سب کے ساتھ نکلنا ترک کر دیا۔ حالانکہ وہ جانتے تھے اور اس نام کا انھیں اقرار بھی تھا کہ وفد مشاعر حج اور دین ابراہیمی میں سے ہے اور اپنے سوا دوسرے عربوں کے وہاں ٹھیرنے اور وہاں سے سب کے ساتھ نکلنے کو لازمی بھی سمجھتے تھے۔ باوجود اس کے وہ کہتے تھے کہ ہم حرم والے ہیں ہمیں یہ مناسب نہیں کہ ہم حرم سے نکلیں اور نہ ہمیں یہ مناسب ہے کہ حرم کے باہر کی چیزوں کی ایسی تظہیر کریں جیسی تعظیم حرم کی ہم کرتے ہیں۔ ہم جس یعنی حرم والے ہیں اس کے بعد انھوں نے عرب کے ان تمام قبیلوں کے لیے بھی جوان کی اولاد میں سے تھے۔ خواہ وہ حرم کے رہنے والے ہوں یا غیر حرم کے ان کی اولاد میں ہونے کے سبب سے وہی حقوق قرار دے جوان کے تھے۔ ان کے لیے بھی وہی بات حلال ہوتی جو ان کے لیے حلال ہوتی اور ان کے لیے بھی وہی چیز حرام ہوتی جو ان کے لیے حرام ہوتی۔ اور بنی کنانہ اور بنی خزاعہ بھی مذکورہ امور کے لحاظ سے انھیں میں داخل ہو گئے تھے۔

ابن ہشام نے کہا کہ مجھ سے ابو عبیدہ نخوی نے بیان کیا کہ نبی عامر ابن صعصعہ بن معاویہ بن بکر بن ہوازن بھی مذکورہ امور میں انھیں کے ساتھ ہو گئے تھے۔ عمرو بن معدی کرب کا یہ شعر بھی مجھے اسی نے سنایا۔

أَعْبَاسُ لَوْ كَانَتْ شِئَارًا جِئْنَا
بِتَثَابِتٍ مَا نَاصَيْتَ بَعْدَ الْأَحَامِصَا

اسے عباس جنگ تثلیث کے روز اگر ہمارے گھوڑے
 موٹے تازے اچھے ہوتے تو تو میرے بعد پھر حسن کا لقب رکھنے والوں
 (یعنی بنی عامر) سے جھگڑا نہ کرتا۔

ابن ہشام نے کہا کہ تثلیث ان کے شہروں میں ایک مقام کا نام ہے۔
 اور شیار کے معنی السمان الحسان ہیں۔ اور لفظ احاس سے شاعر کی مراد بنی عامر
 ابن صعصعہ اور عباس سے مراد عباس بن مراد اس السلی ہے جس نے بنی زید پر
 مقام تثلیث میں لوٹ مار کی تھی۔ اور یہ بیت عمرو کے قصیدے کی ہے۔
 اور اسی نے لقیط بن زرارۃ الدارمی کا یہ شعر جنگ جملہ کے متعلق سنایا۔

أَجِدُّمُ إِلَيْكَ إِنَّمَا بَنُو عَيْشٍ
 الْمُعْشَرُ الْجَلَّةُ فِي الْقَوْمِ الْجُسُ

تو یہ بات اچھی طرح جان لے کہ وہ بنی عیس میں حسن کا
 لقب اختیار کرنے والے لوگوں میں بڑے گھرانے والے ہیں۔

شاعر نے یہ شعر اس لیے کہا کہ جنگ جملہ کے روز بنی عیس بنی عامر بن
 صعصعہ میں خلفاء تھے۔ اور جنگ جملہ وہ جنگ تھی جو بنی حنظلہ بن مالک
 ابن زید مناة بن تیمم اور بنی عامر بن صعصعہ کے درمیان ہوئی تھی۔ اور اس
 جنگ میں بنی عامر بن صعصعہ کو بنی حنظلہ پر فتح ہوئی تھی اس جنگ میں لقیط
 ابن زرارہ بن عدس قتل ہوا۔ اور حاجب بن زرارہ بن عدس قید ہوا اور عمرو بن
 عمرو بن عدس بن زید بن عبد اللہ بن دارم بن مالک بن حنظلہ شکست کھا کر بھاگا۔
 اسی جنگ کے متعلق جریر فرزدق سے کہتا ہے۔

كَأَنَّكَ لَمْ تَشْهَدْ لَقِيْطًا وَحَاجِبًا
 وَعَمْرُو بْنُ عَمْرٍو إِذْ دَعَا يَا لَكَ أَرِمٌ

گویا تو نے لقیط و حاجب و عمرو بن عمرو کو اس حالت میں

۱۔ (الف) میں لکھ رہا تھا کہ جس کے معنی یہ ہوں گے "باوجود ساکن حل یعنی خارج قوم ہونے کے حسن میں
 داخل ہیں" (احمد محمودی) ۲۔ (الف) میں دعا بضمیہ و اعداس صورت میں ضمیر صرف عمرو کی جگہ
 پھرے گی یعنی جبکہ وہ پکار رہا تھا۔ (احمد محمودی)

دیکھا ہی نہیں جبکہ وہ پکار رہے تھے کہ اسے بنی دارم بہاری
امداد کو آؤ۔

یہ بیت اس کے ایک قصیدے کی ہے۔ پھر ان کا مقابلہ ذی شجب
میں ہوا تو بنی حنظلہ کو بنی عامر پر فتح ہوئی۔ اور اس روز حسان بن معاویہ الکندی
جس کی کنیت ابو کیشہ تھی قتل کیا گیا۔ اور یزید بن الصنف الکلابی قید ہوا۔
اور طفیل بن مالک بن جعفر بن کلاب ابو عامر بن الطفیل شکست کھا کر بھاگا۔
اسی کے متعلق وزوق کہتا ہے۔

وَمِنْهُمْ إِذْ نَجَّى طُفَيْلُ بْنُ مَالِكٍ
عَلَى قُرْزِلٍ رَجُلًا زَكُوزَ الْهَزَائِمِ
جنگوں میں سے وہ بھی ایک جنگ تھی جبکہ طفیل بن مالک
اپنے قرزل نامی گھوڑے پر سوار شکست کی اڑ لگاتا ہوا بھاگا جا رہا تھا۔

وَلَمَّا ضَرَبْنَا هَامَةَ ابْنِ خُوَيْلِدٍ
يَزِيدٌ عَلَى أُمِّ الْفَرَاخِ الْجَوَاشِمِ
اور ہم نے یزید بن خویلد کی اس کھوپری پر ضرب لگائی
جس سے کوئی پرند نہیں اڑا (یعنی اس کا انتقام نہیں لیا گیا)۔
یہ دونوں بیتیں اسی کے قصیدے کی ہیں۔ تو اس کے جواب
میں (جزیر نے کہا۔

وَمَنْ خَصَبْنَا ابْنَ كَيْشَةَ تَاجَةً
وَلَا فِئَامُ رَأْفَةٍ فِي صَحْبَةِ الْحَيْلِ مَصْقُوعًا
ہم نے ابن کیشہ کے تاج کو رنگ دیا اس نے
گھوڑوں کے غول میں ایک بلند آواز فصیح و بلیغ شخص سے
ملاقات کی تھی۔ (یعنی میرے مقابلے میں آیا تھا)۔

۱۔ عرب کا خیال تھا کہ جب کوئی شخص قتل ہو جائے تو اس کی کھوپری سے ایک پرند بھٹک
چلا تا رہتا ہے حتیٰ کہ اس کے قتل کا انتقام لیا جائے۔ (احمد محمودی)

یہ بیت اس کے ایک قصیدے کا ہے۔

جنگ جملہ اور جنگ ذی سخت کے واقعات میں نے جو کچھ بیان کیے وہ اس سے بہت زیادہ طولانی ہیں ان کے مکمل بیان سے مجھے اسی بات نے روک دیا جس کا ذکر میں نے جنگ فجار کے بیان میں کر دیا ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ پھر انھوں نے اس رسم شمس میں ایسی ایسی بہت سی باتیں ایجاد کیں جو ان کے پاس نہ تھیں انھوں نے کہا کہ ہمیں کو اپنی غذا میں پنیر کا استعمال کرتا اور مسکے کو گرم کر کے کھی پتا کر استعمال کرنا ایسی حالت میں نہ چاہیے جبکہ وہ احرام باندھے ہوئے ہوں۔ اور نہ انھیں کبیل کے خیموں میں داخل ہونا چاہیے۔ اور جب تک وہ احرام میں ہوں چمڑے کے خیموں کے سوا کسی اور کے سایہ میں نہ داخل ہوں۔ پھر انھوں نے اس معاملے میں اور ترقی کی اور کہا کہ حرم کے باہر والوں کو چاہیے کہ جب وہ حج و عمرہ کے لیے حرم میں آئیں تو اپنے ساتھ لایا ہوا باہر کا کھانا حرم میں کھائیں۔ اور جب وہ آئیں اور بیت اللہ کا پہلا طواف کریں تو خمس کے کپڑوں کے سوا دوسرے کپڑوں میں طواف نہ کریں۔ اگر جس کے کپڑوں میں انھیں کوئی کپڑا نہ ملے تو ننگے بیت اللہ کا طواف کریں۔ اگر ان میں کسی ذی عزت مرد یا عورت کو جس کا کوئی کپڑا نہ ملے اور وہ اپنی عزت کا خیال کرے اپنے انھیں کپڑوں میں طواف کر لے جس کو وہ حرم کے باہر سے لایا ہو تو اس کو چاہیے کہ اپنے طواف کے بعد اسے اتار پھینکے اور پھر ان کپڑوں سے کوئی شخص بھی استفادہ نہ کرے اور نہ اسے کبھی کوئی شخص چھوے نہ خود وہ اور نہ اس کے علاوہ اور کوئی شخص۔ عرب ان کپڑوں کو لقی کہتے تھے۔ انھیں احکام پر انھوں نے عربوں کو ابھارا اور انھوں نے ان کی اطاعت کی دوسرے لوگ عرفات پر ٹھہرتے اور وہیں سے طواف کے لیے مکہ آتے اور بیت اللہ کا طواف ننگے کرتے تھے۔ مرد ننگے طواف کرتے۔ لیکن عورتیں چاک والے کرتون کے سوا سب کپڑے اتار دیتیں اور اسی ایک کرتے ہیں طواف کرتیں۔ ایک عورت نے اپنی حالت میں بیت اللہ کا طواف کرتے ہوئے شعر کہا ہے۔

الْيَوْمَ نَبْدُ وَبَعْضُهُ أَوْ كَلَّهُ
وَمَا بَدَا مِنْهُ فَلَا أَجَلَهُ

آج اس چیز کا کچھ حصہ بے پردہ ہو جائے گا۔
لیکن اس کا جو حصہ بھی بے پردہ ہو میں اس کو حلال (یا وقف
برائے عام) نہیں کروں گی۔

اور اگر حرم کے باہر کا کوئی شخص اپنے انھیں کپڑوں میں طواف کر لیتا
جس کو پہنے ہوئے وہ بیرون حرم سے آیا تھا۔ تو وہ ان کو اتار پھینکتا اور ان سے
کوئی شخص استفادہ نہ کرتا۔ نہ وہ اور نہ اس کے سوا کوئی اور۔ عرب کا ایک شخص
اپنے ان کپڑوں میں سے ایک کپڑے کا ذکر کرتا ہے جس کو اس نے اتار پھینکا
تھا۔ اور وہ اس کے پاس نہ جاتا تھا۔ حالانکہ اسے وہ کپڑا بے انتہا پسند تھا
وہ کہتا ہے۔

كُفَى خَزَنًا كَرِيًّا عَلَيْهِ نَاكَةُ أَهْلُهَا . . . لَقِيَ بَيْنَ أَيْدِي الطَّائِفِينَ حَرِيمٌ

میرا اس کے پاس سے بار بار گزرنا غم کھانے کے لیے
کافی ہے گویا وہ طواف کے بعد کا پھینکا ہوا کپڑا ہے جو طواف
کرنے والوں کے سامنے پڑا ہے لیکن لوگوں کا ہاتھ لگنے سے
محروم ہے۔

شاعر نے (حریم کا جو لفظ استعمال کیا ہے اس سے اس) کی مراد یہ ہے کہ
وہ چھو نہیں جاتا۔ عرب کا یہی حال رہا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ
علیہ وسلم کو مبعوث فرمایا اور جب اس نے آپ کا دین مستحکم فرمایا اور آپ
کے لیے سنن حج مشروع فرمائے تو آپ پر یہ آیت نازل فرمائی۔

ثُمَّ أَفِضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ
غَفُورٌ رَحِيمٌ

پھر وہیں سے تم بھی چلو جہاں سے (تمام) لوگ چلتے ہیں

اور اللہ سے مغفرت طلب کرو بے شبہ اللہ بڑا مغفرت کرنے والا
اور بڑا رحم کرنے والا ہے۔

یہاں تم سے مراد قریش ہیں۔ اور الناس سے مراد تمام عرب کے لوگ ہیں۔
پس آپ حج کے سال سب کو عرفات سے گئے اور وہیں ٹھہرے رہے اور وہیں سے طواف کے
لیے مکہ (تشریف لائے اور اہل حرم نے لوگوں پر جو ان کی غذاؤں اور ان کے لباس کو بیت اللہ
کے پاس استعمال کرنا حرام قرار دیا تھا کہ وہ نیگے طواف کرتے تھے اور ان کے حرم کے باہر سے
لائے ہوئے کھانے کو حرام کر دیا تھا ان کے متعلق اللہ تعالیٰ نے آپ پر یہ احکام نازل فرمائے۔

وَاٰتٰنِيْ اٰدَمَ خُذْ وَازِيْنَتَكَ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوْا وَاشْرَبُوْا
وَلَا تُسْرِفُوْا اِنَّهٗ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِيْنَ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِيْنَةَ اللّٰهِ الَّتِي
اَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا
فِي الْحَيٰۤةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيٰمَةِ كَذٰلِكَ نَفْصَلُ الْآيٰتِ
لِقَوْمٍ يَعْلَمُوْنَ

اے آدم کہہ دو ہر مسجد (میں آنے) کے وقت اپنی
زینت (کی چیز لباس پہن) لو اور حرم کے باہر سے لائی ہوئی
کھانے پینے کی چیزیں (کھاؤ پیو اور) ان چیزوں کو بے کار
پھینک کر (اسراف نہ کرو۔ واقعہ یہ ہے کہ وہ اسراف
کرنے والوں سے محبت نہیں رکھتا۔ (اے نبی) ان سے کہو کہ
اللہ کی زینت جس کو اس نے اپنے بندوں کے لیے پیدا فرمایا ہے
اور رزق میں کی پاک صاف چیزوں کو حرام کس نے کیا۔ (ان
سے) کہو یہ چیزیں اس دنیوی زندگی میں ان لوگوں کے لیے (بھی)

ہیں جو ایمان لائے ہیں اور قیامت کے روز (تو) خالص (انہیں
کے لیے) ہیں۔ جو لوگ علم رکھتے ہیں ہم ان کو ایسی ہی تفصیل
سے احکام بتاتے ہیں۔

پس اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو جب مبعوث
فرمایا تو اسلام کے ذریعے خمس کی رسم کو اور لوگوں کے ساتھ قریش کے اس بڑاؤ
کو جس کا انہوں نے ایجاد کیا تھا پست اور ذلیل کر دیا۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے عبد اللہ بن ابی بکر بن محمد بن عمر بن خرم
نے اور انہوں نے عثمان بن ابی سلیمان بن جبیر بن مطعم سے انہوں نے اپنے
چچا نافع بن جبیر سے انہوں نے اپنے والد جبیر بن مطعم سے روایت کی انہوں
نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ پر وحی نازل ہونے سے
پہلے اس حال میں دیکھا کہ آپ اپنے ایک اونٹ پر عرفات میں تمام لوگوں کے
ساتھ اپنی قوم کے درمیان ٹھہرے ہوئے ہیں یہاں تک کہ اللہ عزوجل نے آپ کو
جو توفیق عطا فرمائی تھی اس کے سبب آپ وہاں سے انہیں سب کے ساتھ
نکل رہے ہیں۔ صلی اللہ علیہ وسلم علی آلہ وسلم تسلیم اکثر۔

رجم شیاطین کا حادثہ اور کاہنوں کا رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہور سے خوف لانا

ابن اسحق نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے ہی
جب آپ کا زمانہ بعثت قریب ہو گیا تو یہودیوں کے اخبار (اعلماء) اور نصاریٰ میں
کے راہب (پرہیزگار) اور عربوں میں کے کاہن آپ کے متعلقہ حالات کی

خبریں دیا کرتے تھے۔ یہود کے اخبار اور نصاریٰ میں کے راہبوں کے علم کا ذریعہ تو وہ تھا جو انھوں نے اپنی کتابوں میں آپ کی صفت اور آپ کے زمانے کی صفت کے متعلق پایا تھا اور ان کے انبیاء نے آپ کے متعلق ان سے جو عہد لیا تھا۔ اور عرب کے کاہنوں کے علم کا ذریعہ جنوں میں کہ شیطان تھے جو ان کے پاس خبریں چرا کر لاتے تھے جب کہ ان کی حالت یہ تھی کہ انھیں نجوم سے مار کر ان خبروں سے روکا نہ جاتا تھا۔ کاہن مرد اور کاہنہ عورتوں کی جانب سے ہمیشہ آپ کے متعلق بعض امور کا ذکر ہوتا رہا ہے جس کی عرب کچھ پروا نہ کرتے تھے۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو مبعوث فرمایا اور وہ تمام باتیں جن کا وہ ذکر کیا کرتے تھے واقعہ بن گئیں۔ تب انھوں نے اس کو جانا۔ پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا زمانہ قریب ہو گیا اور آپ مبعوث ہو گئے تو شیا طین (اخبار کے) سننے سے روک دیے گئے۔ اور ان کے ان مقامات کے درمیان جہاں وہ بیٹھ کر خبریں سنا کرتے تھے روک پیدا کر دی گئی اور ان پر تارے برسائے گئے۔ تو جنوں نے بھی جان لیا کہ خدائے تعالیٰ کے احکام میں سے کسی خاص حکم کے سبب سے یہ واقعات ہو رہے ہیں جو اس کے بندوں میں جاری ہو رہا ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو جب مبعوث فرمایا اور جب جنوں کو خبروں کے سننے سے روک دیا گیا۔ اور انھوں نے اس عظیم الشان خبر کو جان لیا اور بڑی بڑی علامتیں دیکھ لیں پھر بھی انھوں نے اس میں سے بعض چیزوں کا انکار کر دیا تو ان واقعات کی خبر اللہ تعالیٰ اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ان الفاظ میں دیتا ہے۔

قُلْ أَوْحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا وَأَنَّهُ

تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ

سَقِئْهُمْنَا عَلَى اللَّهِ شَطَطًا وَأَنَاظِنَا أَن كُنْ تَقُولُ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى اللَّهِ

كَذِبًا۔

(اسے نبی) کہد و میری جانب وحی کی گئی ہے کہ
منوں میں کے ایک گروہ نے (قرآن) کو سنا تو کہا کہ ہم نے
ایک عجیب طرح کا قرآن سنا ہے جو سیدھی راہ بتاتا ہے تو
ہم اس پر ایمان لائے اور (اب) ہم اپنے پروردگار کے
ساتھ کبھی کسی کو شریک نہ کریں گے اصل یہ ہے کہ ہمارے
پروردگار کی شان بہت برتر ہے اس نے نہ کسی کو شریک زندگی
بنا لیا ہے نہ کسی کو بیٹا۔ واقعہ یہ ہے کہ ہم میں کابے وقوف
شخص اشد پر وورازگار باتیں بنایا کرتا تھا۔ ہمیں تو یہی خیال
رہا کہ اس دین (میں سے کوئی بھی) اشد پر جھوٹے الزامات
نہ گزرنے لگا ہے گا۔

وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِبِ

فَزَادُوهُمْ رَهَقًا إِلَى قَوْلِهِ وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدًا لِلسَّمْعِ

فَمَنْ يَسْمَعُ الْآنَ يَجِدُ لَهُ شِهَابًا رَصَدًا وَأَنَا لَا نَذَرِي أَشْرَارِي

يَمَنَ فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا۔

۱۔ خط کشیدہ آیات قرآنیہ (الف) میں نہیں ہیں۔ (احمد محمودی)

بات یہ ہے کہ انسانوں میں کے بعض اشخاص جنوں
میں کے بعض افراد کی پناہ لیا کرتے تھے تو انھوں نے ان
کو چھالت، سرکشی اور افترا پر دازی میں بٹھا دیا ہے۔
(اللہ تعالیٰ کے اس قول تک)

اور ہم (خبریں) سننے کے لیے اس (آسمان) کے چند مقاموں
پر بھیجا کرتے تھے اور اب جو سننا چاہتا ہے وہ اپنی نگاہات
میں شہاب کو پاتا ہے۔ اور ہم نہیں جانتے کہ (اس تغیر سے)
زمین والوں کے ساتھ برائی کا ارادہ کیا گیا ہے یا ان کے
پروردگار نے ان کی رہنمائی کا ارادہ فرمایا ہے۔

پھر جب جنوں نے قرآن بنا تو جان لیا کہ قرآن کے نزول سے پہلے
اسی وجہ سے ان کو (اخبار سماوی کے) سننے سے روکا گیا ہے کہ کہیں وحی
دوسری سماوی خبروں سے مشتبہ نہ ہو جائے اور جو باتیں اللہ تعالیٰ کی
جانب سے وحی میں آئی ہیں وہ زمین والوں کے پاس مشکوک نہ ہو جائیں۔
تا کہ حجت قائم رہے اور شبہوں کا ایسا خاتمہ ہو کہ لوگ ایمان لائیں اور
تصدیق کریں۔ اس وحی الہی کو سننے کے بعد جن اپنی قوم کو ڈرانے کے لیے لوٹ گئے۔

قَالُوا يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَىٰ

مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَى طَرِيقٍ مُّسْتَقِيمٍ

الآیۃ

انھوں نے کہا اے ہماری قوم ہم نے ایک کتاب
سنی ہے جو موسیٰ کے بعد اتنی ہے۔ اور اس سے پہلے نازل
شدہ کتابوں کی تصدیق کرنے والی ہے حق اور سیدھے
راستے کی جانب رہنمائی کرتی ہے۔ آخر آیت تک۔

جن جو یہ کہا کرتے تھے کہ ”انسانوں میں کے بعض اشخاص جنوں میں کے بعض افراد کی پناہ لیا کرتے تھے تو انھوں نے ان کو پھالست سرکشی اور افترا پر دازی میں بڑھا دیا“ اس کا واقعہ یہ ہے کہ عرب کے لوگ قریش اور ان کے علاوہ دوسرے بھی جب سفر کرتے اور رات گزارنے کے لیے کسی وادی میں اترتے تو یہ کہا کرتے تھے کہ میں آج رات اس وادی میں غلبہ رکھنے والے جن کی پناہ لیتا ہوں اس پرانی سے جو اس وادی میں ہے۔

ابن ہشام نے کہا کہ رہق کے معنی طغیان و سفاک ہیں۔
روۃ بن العجاج نے کہا۔

إِذْ تَنْتَبِي الْمَيَامَةَ الْمَرْهَقًا

اس وقت کا خیال کرو جبکہ وہ عورت سرگشتہ اور نادان نوجوانوں کو پھانس لیتی تھی۔

یہ بیت اس کے رجز یہ اشعار میں کی ہے۔ رہق کے معنی کسی چیز کی ایسی تلاش کرنے کے بھی ہیں کہ تم اس سے قریب ہو جاؤ خواہ اس سے حاصل کر لو یا نہ حاصل کرو۔ روۃ بن العجاج گورخر کا وصف بیان کرتے ہوئے کہتا ہے۔

نَضْبَضْنَ وَأَقْشَعَرْنَ مِنْ خَوْفِ الرَّهَقِ

شکار کی تلاش کرنے والے کے قریب ہونے کے ڈب سے وہ دم ہلاتے اور کانپنے لگتے ہیں۔
یہ بیت اس کے رجز یہ اشعار میں کی ہے۔

اور رہق مصدر بھی ہے (جن کے معنی تکلیف جھیلنا اور بار اٹھانا ہے) ایک شخص دوسرے سے کہتا ہے رَهَقْتُ الْإِثْرَ أَوِ الْعُسْرَ الَّذِي

لہ۔ (الف) میں نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

أَرْهَقْتَنِي رَهَقًا شَدِيدًا - میں نے اس گناہ یا اس سختی کو برداشت کر لیا۔
 جس کا سخت بار تو نے مجھ پر ڈالا۔ اللہ تعالیٰ کی کتاب میں ہے فَخَشِنَا
 أَنْ يُرْهِقَ مَطْعِنًا وَكَفْرًا - ہم نے خوف کیا کہ کہیں وہاں دونوں (مانباہ) پر
 سبکدوشی اور کفر کا بار نہ ڈالے۔ اور فرمایا۔
 وَلَا تَرْهَقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا - میرے معاملے میں مجھ پر سخت
 بار نہ ڈالنا۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے یعقوب بن عتبہ بن المغیرہ بن الاخنس
 نے کہا کہ ان سے بیان کیا گیا ہے کہ جب تاروں سے (جنوں کو) مارا گیا تو
 تو عرب کا پہلا شخص جو تاروں کو ٹوٹا دیکھ کر گھبرا یا وہ بنی ثقیف میں کا تھا۔
 اور وہ لوگ انھیں میں کے ایک شخص عمرو بن امیہ نامی کے پاس گئے جو
 بنی عجلج میں سے تھا۔ راوی نے کہا کہ رات کے لحاظ سے وہ تمام عرب
 میں سب سے زیادہ ہوشیار اور چالاک تھا۔ انھوں نے اس سے کہا اے
 عمرو کیا تو نے یہ تارے پھینکے جانے کا آسمان کا نیا واقعہ نہیں دیکھا اس
 نے کہا کیوں نہیں (دیکھا تو ہے)

لیکن انتظار کرو اور دیکھو کہ اگر یہ تارے وہی ہیں جن سے بروجر
 میں رہنمائی حاصل ہوتی اور جن سے موسم گرما و سرما کی شناخت ہوتی ہے
 جس سے لوگ اپنی زندگی کے وسیلوں کی دوستی کر لیتے ہیں
 اور یہ وہی تارے ہیں جو پھینکے جا رہے ہیں تو خدا کی قسم بساط دنیا
 اب لپیٹی جا رہی ہے اور یہ اس مخلوق کی بر باری کا سیما مان ہے جو اس دنیا
 میں رہتی ہے۔ اور اگر یہ تارے ان تاروں کے سوا اور ہیں۔ اور وہ اپنی جگہ
 پر قائم اور بحال خود ہیں تو یہ اللہ تعالیٰ کا خاص ارادہ ہے جو اس

لہ۔ وقولہ کے بجائے (الف) میں الی قولہ لکھا ہے جو غلط ہے۔ (احمد محمودی)
 لہ۔ (ب ج د) میں احمد بنی العالج ہے اور (الف) میں امیت بن العالج
 ہے۔ (احمد محمودی)

مخلوق سے ہے۔ لیکن وہ کیا ہے (خدا ہی جانے)۔
 ابن اسحق نے کہا کہ محمد بن مسلم بن شہاب الزہری نے علی بن حسین
 ابن علی بن ابی طالب (رضوان اللہ تعالیٰ علیہم) سے اور انھوں نے عبداللہ
 ابن عباس سے اور انھوں نے چند انصار کے لوگوں سے روایت کی کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا۔

مَا ذَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ فِي هَذَا النَّجْمِ الَّذِي يُرْمَى بِهِ

تم ان تاروں کے متعلق جن کو پھینکا جاتا ہے کب
 کہا کرتے تھے۔ انھوں نے کہا اے اللہ کے نبی جب ہم انھیں
 پھینکے جاتے ہوئے دیکھتے تھے تو کہتے تھے کوئی بادشاہ مر گیا۔
 کوئی بادشاہ برسر حکومت ہو گا۔ کوئی لڑکا پیدا ہوا۔ کوئی
 لڑکا مر گیا۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

كَيْسَ ذَلِكَ كَذَلِكَ، وَلَكِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى كَانَتْ إِذَا

قَضَىٰ فِي خَلْقِهِ أَمْرًا سَمِعَهُ حَمَلَةُ الْعَرْشِ فَنَجَّوْا فَنَجَّوْا فَنَجَّوْا

فَنَجَّوْا لَتَسْبِيحِهِمْ مَنْ تَحْتَ ذَلِكَ فَلَا يَزَالُ التَّسْبِيحُ يُطَاحَتُ

يَنْتَهِي إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَيَسْبَحُوا، ثُمَّ يَقُولُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ:

مِمَّ سَبَّحْتُمْ؟ فَيَقُولُونَ: سَبَّحَ مَنْ فَوْقَنَا فَنَسَبْنَا لَتَسْبِيحِهِمْ

فَيَقُولُونَ: أَلَا تَسْأَلُونَ مَنْ فَوْقَكُمْ مِمَّ سَبَّحُوا، فَيَقُولُونَ

مِثْلَ ذَلِكَ يَنْتَهِي إِلَى حَمَلَةِ الْعَرْشِ، فَيَقَالُ لَهُمْ: مِمَّ

سَبَّحْتُمْ؛ فَيَقُولُونَ: قَضَى اللَّهُ فِي خَلْقِهِ كَذَا وَكَذَا، لِلأَمْرِ الَّذِي
 كَانَ فِيهِ مَبْطُوءٌ بِهِ الْخَبْرُ مِنْ سَمَاءٍ إِلَى سَمَاءٍ حَتَّى يَبْلُغَ إِلَى السَّمَاءِ
 الدُّنْيَا، فَيَحْدُثُ ثَوَابُهُ فَيَسْتَرْقِي الشَّيَاطِينُ بِالسَّمْعِ عَلَى
 تَوَهُمٍ وَاخْتِلَافٍ ثُمَّ يَأْتُوا بِهِ الْكُهَّانَ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ فَيَحْدُثُ
 تَوَهُمٌ بِهِ، فَيُخْطِئُونَ وَيُصَيِّبُونَ، فَيَحْدُثُ بِهِ الْكُهَّانُ
 فَيُصَيِّبُونَ بَعْضًا وَيُخْطِئُونَ بَعْضًا، ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ حَجَبَ
 الشَّيَاطِينَ بِهَذِهِ النُّجُومِ الَّتِي يُقَدِّفُونَ بِهَا، فَأَنْقَطَعَتْ
 الْكُهَّانَةُ الْيَوْمَ، فَلَا كُهَّانَةَ.

وہ ایسا نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ اپنی
 مخلوق کے متعلق جب کوئی فیصلہ فرماتا تو حاملان عرش
 اس کو سن کر تسبیح کرتے تو ان کے نیچے والے بھی تسبیح کرتے
 اور ان کی تسبیح کی وجہ سے ان کے تحت والے بھی تسبیح کرتے
 اسی طرح تسبیح اترتی چلی آتی یہاں تک کہ دنیوی آسمان تک
 پہنچ جاتی۔ پھر وہ آپس میں ایک دوسرے سے پوچھتے تم
 نے کیوں تسبیح کی وہ کہتے ہمارے اوپر والوں نے تسبیح کی تو ہم
 نے بھی تسبیح کی۔ وہ کہتے کہ تم اپنے اوپر والوں سے کیوں نہیں
 پوچھتے کہ انھوں نے کیوں تسبیح کی۔ پھر وہ بھی اسی طرح کہتے

یہاں تک کہ ماملان عرش تک پہنچ جاتے اور ان سے پوچھا جاتا کہ انھوں نے کیوں تسبیح کی تو وہ کہتے کہ اللہ نے اپنی مخلوق کے فلاں معللے میں ایسا ایسا فیصلہ فرمایا ہے۔ تو وہ خبر ایک ایک آسمان سے ہوتی ہوئی اترتی یہاں تک کہ دینیوی آسمان تک پہنچتی اور وہ اس کو بیان کرتے۔ تو شیاطین اسے چوری سے توہم و اختلاف کے ساتھ سنتے۔ پھر وہ زمین پر رستے والے کاہنوں کے پاس لاتے اور ان سے بیان کرتے تو کبھی غلطی کر جاتے اور کبھی صحیح بتا دیتے پھر کاہن دوسروں سے بیان کرتے تو بعض (خبریں) صحیح بتاتے اور بعض میں غلطی کر جاتے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے ان تاروں کے ذریعے جو ان پر پھینکے جاتے تھے شیاطین کو روک دیا۔ اور کہانت ختم ہو گئی اور اب کہانت باقی نہ رہی۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے عمرو بن ابو جعفر نے محمد بن عبد الرحمن بن ابی لہب سے اور انھوں نے علی بن حسین بن علی رضوان اللہ علیہ سے ابن شہاب کی حدیث ہی کی طرح انھیں (علی بن حسین) سے روایت کی۔

ابن اسحق نے کہا کہ بعض اہل علم نے مجھ سے بیان کیا کہ بنی سہم میں کی ایک عورت جس کو الشیطان کہلاتا تھا جاہلیت میں کاہنہ تھی۔ ایک رات اس کے پاس اس کا ساتھی (جن) آیا اور دھڑام سے اس کے نیچے کی جانب گر پڑا۔ پھر کہا۔

أَدْرِمَا أَدْرِيَوْمَ عَقْرٍ وَخَو

میں ایک عظیم الشان واقعہ کو جانتا ہوں کہ وہ زخمی

۱۔ غالباً اس کے آخر سے یا تحقیق یا تانیہ کے لیے حذف کر دی گئی ہے۔ یعنی اصل میں ادوی
ما ادسی تھا۔ ورنہ کوئی اور معنی سمجھ میں نہیں آتے۔ (احمد تھروڈی)

کرنے اور گلے کاٹنے کا روز نہ ہے۔
قریش کو جب اس کی خبر پہنچی تو انھوں نے کہا کہ اس کا کیا مطلب
ہے پھر وہ دوسری رات آیا اور دھڑام سے اس کے پیچے کی جانب
گرا گیا۔ اور کہا۔

شُعُوبٌ مَّا شُعُوبٌ تَصْرَحُ فِيهِ كَعَبٌ لِّحُنُوبٍ

ہوے دہے کیا چیز ہیں وہ جن میں کعب اپنے

پہلوؤں کے بل بچھڑ جائیں گے۔

اور جب یہ خبر قریش کو پہنچی تو انھوں نے کہا ان سے اس کا کیا
مقصد ہے یہ واقعہ تو ضرور ہونے والا ہے۔ پس بدر گرو کہ آخر وہ ہے
کیا۔ لیکن انھوں نے اس کو نہ پہچانا۔ یہاں تک کہ کعب واقعہ بدر وادروں
میں واقع ہوئے تو انھوں نے جانا کہ یہی وہ بات تھی جس کی خبر اس (جن) نے
اپنی ساتھ والی عورت کو دی تھی۔

ابن ہشام نے کہا کہ الغیطلہ بن جحہ بن حمرہ کی برادری میں سے بنی مرہ
بن عبد منہا بن کنانہ میں کی تھی۔ اور یہی ام الغیاطل بن جحہ بن جحہ کے متعلق ابو طالب
نے اپنے ایک شعر میں کہا ہے۔

لَقَدْ سَفِهَتْ أَهْلَامُ قَوْمٍ تَبَدَّلُوا بَنِي خَلْفٍ قِطًا بَنَاءً وَالْغِيَا طِلَّ

ان لوگوں کی عقلیں ماری گئی ہیں جنھوں نے ہمارے

اور بنی غیطلہ کے بجائے بنی خلف کو اختیار کر لیا ہے۔

اس عورت کی اولاد کو غیاطل کہا جاتا تھا۔ یہ لوگ بنی سہم بن
عمر و بن مصیض میں رہتے ہیں۔ اور یہ بنیت ابو طالب کے ایک قصیدے
میں کی ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے چاہا تو میں عنقریب ان کے مقام پر
ذکر کروں گا۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے علی بن نافع التھمشی نے بیان کیا کہ

زمانہ جاہلیت میں جنس نامی بن کے ایک قبیلہ کا ایک کاہن تھا۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حالت کا شہرہ ہوا اور تمام عرب میں پھیل گیا تو راوی نے کہا کہ قبیلہ جنس اپنے اس کاہن سے کہا کہ ہم پر مہربانی کر کے اس شخص کے متعلق دیکھو اور اس شخص کے پاس اس کے پہاڑ کے نیچے سب کے سب جمع ہوئے۔ جب سورج نکلا تو وہ ان کے پاس اتر آیا۔ اور اپنی ایک کمان پر سہارا دے کر ان کے لیے سوچتا ہوا کھڑا ہو گیا۔ پھر وہ بہت دیر تک اپنا سر آسمان کی جانب اٹھائے رہا۔ پھر وہ کودنے لگا پھر کہا۔ لوگو! اللہ نے محمد کو بزرگی عنایت فرمائی اور آپ کو انتخاب فرمایا ہے آپ کے دل کو پاک صاف کر کے اسے (تورے سے) بھر دیا ہے لوگو! ان کا قیام تم میں چند روز کے لیے ہے پھر وہ اپنے پہاڑ میں جہاں سے آیا تھا وہاں چلا گیا۔

ان اسحق نے کہا کہ مجھ سے ایک ایسے شخص نے جس کو میں جھوٹا نہیں کہہ سکتا عثمان بن عفان کے غلام عبداللہ بن کعب سے روایت کی انھوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں عمر بن الخطاب بن الخطاب بیٹھے ہوئے تھے کہ عرب کا ایک شخص مسجد میں عمر بن الخطاب کی تلاش میں آیا۔ جب عمر رضی اللہ عنہ نے اس کو دیکھا تو فرمایا یہ شخص اپنے شرک ہی پر قائم ہے اس نے شرک کو ابھی تک نہیں چھوڑا۔ یا یہ فرمایا کہ وہ زمانہ جاہلیت میں کاہن تھا۔ اس شخص نے آپ کو سلام کیا اور بیٹھ گیا۔ تو عمر رضی اللہ عنہ نے اس سے فرمایا۔ کیا تو نے اسلام اختیار کر لیا ہے۔ اس نے کہا جی ہاں اسے امیر المومنین فرمایا کیا تو زمانہ جاہلیت میں کاہن تھا۔ اس شخص نے کہا سبحان اللہ اے امیر المومنین آپ نے میری نسبت ایسا خیال فرمایا۔ اور آپ نے مجھ سے ایسے معاملے کی نسبت گفتگو کا آغاز فرمایا ہے کہ جب شے آپ اس عظیم الشان خدمت پر فائز ہوئے ہیں

۱۔ (الف) میں نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

میں سمجھتا ہوں کہ آپ نے اپنی رعایاؤں میں سے کسی سے اس معاملے میں گفتگو نہیں فرمائی آپ نے فرمایا اللہ مغفرت فرمائے ہم زمانہ جاہلیت میں اس سے بدتر حالت پر تھے بتوں کی پوجا کرتے اور مورتوں سے چمٹے رہتے تھے۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں اپنے رسول اور اسلام کے ذریعے عزت بخشی۔ اس نے کہا جی ہاں اے امیر المومنین اللہ کی قسم میں زمانہ جاہلیت میں بے شک کاہن تھا۔ فرمایا اچھا تو مجھے بتاؤ کہ تمہارے ساتھی (جن) نے تمہیں کیا خبر دی تھی۔ انھوں نے کہا اسلام سے ایک ماہ یا کچھ دن پہلے وہ میرے پاس آیا اور کہا

أَلَمْ تَكُنْ إِلَى الْجَنِّ وَإِبْلَاسِهَا وَإِيَّاسِهَا مِنْ دِينِهَا وَلِحُوقِهَا
بِالْقِلَاصِ وَأَحْلَاسِهَا -

کیا تو نے جنوں اور ان کے حزن و ملال اور ان کی اپنے دین سے ناامیدی اور ان کے اونٹوں اور ان کے پالانوں کو لازم کر لینے (یعنی تیاری سفر) پر غور نہیں کیا۔

ابن ہشام نے کہا کہ یہ کلام سجع ہے شعر نہیں ہے۔ ابن اسحق نے کہا کہ عبد اللہ بن کعب نے کہا کہ اس کے بعد عمر ابن الخطاب نے لوگوں سے گفتگو کرتے ہوئے فرمایا کہ اللہ کی قسم میں زمانہ جاہلیت کے بتوں میں سے ایک بت کے پاس قریش کے چند آدمیوں کے ساتھ تھا کہ عرب کے ایک شخص نے اس کے لیے ایک بچہ ڈانچ کیا اور ہم اس کی تقسیم کا انتظار کر رہے تھے کہ وہ اس میں سے ہم پر تقسیم کرے گا۔ یکایک میں نے اس بچہ ٹپے کے اندر سے ایک ایسی آواز سنی کہ اس سے زیادہ بلند آواز میں نے کبھی نہیں سنی تھی اور یہ واقعہ اسلام کے ظہور سے کچھ ہی دنوں پہلے کا ہے ایک مہینہ یا کچھ دنوں کا ہے۔ وہ آواز کہہ رہی تھی۔

يَا ذَرِيحُ، أَمْرٌ نَجِيحٌ، رَجُلٌ يَصِيحُ، يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

اے (خون میں نہاس ہوئے) لال (بکھڑکتے) ایک کامیابی کا معاملہ ہے ایک شخص بلند آواز سے پکار رہا ہے لا الہ الا اللہ۔

ابن ہشام نے کہا کہ بعض روایتوں میں۔

رَجُلٌ يَصِيحُ، بِلِسَانٍ فَصِيحٍ، يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

ایک شخص بزبان فصیح باواز بلند لا الہ الا اللہ کہہ رہا ہے۔ بعض اہل علم نے مجھ سے ان شعروں کی بھی روایت کی ہے۔

عَجِيتُ لِلْجَنِّ وَابِلًا سِهًا وَشَدَّهَا الْعِيسَ بِأَجْلَاسِهِا

میں نے جنوں۔۔۔ زل و ملال اور ان کے اوشوں پر زینیں گسٹے پر تعجب کیا۔

تَهَوَّى إِلَى مَكَّةَ تَبْعَى الْمُهْدَى مَا مَوْمِنُوا الْجَنِّ كَأُنْجَاسِهِا

جو مکہ کی جانب ہدایت کی تلاش میں چلے جا رہے تھے (کیوں نہ چلتے کہ) ایماندار جن نجس جنوں کے سے تو ہو نہیں سکتے۔

ابن اسحق نے کہا کہ یہ وہ خیرین تھیں جو عرب کے کافروں کے متعلق یہی کہتے تھے۔

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمُتَعَلِّقٍ

یہودیوں کا ڈرانا

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے عاصم بن قتادہ نے اپنی قوم کے چند

لوگوں سے روایت کی انھوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت اور اس کی
مدایت کے ساتھ ساتھ جس چیز نے ہمیں اسلام کی جانب متوجہ کیا وہ
بائیں تھیں جو ہم یہودیوں سے سنا کرتے تھے ہم تو مشرک اور بت پرست
تھے۔ اور وہ اہل کتاب تھے۔ ان کے پاس ایک قسم کا علم تھا جو ہمارے
پاس نہ تھا۔ ان میں ہم میں ہمیشہ لڑائیاں ہوا کرتی تھیں۔ جب ہم ان
سے کوئی چیز لے لیتے جس کو وہ ناپسند کرتے تو وہ ہم سے کہتے کہ ایک نبی کا ہمارے
قریب آگیا ہے۔ اور اب وہ مبعوث ہوں گے اور ہم ان کے ساتھ ہو کر تم
کو اس طرح قتل کریں گے جیسے عاد و ارم کو قتل کیا گیا۔ اور یہ بات ہم ان سے
اکثر سنا کرتے تھے۔ اور جب اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول اللہ صلی علیہ وسلم
کو مبعوث فرمایا اور آپ نے ہمیں اللہ تعالیٰ کی جانب دعوت دی تو ہم نے
اس کو قبول کیا۔ اور ہم نے اس چیز کو جان لیا جس سے وہ ہمیں ڈرایا کرتے تھے اور
اس کی جانب ہم نے ان سے سبقت کی ہم اس پر ایمان لائے اور انھوں
نے اس کا انکار کیا تو ہمارے اور ان کے بارے میں (سورہ) بقرہ کی یہ آیتیں
نازل ہوئیں۔

وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا
مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ
اور جب ان کے پاس اللہ کے پاس سے ایسی کتاب
آئی جو اس چیز کی تصدیق کرنے والی تھی جو ان کے ساتھ ہے
حالانکہ وہ اس سے پہلے امداد طلب کرتے تھے ان لوگوں پر
جنہوں نے کفر کیا پھر جب ان کے پاس وہ چیز آگئی جس کو انھوں
نے پہچان بھی لیا تو انھوں نے اس کا انکار کیا اور حق پوشی کی
فَلَعَنَهُ اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ۔

پس انکار و حق پوشی کرنے والوں پر اللہ کی لعنت ہے۔
 ابن ہشام نے کہا یستفتحون کے معنی یستنصرون کے ہیں یعنی امداد طلب
 کرتے۔ اور یستفتحون کے معنی تھاکون کے بھی ہیں۔ یعنی حکم بناتے۔ یا دعویٰ
 دائر کرتے یا فیصلہ طلب کرتے۔
 اللہ تعالیٰ کی کتاب میں ہے۔

رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ

اے ہمارے پروردگار ہمارے اور ہماری قوم
 کے درمیان تو حق کے موافق فیصلہ فرما۔ اور تو تو فیصلہ
 کرنے والوں میں سب سے بہتر ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے صالح بن ابراہیم بن عبد الرحمن بن
 عوف نے بنی عبد اشہل والے محمود بن لبید سے اور انھوں نے سلمہ
 ابن سلامہ بن وقتش سے روایت کی اور سلمہ اصحاب بدر میں سے تھے۔
 انھوں نے کہا کہ بنی عبد اشہل میں کے یہودیوں میں سے ایک شخص ہمارا
 پڑوسی تھا انھوں نے کہا کہ وہ اپنے گھر سے نکل کر ایک روز ہمارے
 پاس آیا۔ یہاں تک کہ وہ بنی اشہل کے (محلہ کے) پاس اگر گھڑا ہو گیا
 سلمہ نے کہا میں ان و نون ان سب میں جو وہاں تھے کم عمر تھا۔ اپنے
 لوگوں کے ضمن میں اپنی ایک چادر پر لیٹا ہوا تھا۔ قیامت بعث حساب
 میزان، جنت، اور دوزخ کا ذکر ہوا۔ راوی نے کہا کہ اس نے یہ باتیں ان
 لوگوں سے کہیں جو مشرک بت پرست تھے۔ مرنے کے بعد زندہ کیے جانیکے
 وہ قائل نہ تھے تو انھوں نے اس سے کہا اے فلاں تجھ پر افسوس کیا تو
 سمجھتا ہے کہ ایسا ہونے والا ہے۔ لوگ مر جانے کے بعد ایسے گھر جانے کیلئے

۱۔ (الف) میں عوف بن محمود بن لبید ہے اور (ب ج د) میں عوف عن محمود بن
 لبید ہے۔ (احمد محمودی)

زندہ کیے جائیں گے جس میں جنت و دوزخ ہے اور انہیں ان کے اعمال کا بدلہ دیا جائے گا۔ اس نے کہا اس ذات کی قسم جس کی قسم کھائی جاتی ہے ایسا ہی ہوگا۔ اور وہ شخص (اس وقت) تمنا کرے گا کہ اس کے لیے اس آگ کے حصے کے بجائے گھر کا کوئی بڑے سے بڑا تنور ہوتا اور اس کو گرم کر دیا جاتا اور اس شخص کو اس میں ڈال کر اس کے اوپر سے گلاب بکریا جاتا اور وہ اس آگ سے بچ جاتا جو کل (اس کو نصیب ہونے والی) ہے انہوں نے اس سے کہا اے فلاں شخص تجھ پر افسوس ہے اچھا یہ تو بتا کہ اس کی نشانی کیا ہے۔ اس نے کہا انہیں شہروں کی جانب سے ایک نبی اٹھایا جائیگا۔ اور اس نے اپنے ہاتھ سے مکہ اور یمن کی جانب اشارہ کیا۔ تو انہوں نے کہا وہ کب، اور اس کے متعلق تمہارا کیا خیال ہے راوی نے کہا کہ اس نے مریخی جانب دیکھا اور میں ان سب میں کس نے تھا تو اس نے کہا اگر اس لڑکے کی عمر نے اس کو باقی رکھ چھوڑا تو یہ اس نبی کو یا لیگا۔ سلمہ نے کہا کہ زمانہ نہیں گزرا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث فرمایا اس حال میں وہ (لڑکا یعنی خود) زندہ اور ہمارے درمیان ہے۔ پس ہم تو آپ پر ایمان لائے اور وہ کھنڈ اور حسد کے سبب سے آپ کا منکر ہی رہا۔ راوی نے کہا کہ ہم نے اس سے کہا اے فلاں شخص پر افسوس ہے کیا تو وہی نہیں جس نے آپ کے متعلق ایسی ایسی باتیں کہی تھیں اس نے کہا کیوں نہیں (میں تو وہی ہوں) لیکن وہ شخص وہ نہیں (جس کے متعلق میں نے کہا تھا)۔

ابن اسحق نے کہا مجھ سے عاصم بن عمر بن قتادہ نے بنی قریظہ میں کے ایک بوڑھے شخص سے روایت کی اور کہا کہ اس نے مجھ سے کہا کیا تم جانتے ہو کہ ثعلبہ بن سعید اور اسید بن سعید اور اسد بن عبید اور بنی قریظہ والے بنی ہل میں کی ایک جماعت کے اسلام کا سبب کیا تھا؟

لہ۔ (الف) میں نام مبارک نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

جاہلیت میں ان کے ساتھی تھے اور اسلام میں وہ ان کے سرور ہو گئے
 راوی نے کہا کہ میں نے کہا واشد نہیں انھوں نے کہا شام کے یہودیوں
 میں کا ایک شخص جو ابن الہیسان کے نام سے پکارا جاتا تھا اسلام سے
 کچھ سال پہلے ہمارے پاس آیا اور ہمیں اسے اترا۔ تمہیں اشد کی قسم ہم نے
 پانچ وقت کی نماز نہ پڑھنے والوں (یعنی غیر مسلموں) میں اس سے بہتر کسی
 کو کبھی نہیں دیکھا وہ ہمارے ہی پاس ٹھہرا تھا۔ جب منہ نہ برستا تو ہم اس
 سے کہتے اے ابن الہیسان باہر چلو اور ہمارے لیے بارش کی دعا کرو۔ وہ
 کہتا اشد کی قسم (اس وقت تک) ایسا نہ کروں گا جب تک کہ تم اپنے باہر
 نکلنے سے پہلے صدقہ نہ دو ہم کہتے کتنا وہ کہتا ایک صاع کھجور یا دو بد جو۔
 راوی نے کہا تو ہم صدقہ دیدیتے اس کے بعد وہ ہمیں ساتھ لے کر ہمارے
 کھیتوں سے باہر نکلتا اور ہمارے لیے بارش کی دعا کرتا۔ تو اشد کی قسم وہ
 اپنی جگہ سے نہ ہٹتا یہاں تک کہ ابر آتا اور ہمیں بارش نصیب ہوتی۔ اس
 نے ایسا ایک دو تین بار نہیں بلکہ اس سے زیادہ مرتبہ کیا۔ راوی نے کہا
 پھر ہمارے ہی پاس اس کی موت ہوئی نہ جب اسے اپنے مرنے کا علم ہوا
 تو کہا اے گروہ ہو و تم کیا سمجھتے ہو کہ مجھے شراب و خمیر والی سرزمین
 سے تکلیف اور بھوک کی سرزمین کی طرف کو نسی چیز نکال لائی ہے۔ راوی
 نے کہا ہم نے کہا تم ہی خوب جانتے ہو اس نے کہا کہ میں اس شہر میں صرف
 اس لیے آیا ہوں کہ ایک بنی کے ظہور کا انتظار کروں جس کا زمانہ قریب
 آچکا ہے۔ اور یہ شہر اس کی ہجرت گاہ ہے۔ اسی لیے مجھے اسید تھی کہ وہ
 مبعوث ہوا اور اس کی پیروی کروں۔ اب تمہارے لیے اس کا زمانہ قریب
 ہے۔ پس اے گروہ یہود ایسا نہ ہو کہ اس کی طرف کوئی اور تم سے سبقت
 کر جائے۔ وہ ذات مبارک خونریزی اور اپنے مخالفوں کی عورتوں اور
 بچوں کو قید کرنے کے لیے بھیجی جائے گی تو اس کا یہ برتاؤ تم کو اس پر ایمان
 لانے سے کہیں نہ روکدے۔ پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث
 ہوئے اور بنی قریظہ کا محاصرہ فرمایا تو ان نوجوانوں نے (جن کو ابن الہیسان نے

(نبی متبصر کی خبر دی تھی) جو شباب: ورنہ عمری کی حالت میں تھے کہا اے بنی قریظہ اللہ کی قسم یہ وہی بنی ہے جس کے متعلق ابن الہیسان نے تم سے عہد لیا تھا۔ ان لوگوں نے کہا یہ وہ نہیں ان نوجوانوں نے کہا کیوں نہیں اللہ کی قسم اس کے صفات کے لحاظ سے تو وہی ہے پھر وہ اتر آئے اور اسلام اختیار کیا اور اپنے مال اور اہل و عیال اور اپنے خونوں کی انھوں نے حفاظت کرتے ابن اسحق نے کہا یہ وہ باتیں تھیں جو یہود سے ہم تک پہنچیں۔

سلمان رضی اللہ عنہ کا اسلام

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے عاصم بن عمر بن قتادہ الانصاری نے محمود بن لبید سے اور انھوں نے عبد اللہ بن عباس سے روایت کی۔ انھوں نے کہا کہ مجھ سے سلمان الفارسی نے بیان کیا اور میں نے خود اپنے کے منہ سے سنا انھوں نے کہا کہ میں فارسی اصبرہان والا وہاں کے جی نامی قریہ کا رہنے والا تھا۔ اور میرے والد اپنے قریہ کے ایک کسان تھے اور میں انھیں تمام مخلوق خدا سے زیادہ پیارا تھا۔ اس کی وجہ سے ان کی محبت مجھ سے ہمیشہ رہی۔ یہاں تک کہ وہ مجھے اپنے گھر میں اس طرح مقید رکھتے جس طرح ایک لڑکی کو بند رکھا جاتا ہے۔ اور میں نے مجوسیت میں کوشش کی یہاں تک آگ کے ان خادموں میں سے ہو گیا جو اس کو ہمیشہ روشن رکھتے اور گھڑی پھر کے لیے بھی بکھنے نہیں دیتے تھے۔ اور میرے والد کے پاس بڑی زمین تھی اور وہ ایک روز اپنے ایک مکان بنانے میں لگ گئے تو مجھ سے کہا اے میرے پیارے بیٹے آج میں اپنے اس مکان کے بنانے کے سبب سے اپنی زمین کی دیکھ بھال نہیں کر سکتا تم وہاں جاؤ اور اسے

دیکھ آؤ اور انھوں نے کچھ ایسی باتوں کا بھی مجھے حکم دیا جو وہ وہاں جانتے تھے۔ پھر انھوں نے مجھ سے کہا مجھے چھوڑ کر کہیں تم وہاں رہ نہ جانا کیوں کہ اگر مجھے چھوڑ کر تم وہاں رک گئے تو مجھے اپنی زمین سے بھی زیادہ تھامی فکر ہو جائے گی اور مجھ سے میرے تمام کام چھڑا دیں گی انھوں نے کہا کہ جب میں ان کی زمین کو جانے کے لیے نکلا جس کی جانب انھوں نے مجھے روانہ کیا تھا۔ تو میرا گزر نصاریٰ کے کلیساؤں میں سے ایک کلیسا پر سے ہوا۔ میں نے اس میں ان کی نماز پڑھنے کی آوازیں سنیں اور میں ان لوگوں کے حالات سے بالکل ناواقف تھا کیونکہ میرے والد مجھے اپنے گھری میں بند رکھتے تھے جب میں نے ان کو دیکھا تو ان کی نماز مجھے بہت پسند آئی اور ان کے کاموں کی جانب مجھ میں رغبت پیدا ہو گئی میں نے کہا اللہ کی قسم اس دین سے جس میں ہم ہیں یہ بہتر ہے۔ پھر تو خدا کی قسم میں ان کے ساتھ ہی رہا یہاں تک کہ سورج ڈوب گیا اور اپنے والد کی زمین کو نہ جاسکا پھر میں نے ان سے ۳۵ کہا اس دین میں ملنے کے لیے مجھے کہاں جانا ہو گا انھوں نے کہا شام کو۔ پھر میں اپنے والد کے پاس لوٹ آیا جبکہ وہ میری تلاش میں لوگوں کو ادھر ادھر بھیج چکے تھے۔ اور میں نے ان سے ان کے تمام کام چھڑا دیے پھر جب میں ان کے پاس پہنچا تو انھوں نے کہا بیٹا کہاں تھے کیا میں نے تم سے پہلے ہی سب کچھ نہیں کہہ دیا تھا۔ انھوں نے کہا کہ میں نے کہا ابا جان میں کچھ لوگوں کے پاس سے گذرنا چاہتے کلیسا میں نماز پڑھ رہے تھے۔ مجھے ان کی دین کی وہ باتیں جو میں نے دیکھیں بہت پسند آئیں۔ اللہ کی قسم سورج ڈوبنے تک انھیں کے پاس رہا ان کے والد نے کہا اے میرے پیارے بیٹے اس دین میں کوئی بہتری نہیں ہے تمہارا اور تمہارے بزرگوں کا دین اس سے بہتر ہے۔ انھوں نے کہا کہ میں نے والد سے کہا ایسا نہیں ہے اللہ کی قسم بے شبہ وہ ہمارے دین سے بہتر ہے کہا کہ پھر تو وہ مجھے دھمکانے لگے اور میرے پاؤں

میں پٹری ڈال دی اور گھر میں مجھے قید کر دیا اور میں نے نصاریٰ کی طرف پہلا بھیجا کہ جب تمہارے پاس شام سے کوئی قافلہ آئے تو اس کی مجھے اطلاع دینا کہا کہ اس کے بعد ان کے پاس شام سے نصرانی تاجروں کا ایک قافلہ آیا انھوں نے اس کی مجھے اطلاع دی میں نے ان سے کہا کہ جب وہ اپنی ضرورتیں پوری کر لیں اور اپنے شہروں کو لوٹنا چاہیں تو مجھے مطلع کرنا کہا پھر جب ان لوگوں نے اپنے شہروں کی جانب لوٹنے کا ارادہ کیا تو ان لوگوں کے جانے کی مجھے اطلاع دی تو میں نے اپنے پاؤں کی پٹریاں نکال پھینکیں اور ان کے ساتھ نکل بھاگا یہاں تک کہ شام پہنچا اور جب میں وہاں گیا تو پوچھا کہ اس دین والوں میں علم کے لحاظ سے کون بہترین ہے انھوں نے کہا کہ کلیسا کا اسقف کہا کہ پھر تو میں اس کے پاس گیا اور اس سے کہا مجھے اس دین کی جانب رغبت ہے میں چاہتا ہوں کہ تمہارے ساتھ رہوں اور تمہارے کلیسا میں تمہاری خدمت کروں۔ اور تم سے کچھ سیکھ لوں۔ اور تمہارے ساتھ نماز پڑھوں۔ اس نے کہا اندر آؤ۔ میں اس کے ساتھ اندر گیا کہا کہ وہ شخص برا آدمی تھا لوگوں کو صدقوں کا حکم دیتا اور انھیں اس کی رغبت دلاتا اور جب وہ لوگ اپنے پاس سے کچھ نہ کچھ جمع کر کے لاتے تو وہ اس کو اپنی ذات کے لیے جمع کر رکھتا اور مسکینوں کو نہ دیتا یہاں تک کہ اس نے سات گھڑے سونا چاندی جمع کر رکھا تھا کہ جب میں نے اس کو ایسا کرتے دیکھا تو اس سے سخت نفرت کرنے لگا۔ پھر وہ مر گیا۔ اور نصاریٰ اس کے دفن کرنے کے لیے اس کے پاس جمع ہوئے تو میں نے ان سے کہا کہ یہ تو برا آدمی تھا۔ تمہیں صدقے کا حکم دیتا اور اس کی رغبت دلاتا تھا اور جب تم اس کے پاس صدقہ لاتے تو اس کو اپنے لیے خزانے میں رکھ لیتا۔ اور مسکینوں کو اس میں سے کچھ نہ دیتا تھا۔ کہا تب تو وہ لوگ مجھ سے کہنے لگے تجھ کو اس کی کیا خبر کہا کہ میں نے ان سے کہا کہ میں تمہیں اس کا خزانہ بتاتا ہوں انھوں نے کہا اچھا تو وہ خزانہ ہمیں بتاؤ۔ کہا کہ میں نے ان کو اس خزانے کی جگہ بتلا دی انھوں نے اس میں سے سات گھڑے سونے چاندی سے بھرے ہوئے

نکالے۔ کہا کہ جب ان لوگوں نے ان گھڑوں کو دیکھ لیا تو کہا کہ اللہ کی قسم ہم اس کو ہرگز دفن نہ کریں گے۔ کہا کہ پھر تو انھوں نے اس کو سولی چڑھا دیا اور اس پر پتھروں کی بارش کی۔ اور ایک دوسرے شخص کو لٹائے۔ اور اس کو اس کی جگہ مقرر کر دیا۔ راوی نے کہا کہ سلمان کہا کرتے تھے کہ میں نے کسی ایسے شخص کو جو پانچوں وقت کی نماز نہ پڑھتا ہو (یعنی کسی غیر مسلم کو) نہیں دیکھا جس کو میں نے اس سے بہتر اور اس سے زیادہ دنیا سے روکش اور اس سے زیادہ آخرت کی طرف راغب اور اس سے زیادہ راست و ن کے اوقات کا پابند سمجھا ہو کہا کہ میں اس سے اس قدر محبت کرنے لگا کہ اس سے پہلے اس کی سی محبت میں نے کسی سے نہیں کی۔ کہا کہ میں اس کے پاس ایک زمانے تک رہا جب اس کی موت کا وقت آیا تو میں نے اس سے کہا اے فلاں میں تیرے ساتھ رہا اور تجھ سے ایسی محبت کی کہ تجھ سے پہلے اور کسی سے نہیں کی۔ اور اب تیرے لیے اللہ تعالیٰ کا وہ حکم آپہنچا جس کو تو دیکھ رہا ہے۔ اب تو مجھے کس کے پاس رہنے کی وصیت کر رہا ہے اور کونسی بات کا مجھے حکم دیتا ہے۔ اس نے کہا اے میرے پیارے بیٹے اللہ کی قسم میں آج کسی ایسے شخص کو نہیں جانتا جو اس (دین) پر ہو۔ جس پر میں تھا۔ لوگ تو چل بسے اور (اب جو رہ گئے ہیں) انھوں نے اس کو بدل دیا اور جن حالات پر وہ تھے ان میں سے اکثر کو چھوڑ دیا۔ بجز ایک شخص کے جو موصل میں رہتا ہے اور وہ فلاں ہے۔ اور وہ (دین کی) ایسی حالت پر ہے جس پر میں تھا۔ پس تم اسی کے پاس جاؤ۔

پھر جب وہ مر گیا اور آنکھوں سے اوجھل ہو گیا تو میں موصل والے کے پاس پہنچا۔ اور اس سے کہا اے فلاں فلاں شخص نے مرتے وقت مجھے وصیت کی ہے کہ میں تیرے پاس جاؤں اور اس نے مجھے بتایا ہے کہ تو بھی اسی کا ہم خیال ہے۔ کہا کہ اس نے کہا کہ میرے پاس رہو۔ میں اس کے پاس رہ گیا تو میں نے اس کو اس کے ساتھی کا بہترین ہم خیال پایا وہ بھی کچھ زیادہ نہ رہا کہ مر گیا۔ جب اس کی موت قریب پہنچی تو میں نے اس سے کہا اے فلاں فلاں نے مجھے تیری طرف جانے اور تیرے پاس رہنے کی

وصیت کی تھی۔ اور اب تیرے پاس اللہ تعالیٰ کا وہ حکم پہنچا ہے۔ جس کو تو دیکھ رہا ہے تو مجھے کس کے پاس جانے کی وصیت کرتا ہے اور کس بات کا حکم دیتا ہے۔ اس نے کہا اے میرے پیارے بیٹے اللہ کی قسم میں کسی ایسے شخص کو نہیں جانتا جو اس (دین) پر جو جس پر ہم تھے بجز ایک شخص کے جو نصیبین میں ہے۔ اور وہ فلاں ہے اسی سے جا کر ملو۔ پھر جب وہ مر گیا اور نظروں سے غائب ہو گیا تو میں نصیبین والے کے پاس پہنچا اور اپنے حالات اس سے بیان کیے اور اس کے دوست نے جو حکم مجھے دیا تھا اس کی بھی اطلاع دی۔ تو اس نے کہا میرے پاس رہو۔ میں اسی کے پاس رہ گیا۔ میں نے اسے بھی اس کے دونوں ساتھیوں کا ہم خیال پایا پس بہترین شخص کے ساتھ رہتے لگا۔ اللہ کی قسم کچھ دن نہ رہا تھا کہ کہ اسے بھی موت آگئی۔ جب اس کی موت قریب ہوئی تو میں نے کہا اب فلاں فلاں شخص نے فلاں کے پاس جانے کی مجھے وصیت کی تھی اور پھر فلاں نے تیرے پاس جانے کی وصیت کی۔ اب تو مجھے کس کے پاس جانے کی وصیت کرتا ہے اور کس چیز کا حکم دیتا ہے۔ اس نے کہا اے میرے پیارے بیٹے اللہ کی قسم میں نہیں جانتا کہ کوئی ایسا شخص باقی نہ ہو جو ہمارا ہم خیال ہو کہ میں مجھے وہاں جانے کا حکم دوں بجز ایک شخص کے جو روم کی سرزمین عموریہ میں رہتا ہے کہ وہی اس (دین) پر ہے جس پر ہم تھے۔ پس اگر تم جاؤ تو اس کے پاس جاؤ بے شک وہ ہمارا ہم خیال ہے۔ پھر جب وہ مر گیا اور نظروں سے چھپا دیا گیا تو میں عموریہ والے کے پاس پہنچا اور اپنے واقعات کی اطلاع دی تو اس نے کہا میرے پاس رہ جا۔ میں اس کے پاس رہ گیا جو اپنے ساتھیوں کی ہدایت پر بہترین شخص اور ان کا ہم خیال تھا۔ کہا کہ پھر میں کمانے دھما نے لگا یہاں تک کہ میرے پاس بہت سی گائیں اور بکریاں ہو گئیں پھر اس پر بھی حکم خداوندی آیا۔ اور جب وہ مرنے کے قریب ہوا تو میں نے اس سے کہا اے فلاں میں فلاں کے ساتھ تھا۔ اس نے مجھے فلاں کے پاس جانے کی وصیت کی۔ پھر فلاں نے فلاں کے پاس جانے کی

وصیت کی پھر فلاں نے فلاں کے پاس اور پھر فلاں نے تیرے پاس جانے کی اب تو مجھے کس کے پاس جانے کی وصیت کرتا ہے اور کس بات کا حکم دیتا ہے۔ اس نے کہا اسے میرے پیارے بیٹے اشد کی قسم میں نہیں جانتا کہ لوگوں میں سے آج کسی نے اس (زین) پر صبح کی ہو جو اس کا سا ہو جس پر ہم تھے کہ میں تجھ کو اس کے پاس جانے کا حکم دوں لیکن حالت یہ ہے کہ ایک نبی کا زمانہ قریب آ رہا ہے اور وہ دین ابراہیم علیہ السلام پر مبعوث ہونے کو ہے وہ سرزمین عرب سے ظاہر ہو گا۔ اس کی ہجرت گھاہ دو کا لے پتھروں والی زمینوں کے درمیان ہو گی ان دونوں زمینوں کے درمیان کھجور کے پیر ہوں گے۔ اس (نبی) میں ایسی علامتیں ہوں گی جو چھپ نہ سکیں گی وہ ہدیہ کھائے گا۔ اور صدقہ نہ کھائے گا۔ اس کے دونوں شانوں کے درمیان مہر نبوت ہو گی۔ اگر ان شہروں میں پہنچنے کی تجھ میں طاقت ہو تو وہاں جا۔ کہا کہ پھر وہ شخص بھی مر گیا اور دفن کر دیا گیا اور میں عموریہ میں اللہ تعالیٰ نے جس قدر چاہا رہا۔ پھر میرے پاس سے بنی کلب کے چند تاجر گزرے تو میں نے ان سے کہا مجھے سرزمین عرب کی طرف سوار کر کے لے چلو اور میں تم کو یہ اپنی گائیں اور اپنی بکریاں دیدیتا ہوں انھوں نے کہا اچھا تو میں نے انھیں وہ سب چیزیں دے دیں اور انھوں نے مجھے اپنے ساتھ سواری پر بٹھالیا یہاں تک کہ جب وہ وادی القریٰ کو پہنچے تو انھوں نے مجھ پر ظلم کیا اور غلام بنا کر ایک یہودی کے ہاتھ مجھے بیچ ڈالا۔ پس میں اسی کے پاس رہتا تھا اور میں نے تختستان بھی دیکھا تو مجھے امید ہو گئی کہ یہ وہی شہر ہو گا جس کا بیان میرے دوست نے مجھ سے کیا تھا لیکن اس بستی نے میرے دل میں اثر نہیں کیا۔ اور اسی حالت میں کہ میں اس کے پاس تھا اس کا ایک چچا زاد بھائی جو بنی قریظہ میں کا تھا مدینہ سے اس کے پاس آ یا اس نے مجھے اس سے خرید لیا۔ اور مجھے مدینہ لایا پس اشد کی قسم جیسے ہی میں نے اس کو دیکھا اپنے دوست کے بیان کیے ہوئے صفات سے فوراً پہچان لیا۔ اور وہیں رہنے لگا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے تو آپ مدت تک مکہ میں رہے اور میں نے اپنی غلامی کے ادھندوں

اللہ (الف) میں مانتا تھا ہے اور (ب) ج (د) مانتا ہے یعنی اس حال میں کہ میں اس کا غلام تھا۔ (د احمد محمودی)

کے سبب سے آپ کا کوئی ذکر نہیں رہا باوجود اس کے کہ میں وہیں (یعنی مدینہ میں) تھا۔ پھر آپ نے مدینہ کی طرف ہجرت فرمائی۔ اللہ کی قسم میں اپنے مالک کے خرماء کے درخت پر اس کا کچھ کام کر رہا تھا۔ اور میرا مالک میرے نیچے بیٹھا ہوا تھا۔ ایک اس کا ایک چھڑا اونچائی آیا یہاں تک کہ وہ اس کے پاس آکر کھڑا ہو گیا اور اس نے کہا اے فلاں بنی قبیلے کو اللہ بر باد کرے اللہ کی قسم وہ اس وقت قبائیں ایک شخص کے پاس جمع ہیں جو ان کے پاس آج ہی مکہ سے آیا ہے ان لوگوں کا دعویٰ ہے کہ وہ نبی ہے۔ ابن ہشام نے کہا کہ قبیلہ کاہل بن عدرہ بن سعد بن زید بن لیث ابن اسود بن اسلم بن الحاف بن قضاہ کی بیٹی اور اوس و خزرج کی ماں تھی النعمان بن بشیر الانصاری نے اوس و خزرج کی بدج میں کہا ہے۔

بہا لیل من اولاد قبیلہ لم یجد علیہم خلط فی مخالطۃ عتبا
وہ لوگ صفات حسنہ کے جامع سردار ہیں قبیلہ کی اولاد
میں سے ہیں۔ ان کا شریک کاران کے ساتھ شرکت میں
کوئی ناراضی نہیں پاتا۔

مسامیح ابطال راحون للندی یرون علیہم فعدا ابائہم نجبا
کشادہ دل بشاہیر ہیں سخاوت سے انہیں راحت
ہوتی ہے۔ اپنے بزرگوں کی خوبیوں کو اپنے لیے بھی لازمی
سمجھتے ہیں۔

یہ دونوں بیٹیں اس کے ایک قصیدے کی ہیں۔ لہ
ابن اسحق نے کہا مجھ سے عاصم بن عمر بن قتادہ الانصاری نے
محمود بن نبید سے انھوں نے عبد اللہ بن عباس سے روایت بیان کی
انھوں نے کہا کہ سلمان نے کہا پھر جب میں نے یہ سنا تو مجھ پر کچی طاری

لہ۔ (الف) میں الانصاری نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

ہونے لگی۔

(ابن ہشام نے کہا کہ العرواذ کے معنی الرعدہ من البرد والا انتقاض ہیں۔ سردی کی لکپی یا بھیری۔

فان كان مع ذلك عرق في الرخصاء وكلاهما محدود

اگر اس کے ساتھ پسینہ بھی ہو تو وہ رخصاء یعنی

جاڑہ ہے۔ اور یہ دونوں لفظ بھی الف محدودہ سے ہیں)

یہاں تک کہ میں نے خیال کیا کہ میں اب اپنے مالک پر گر پڑوں گا۔ پھر میں کچھ رکے درخت سے نیچے اترا اور میں اس کے چچا زاد بھائی سے کہنے لگا تم کیا کہتے ہو تو میرا مالک غصے ہوا اور مجھے زور سے ایک مکارا اور کہا مجھے کیا کام اسی لیے تو میں تیرے کام کی نگرانی کرتا رہتا ہوں۔ انھوں نے کہا میں نے تمہارے کچھ بھی نہیں میں نے صرف اس بات کی تصدیق کرنی چاہی کہ وہ کیا کہتا ہے۔ انھوں نے کہا کہ میرے پاس کچھ (سرمایہ) تھا جس کو میں نے اکٹھا کر رکھا تھا جب شام ہوئی تو وہ لے لیا اور اس کو لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا۔ اور آپ قبا میں تشریف فرما تھے۔ میں آپ کے پاس اندر گیا اور آپ سے عرض کی مجھے معلوم ہوا ہے کہ آپ ایک نیک شخص ہیں اور آپ کے ساتھ آپ کے غریب ساتھی بھی ہیں جو حاجت مند ہیں میرے پاس صدقے کی یہ ذرا سی چیز موجود تھی میں نے آپ لوگوں کو بہ نسبت دوسروں کے اس کا زیادہ مستحق سمجھا۔ کہا کہ میں نے وہ چیز آپ کے نزدیک کر دی۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب سے فرمایا "کلوا" کہاؤ اور آپ نے اپنا ہاتھ روک رکھا۔ اور اسے نہ کھایا۔ کہا کہ میں نے اپنے دل میں کہا یہ ایک (علامت) ہے

الف۔ (الف) میں الانتقاض قاف سے ہے جو غلط معلوم ہوتا ہے۔ (احمد محمودی)

ث۔ (الف) میں خط کشیدہ عبارت نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

ج۔ (الف) میں ماذا تقول ماذا تقول مکرر ہے۔ (احمد محمودی)

پھر میں آپ کے پاس سے چلا گیا۔ اور پھر کچھ جمع کیا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تبدیل مکان فرما کر مدینہ تشریف لائے تھے۔ پھر میں آپ کے پاس آیا اور آپ سے عرض کی میں نے آپ کو دیکھا کہ آپ صدقہ تناول نہیں فرماتے ہیں اس لیے یہ ہدیہ آپ کے شایان شان حاضر ہے کہنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں سے کچھ تناول فرمایا اور اپنے صحابہ کو حکم دیا تو آپ کے ساتھ انھوں نے بھی کھایا تو میں نے اپنے دل میں کہا یہ دو (علامتیں) جو میں پھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا تو آپ بقیع الغرقد میں تھے اپنے اصحاب میں سے ایک شخص کے جنازے کے ساتھ تشریف لائے تھے۔ مجھ پر میری دو چادریں تھیں۔ اور آپ اپنے صحابیوں کے درمیان تشریف فرما تھے میں نے آپ کو سلام کیا اور چکر لگا کر آپ کی پشت مبارک کو دیکھنے گیا کہ کیا میں اس خاتم کو جس کا وصف میرے دوست نے مجھ سے بیان کیا تھا دیکھ سکتا ہوں (یا نہیں)۔ جیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ میں آپ کے گرد گھوم رہا ہوں تو آپ سمجھ گئے کہ میں کسی ایسی شے کی تحقیق کر رہا ہوں جس کا وصف مجھ سے بیان کیا گیا ہے۔ تو آپ نے اپنی پشت مبارک سے چادر نیچے گرا دی میں نے پھر نبوت دیکھی اور اس کو پہچان بھی لیا اور روتے ہوئے اس کو بوسہ دینے کے لیے اس پر گرا۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”تحوّل“ مٹھو تو میں جھٹ گیا۔ پھر آپ کے سامنے بیٹھا اور اے ابن عباس میں نے آپ سے اپنے واقعات اسی طرح بیان کیے جس طرح (ابھی ابھی) تم سے بیان کیے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پسند فرمایا کہ یہ واقعات آپ کے اصحاب بھی سنیں۔ پھر سلمان کو ان کی غلامی نے مصروف رکھا یہاں تک کہ بدر واحد (کی جنگیں) بھی ان سے چھوٹ گئیں۔ سلمان نے کہا کہ پھر مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

”کاتب یا سلمان“ اے سلمان رکات تہمت کر (یعنی اپنے مالک کو کچھ دے کر آزادی حاصل کر لو) تو میں نے اپنے مالک سے

چالیس اونیس (سونا) اور تین سو کھجور کے درخت اس کے لیے گڑھوں میں نصب کر کے سر بن کر دینے کے معاوضے میں آزادی لکھوائی۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب سے فرمایا کہ اپنے بھائی کی امداد کرو۔ تو انھوں نے کھجور کے درختوں سے امداد کی۔ کسی شخص نے تیس کھجور کے پودوں سے کسی نے بیس سے کسی نے پندرہ سے کسی نے دس سے۔ ہر شخص جتنے اس کے پاس تھے اس سے امداد کرتا تھا۔ یہاں تک کہ میرے لیے تین سو کھجور کے پودے اکٹھے ہو گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

اِذْهَبْ يَا سَلْمَانَ فَقَرِّ لَهَا، فَإِذَا فَرَغْتَ فَأَتِنِي اَكُنْ اَنَا

اَضْعَهَا بِعَدِي۔

سلمان جاؤ اور ان کے لیے گڑھے کھودو اور جب (گڑھے کھودنے سے) فارغ ہو جاؤ تو میرے پاس آؤ کہ میں خود اپنے ہاتھوں سے انھیں نصب کروں۔

کہا کہ پھر تو میں نے گڑھے کھودے اور میرے ہاتھوں نے بھی میری امداد کی یہاں تک کہ جب میں فارغ ہوا تو آپ کے پاس حاضر ہوا اور آپ کو اطلاع دی۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے ساتھ اس مقام کی طرف تشریف لے چلے ہم کھجور کے پودوں نے آپ کے پاس لاتے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ہاتھ سے اسے نصب فرماتے جاتے تھے یہاں تک کہ ہم فارغ ہو گئے۔ پس اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں سلمان کی جان ہے اس میں سے ایک پودا بھی نہیں سوکھا۔ پس میں نے کھجور کے درخت تو اس کے حوالے کر دیئے۔ اب صرف مجھ پر مال باقی رہ گیا۔

۱۔ (ادنیہ رطل کا بار ہواں حصہ ہوتا ہے اور رطل تقریباً پونڈ کے مساوی)۔ (احمد محمودی)

پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کسی کان سے مرغی کے انڈے کے برابر سونا پیش کیا گیا۔ تو آپ نے فرمایا۔

مَا فَعَلَ الْفَارِسِيُّ الْمَكَاتِبَ۔

فارسی مکاتب نے کیا کیا (یعنی اس نے اپنی مکاتب کا معاوضہ ادا کر دیا یا نہیں)

کہا کہ۔ پھر مجھے آپ کے پاس بلایا گیا آپ نے فرمایا۔

حُذِّ هَذِهِ فَإِنَّهَا مِمَّا عَلَيْكَ يَا سَلْمَانُ

اے سلمان یہ لو اور جو قرض تم پر ہے اس کے عوض

میں یہ دیدو

کہا کہ میں نے کہا یا رسول اللہ جو قرض مجھ پر ہے اس کے (لحاظ سے) یہ کس شمار میں ہوگا (یعنی میرا قرض تو بہت زیادہ ہے اور اسے تو اس سے کچھ نسبت (ہی) نہیں) فرمایا۔

حُذِّ هَا فَإِنَّ اللَّهَ سَيُؤَدِّي بِهَا عَنْكَ

یہ لے تو لو۔ اللہ اسی کے ذریعے تمہاری طرف سے ادا کر دیگا۔

تو میں نے اس کو لے لیا۔ اور اس کو انھیں تول دیا اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں سلمان کی جان ہے (وہ پورا) چالیں اوقیے (تھیں) پس میں نے ان کا حق پورا پورا ادا کر دیا۔ اور سلمان آزاد ہو گیا۔ پھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جنگ خندق میں آزاد ہو کر حاضر ہوا اس کے بعد آپ کی ہجر کا بی مین کوئی جنگ مجھ سے نہ چھوٹی۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے یزید بن ابی حبیب نے عبد القیس میں کے ایک شخص سے اور اس نے سلمان سے روایت بیان کی کہ انھوں نے کہا جب میں نے کہا کہ یا رسول اللہ جو قرض مجھ پر ہے اس کے (لحاظ سے) یہ

کس شمار میں ہوگا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو لئے لیا اور اپنی زبان پر اس کو الٹا پلٹا پھر فرمایا۔

خَذُّهَا فَأَوْفِهِم مِّنْهَا

یہ لو اور اس سے ان کا پورا حق ادا کر دو۔
تو میں نے اس کو لئے لیا اور اس سے ان کا پورا حق ادا کر دیا جو چالیس اوقیے تھا۔

ابن اسحق نے کہا مجھ سے عاصم بن عمر بن قتادہ نے بیان کیا انھوں نے کہا مجھ سے ایسے شخص نے بیان کیا جس کو میں جھوٹا نہیں سمجھتا۔ اس نے عمر بن عبدالعزیز بن مروان سے روایت کی انھوں نے کہا کہ مجھ کو سلمان فارسی سے روایت پہنچی کہ انھوں نے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے حالات کی خبر سنائی تو یہ کہا کہ حمور یہ والے شخص نے ان سے کہا کہ تم سرزمین شام کے فلان مقام پر جاؤ وہاں دو جھاڑیوں کے درمیان ایک شخص ہے ہر سال اس جھاڑی سے نکلتا ہے اور گزرتا ہوا اس جھاڑی کی طرف چلا جاتا ہے۔ بیماریوں والے اس کے راستے میں آجاتے ہیں اور وہ جس کے لئے دعا کرتا ہے وہ شفا پاتا ہے۔ جس دین کی تم کو تلاش ہے اس سے پوچھو وہ تمہیں اس کے متعلق اطلاع دیگا۔ سلمان نے کہا پس میں نکلا یہاں تک میں اس جگہ آیا جس جگہ کا مجھے پتا دیا گیا تھا۔ تو میں نے دیکھا کہ لوگ اپنے بیماروں کو لے کر وہاں جمع ہو گئے ہیں۔ یہاں تک کہ وہ اس رات ایک جھاڑی سے نکل کر گزرتے ہوئے دوسری جھاڑی کی طرف چلا۔ لوگ اپنے بیماروں کو لے کر اس پر چھا گئے۔ وہ جس کے لئے دعا کرتا وہ شفا پاتا۔ لوگوں نے اس کے پاس پہنچنے میں مجھ سے سبق کی۔ اس لئے میں اس تک نہ پہنچ سکا۔ حتیٰ کہ وہ اس جھاڑی میں چلا گیا۔ جس میں وہ جاتا چاہتا تھا۔ صرف اس کا موٹھا باہر تھا۔ کہا کہ میں نے اس کو پکڑ لیا تو اس نے کہا یہ کون ہے اور میری جانب متوجہ

ہوا تو میں نے کہا اللہ آپ پر رحمت کرے مجھے طریقہ حنیفیہ دین ابراہیمی سے آگاہ کیجئے۔ اس نے کہا کہ تم ایسی بات پوچھتے ہو جس کو آج کوئی نہیں پوچھتا۔ حرم والوں میں سے ایک نبی اس دین پر مبعوث ہوگا جس کا زمانہ تم سے قریب ہو گیا ہے۔ تم اس کے پاس جاؤ وہ تمہیں اس پر چلائے گا۔ کہا کہ پھر وہ شخص اندر چلا گیا کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سنکر سلمان سے فرمایا

۲۳۲

لَئِنْ كُنْتَ صِدْقًا قَتْنِي يَا سَلْمَانَ لَقَدْ أَقْبَيْتَ عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ

اے سلمان! اگر تم نے مجھ

نے عیسیٰ ابن مریم سے ملاقات کی

ان چار شخصوں کا بیان جو بتوں کی پوجا چھوڑ کر

تلاش ادیان میں ادھر ادھر چلے گئے



ابن اسحق نے کہا کہ قریش ایک روز اپنی ایک عید میں اپنے بتوں میں سے ایک بت کے پاس جمع ہوئے جس کی وہ تعظیم کرتے تھے اس کے لیے قربانیاں کرتے، اس کے پاس معتکف رہتے اور اس کے گرد گھومتے تھے۔ ان کی یہ عید ہر سال ایک روز ہوا کرتی تھی۔ ان لوگوں میں سے چار شخصوں نے تنہائی میں گفتگو کی۔ اور ایک نے دوسرے سے کہا کہ سچائی (کا عہد) کرو اور اپنے آپس کے معاملوں کو دوسروں سے چھپاؤ۔ سبھوں نے کہا اچھا۔ یہ لوگ ورقہ بن نوفل بن اسد بن عبد العزیٰ بن قصى بن کلاب بن مرة بن کعب بن لؤی اور عبید اللہ بن جحش بن رباب بن یعمر بن صبرة بن مرة بن کبیر بن غنم بن دودان بن اسد بن خزیمہ جس کی

ماں امیہ بنت عبد المطلب تھی اور عثمان بن الحویرث بن اسد بن عبد العزی بن
قصی اور زید بن عمرو بن نفیل بن عبد العزی بن عبد اللہ بن قریظ بن رباح بن زریح
بن عدی بن کعب بن لوی تھے۔ انھوں نے ایک دوسرے سے کہا کہ علم حاصل
کرو۔ اللہ کی قسم تمھاری قوم کسی بھیک راستے پر نہیں ہے۔ وہ اپنے باپ
ابراہیم کے دین کو بھول چکے ہیں۔ پھر کیا چیز ہے جس پر نجاست ڈالی جاتی
ہے۔ نہ وہ سنتا ہے نہ دیکھتا ہے نہ نقصان دیتا نہ نفع پہنچاتا ہے۔ لوگو اپنے
اپنے لیے کوئی دین ڈھونڈو۔ کیونکہ اللہ کی قسم تم کسی صحیح طریقے پر نہیں ہو۔
ملکوں میں طریقہ حنیفیہ دین ابراہیم کی تلاش میں پھین جاؤ۔ پس ورقہ بن نوفل
نے تو نصرانیت میں استحکام اختیار کیا۔ اور علماء سے علوم کتبہ حاصل کرنے
میں لگ گیا۔ یہاں تک کہ اہل کتاب کے علوم کا بڑا حصہ حاصل کر لیا۔ اور
حبیب اللہ بن جحش شک کی اسی حالت پر جس پر وہ تھا قائم رہا یہاں تک کہ
اسلام اختیار کیا اور مسلمانوں کے ساتھ حبشہ کی جانب ایسی حالت میں ہجرت
کی کہ اس کے ساتھ اس کی سلبہ بیوی ابوسفیان کی بیٹی ام حبیبہ بھی تھیں۔
پھر جب وہ وہاں پہنچا تو نصرانیت اختیار کر کے اسلام سے الگ ہو گیا۔
اور وہیں نصرانیت ہی کی حالت میں مر گیا۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے محمد بن جعفر بن الزبیر نے بیان کیا۔ انھوں
نے کہا کہ حبیب اللہ بن جحش جب نصرانی ہو گیا تو اس کے بعد جب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کے پاس سے گزرتا جو وہیں سرزمین حبشہ
میں تھے۔ تو وہ اس سے کہتے۔

فَقَعْنَا وَصَا صَا تُم

ہم نے تو آنکھیں کھول دیں اور تم ابھی چوندھیاے ہوئے ہو۔

۱۔ (الف) میں نہیں ہے۔ (ب ج) میں رباح یا نئے تھانہ سے ہے اور (د) میں رباح
یا نئے موجدہ سے۔ (احمد محمودی)

یعنی ہم نے تو بینائی حاصل کر لی اور تم بینائی کو ٹھول رہے ہو۔
 اور اب تک تم نے اس کو نہیں دیکھا۔ اور یہ الفاظ اس لیے کہے گئے کہ کہتے
 کا بچہ جب آنکھیں کھولنا چاہتا ہے تو وہ دیکھنے کے لیے آنکھیں نیم باز کرتا
 ہے۔ (اور اسی حرکت کو صاء صاء کہتے ہیں) اور فتح کے معنی فتح کے ہیں۔
 ابن اسحق نے کہا کہ اس کے بعد اس کی بیوی ام حبیبہ بنت ابی سفیان
 بن حرب کو اس کے بچائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے عقد میں
 لے لیا۔ ابن اسحق نے کہا مجھ سے محمد بن علی بن حسین رضی اللہ عنہ نے
 بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے متعلق نجاشی کے
 پاس عمرو بن امیہ ضمیری کو روانہ فرمایا تو نجاشی نے رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کا پیام انھیں دیا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
 ان کا عقد کر دیا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے اس
 نے انھیں چار سو دینار مہر کے دئے۔ محمد بن علی رضی اللہ عنہما نے فرمایا
 کہ عبد الملک بن مروان کا عورتوں کے مہر کی حد بندی کے لیے چار سو دینار
 مقرر کرنا اسی سبب سے تھا۔ اور جس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ان
 (ام حبیبہ) کا مالک بنایا وہ خالد بن سعید بن الغاص تھا۔ (یعنی خالد کی
 ولایت یا وکالت سے ان کا عقد سر انجام پایا۔
 ابن اسحق نے کہا اور عثمان بن الحویرث شاہ روم کے پاس چلا گیا
 اور نصرانیت اختیار کر لی اور اس کے پاس اس کی بڑی قدر منزلت ہوئی۔
 ابن ہشام نے کہا عثمان بن الحویرث کی قیصر کے پاس (رہنے یا
 قدر منزلت حاصل کرنے کے متعلق) ایک قصہ ہے جس کے بیان کرنے
 سے مجھے اسی بات نے روک دیا جس کا ذکر میں نے جنگ فجار کے بیان میں
 کر دیا ہے۔

ابن اسحق نے کہا اور زید بن عمرو بن نفیل نے توقف کیا تھا۔
 نہ یہودیت اختیار کی (اور) نہ نصرانیت۔ انھوں نے اپنی قوم کے دین
 کو چھوڑ دیا۔ بتوں مردانوں اور ان ذبیحہ جانوروں سے علیحدگی اختیار

کر رکھی تھی جو بتوں کے پاس ذبح کیے جاتے تھے۔ اور لڑکیوں کو زندہ دفن کرنے سے روکتے تھے وہ کہتے کہ میں رب ابراہیم کی پرستش کرتا ہوں۔ ان کی قوم نے ان سے کھلم کھلا مخالفت اس وجہ سے کی کہ وہ ان حالات کی عیب جوئی کرتے تھے جس حالت پر ان کی قوم تھی۔

ابن اسحق نے کہا مجھ سے ہشام بن عمرو نے انھوں نے اپنے والد سے اور انھوں نے اپنی والدہ اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہما سے روایت بیان کی۔ انھوں نے کہا کہ میں نے زید بن عمرو بن نفیل کو بہت بڑھاپے کی حالت میں دیکھا ہے۔ اپنی پیٹھ کو کعبہ کا مہار مانے ہوئے کہتے تھے۔ اے گروہ قریش اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں زید بن عمرو کی جان ہے۔ آج میرے سوا تم میں کا کوئی شخص دین ابراہیم پر نہیں رہا ہے۔ پھر وہ کہتے یا اللہ اگر میں جانتا کہ کونسا طریقہ مجھے زیادہ پسندیدہ ہے تو اسی طریقے کے موافق میں تیزی پرستش کرتا۔ لیکن مجھے اس کا علم نہیں۔ پھر اپنی ہتیلیوں پر سجدہ کرتے۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ ان کا بیٹا سعید ابن زید بن عمرو بن نفیل اور عمر بن الخطاب جو ان کے چچا زاد بھائی تھے۔ دونوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی کہ زید ابن عمر کے لئے آپ دعائے مغفرت فرمائیں۔ تو آپ نے فرمایا لَعَلَّكُمْ فَاِنَّهُ يُبْعَثُ اُمَّتًا وَاَحَدًا ہاں (اس کے لئے دعا کی جائے گی) کیونکہ وہی ایک نوا چھی حالت پر (یا ایسی حالت میں جو اکیلا ایک امت کے برابر ہو) زندہ کیا جائیگا۔ زید بن عمرو بن نفیل نے اپنی قوم کے دین کو چھوڑنے اور ابن دین کے ترک کرنے سے جو تکلیفیں ان سے ہاتھوں اٹھائیں اس کے متعلق کہتا ہے۔

اَزْبَاوَا خَدًّا اُمُّ اَلْفِ رَبِّ اَدِيْنُ اِذَا اُنْقَسَمَتِ الْاُمُوْرُ

جب حکومتیں تقسیم ہو گئیں تو میں ایک ہزار باب
کی پرستش کروں یا ایک پروردگار کی۔

عَزَلْتُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ جَمِيعًا كَذَلِكَ يَفْعَلُ الْجَلْدُ الصَّبُورُ

میں نے لات اور عزیٰ سب کو چھوڑ دیا۔ قوت والا
اور مستقل مزاج شخص ایسا ہی کرتا ہے۔

فَلَا عِزِّيْ اَدِيْنُ وَلَا اِبْنَتِيْهِنَا وَلَا صَنْمِيْ نَبِيْ عَمْرِوْ اَنْزُوْرُ

پس میں نہ عزیٰ کی پوجا کرتا ہوں نہ اس کے دونوں
بیٹیوں کی اور نہ میں بنی عمر و کے دونوں بتوں کی دیارت
کرتا ہوں۔

وَلَا عِنَّمَا اَدِيْنُ وَكَانَ رَبًّا لَّنَا فِي الدَّهْرِ اِذْ حَلَمِيْ يَسِيْرُ

اور نہ غم (نامی بت) کی پوجا کرتا ہوں جو اس
زمانے میں ہمارا پروردگار (سمجھا جاتا) تھا جبکہ میری عقل
کم تھی۔

عَجِبْتُ وَفِي اللَّيَالِيْ مُعْجَبَاتُ وَفِي الْاَيَّامِ يَعْرِفُهَا الْبَصِيْرُ

مجھے تعجب ہوا۔ اور دیکھو تو دن رات میں بہت سی
حیرت انگیز چیزیں ہیں جن کو آنکھ والا ہی پہچانتا ہے۔

بَانَ اللّٰهُ قَدْ اَفْنَى رِجَالًا كَثِيْرًا كَانَ شَأْنُهُمُ الْفُجُوْرُ

کہ اللہ تعالیٰ نے بہت سے ایسے لوگوں کو فنا کر ڈالا
جن کی حالت سرتاپا نافرمانی تھی۔

وَأَبْقَىٰ اٰخِرِيْنَ بَبْرَ قَوْمٍ فَيَرْبِلُ مِنْهُمْ الطُّفْلُ الصَّغِيْرُ

اور دوسرے بہتوں کو بعضوں کی نیکی کے سبب سے
باقی رکھا کہ ان میں سے چھوٹے چھوٹے بچے نشوونما پاتے
اور تعداد میں بڑھتے چلے جاتے ہیں۔

وَبَيْنَا الْمُرُيْعُ ثَابُ يَوْمًا كَمَا يَتَرَوْحُ الْغُصْنُ الْمَطِيرُ

اور ایسے حال میں کہ آدمی ٹھوکریں کھاتا پھرتا ہے
کسی دن اس کی حالت ایسی درست ہو جاتی ہے۔ جیسے
بارش نے سرسبز و شاداب ٹہنی۔

وَلَكِنْ أَعْبَدُ الرَّحْمَنَ رَبِّي لِيَغْفِرَ ذَنْبِي الرَّبُّ الْغَفُورُ

لیکن میں تو اپنے پروردگارِ رحمن کی عبادت کرتا ہوں
تاکہ میرا ڈھانگ لینے والا پروردگار میرے گناہ کو ڈھانگ لے۔

فَتَقْوَى اللَّهِ رَبِّكُمْ أَحْفَظُهَا مَتَى مَا تَحْفَظُوا هَذَا الْتَبُورُ

پس اے لوگو تم اپنے پروردگار کے تقوے کی
حفاظت کرو جب تم اس کی حفاظت کرو گے تو وہ رائے گان
نہ جائے گا۔

تَرَى الْأَثَرَ ارْدَارَهُمْ جَنَانٌ وَلِلْكَفَّارِ حَامِيَةٌ سَعِيرُ

تو دیکھ لیگا کہ نیکوں کا گھر جنت ہے۔ اور کافروں
کے لیے گرم بھڑکتی ہوئی آگ۔

۱۔ (الف) میں یقیناً یہی اس حال میں کہ آدمی سست و کاہل ہوتا ہے
پھر درست ہو جاتا ہے۔ اگر اس مصرع میں ثاب کے بجائے تاب ہے شاة فوقانیہ ہے
ہوتا تو معنی زیادہ بہتر ہو جاتے۔ (احمد محمودی)

وَحَزْنِي فِي الْحَيَاةِ وَإِنْ يَمُوتُوا . يَلَاقُوا مَا تَصِيقُ بِهِ الصُّدُورُ

اور زندگی میں رسوائی۔ اور اگر وہ مر گئے تو
ایسی حالت سے دوچار ہوں گے جس سے دل تنگ ہو جائیں گے۔
اور زید بن عمرو بن فضیل نے یہ بھی ایات کہے ہیں۔

ابن ہشام نے کہا کہ امیہ بن ابی الصلت کی یہ بیٹیں اسی کے
قصیدے کی ہیں۔ بجز یہی دو بیٹیوں اور پانچویں بیٹی اور آخری بیٹی کے
دوسرے مصرع کے۔ کیونکہ اس کی روایت ابن اسحق کے علاوہ
دوسروں سے (کی گئی) ہے۔

إِلَى اللَّهِ أَهْدَى مِدْحَتِي وَثَنًا . وَقَوْلًا رَصِينًا لِابْنِي الدَّهْرَ بَاقِيَا

اللہ تعالیٰ کی جناب میں میں اپنی مدح و ثنا اور ایک
ایسی محکم بات کا پڑ یہ پیش کرتا ہوں جو باقی زمانہ یعنی ابد تک
کمزور نہ ہو۔

إِلَى الْمَلِكِ الْأَعْلَى الَّذِي لَيْسَ فَوْقَهُ إِلَّا اللَّهُ وَلَا دَبٌّ يَكُونُ مَدَانِيَا

اس شہنشاہ اعظم کی جناب میں جس کے اوپر کوئی
معبود نہیں ہے۔ اور نہ کوئی ایسا رب ہے جو اس کے قریب
قریب یعنی اس کی سی صفاتیں رکھنے والا ہو۔

أَلَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِيَّاكَ وَالرَّحْمَى . فَإِنَّكَ لَا تَخْفَى مِنْ اللَّهِ خَافِيَا

خبردار اے انسان اپنے آپ کو ہلاکت سے بچا۔
کیونکہ تو اللہ تعالیٰ سے کوئی بھیید بھی چھپا نہیں سکتا۔

وَإِيَّاكَ لَا تَجْعَلُ مَعَ اللَّهِ غَيْرَهُ . فَإِنَّ سَبِيلَ الرُّشْدِ أَصْبَحَ بِأَدْيَا

(اے انسان) اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس کے غیر کو شریک کرنے سے اپنے کو بچا کہ سیدھی راہ تو نمایاں ہو چکی ہے

خَنَائِكَ إِنَّ الْجِنَّ كَانَتْ دَجَلَهُمْ وَأَنْتَ إِلَهِي رَبَّنَا وَرَجَائِي

اے میرے معبود میں تیرے الطاف و کرم کا طالب ہوں دوسرے لوگوں کے لیے تو جن امید ورجا کے مرجع بنے ہوئے ہیں اور ہم سب کا پالنے والا اور میری امید ورجا کا مرجع تو تو ہی ہے۔

رَضِيتُ بِكَ اللَّهُمَّ رَبًّا فَلْنِ أَرَى أَدِينُ إِلَهًا غَيْرَكَ اللَّهُ تَانِيَا

یا اللہ میں تیری ربوبیت سے راضی ہوں۔ تیرے سوا کسی دوسرے معبود کو پرستش کے لائق کبھی نہ سمجھوں گا۔

وَأَنْتَ الَّذِي مِنْ فَضْلٍ مِنْ وَرَحْمَةٍ بَعَثْتَ إِلَيَّ مُوسَى رَسُولًا مُنَادِيَا

تو ہی وہ ذات ہے جس نے (اپنے) بے انتہا احسان و مہربانی سے موسیٰ (علیہ السلام) کی جانب (رشد و ہدایت کی) بنیادی کرنے والے پیامبر (مائل وحی فرشتہ) کو بھیجا۔

قُلْتُ لَهُ يَا إِدْهَبْ وَهَرُونَ مُنَادِعُوا إِلَى اللَّهِ فِرْعَوْنَ الَّذِي كَانَ طَلْعِيَا

اور تو نے ان سے کہا کہ اے موسیٰ تم ہارون کو ساتھ لے کر جاؤ اور اس فرعون کو جو سرکش ہے اللہ تعالیٰ کی طرف بلاؤ

وَقَوْلًا لَهُ أَنْتَ سَوَّيْتَ هَذِهِ بِلَادِي وَتَدْحِي أَطْهَأَتْ كَمَا هِيََا

اور تم دونوں اس سے دریافت کرو کہ کیا تو نے اس (زمین) کو بغیر کسی مہیج کے قائم رکھا کہ وہ اس حالت پر برقرار

ہو گئی جیسی کہ وہ (اب تمہیں نظر آرہی) ہے۔

رَقُولًا لَهُ أَنْتَ رَفَعْتَ هَذِهِ بِأَعْمَدٍ أَرْفَقَ إِذَا بَلَكَ بَانِيَا

اور تم دونوں اس سے پوچھو کہ کیا تو نے اس (آسمان) کو بے کھیموں کے اوجھا کر دیا ہے۔ (اگر ایسا ہی ہے) تو تو بڑا نازک کاریگر ہے۔

رَقُولًا لَهُ أَنْتَ سَوَّيْتَ وَسطَهَا مِنْ إِذَا مَا جَعَلْتَ الْيَلُ هَارِيَا

اور اس سے سوال کرو کہ کیا تو نے اس (آسمان) کے بیچ میں روشن (چاند) بنایا ہے کہ جب اس پر رات چھا جاتی ہے تو وہ رہنمائی کرتا ہے۔

وَقُولًا لَهُ مَنْ يَرْسِلُ الشُّسَّ عُدَّةً فَيُصْبِحُ مَامَتْ مِنَ الْأَرْضِ ضَالِحِيَا

اور اس سے کہو کہ صبح سویرے اس آفتاب کو کون بھیجتا ہے جس سے زمین کے جس حصے تک روشنی پہنچتی ہے وہ روشن ہو جاتا ہے۔

وَقُولًا لَهُ مَنْ يُنْبِتُ الْحَبَّ فِي الثَّرَى فَيُصْبِحُ مِنْهُ الْبَقْلُ يَنْتَزِرُ رَايِيَا

اور اس سے کہو دالنے کو گیلی مٹی میں کون اگاتا ہے کہ اس سے ساگ پات اُبلھاتی ہوئی ابھرتی ہے۔

وَيُخْرِجُ مِنْهُ حَبَّهُ فِي رُودُسِهِ وَفِي ذَاكَ آيَاتٌ لِمَنْ كَانَ وَاعِيَا

اور ان ترکازیوں میں سے ان گے سروں پر اس کے بیج نکل آتے ہیں۔ غور کرنے والے کے لیے ان چیزوں میں (ہزاروں) نشانیاں ہیں۔

وَأَنْتَ بِفَضْلِ مِنْكَ نَجَّيْتَ يُونُسًا وَقَدْ بَاتَ فِي أَصْعَابِ حُوتٍ لَيَالِيًا

اور تو نے ہی اپنی مہربانی سے یونسؑ کو بچا لیا۔
حالانکہ انھوں نے پھسل گئے (بیٹھ گئے) بہت سے پردوں کے
اندر کئی راتیں بسر کیں۔

وَإِنِّي كُنتُ بِإِسْمِكَ رَبِّكَ لَا كَثْرَ إِلَّا مَا عَفَرْتَ خَطَايَا

اے ہمارے پروردگار اگرچہ میں نے تیرے نام کی
تسبیح کی (تیری عبادت کرتا رہا)۔ مگر بہت ہی خطا کار ہوں۔
(مجھے اپنے اعمال کے لحاظ سے بخشش کی امید نہیں) مگر یہ کہ
تو (اپنے فضل و کرم سے) بخش دے۔

فَرَبَّ الْعِبَادِ أَلْقِ سَيِّئًا وَرَحْمَةً عَلَى دَبَارِكَ فِي نَبِيِّ وَمَسَالِيَا

اے بندوں کے پالنے والے مجھ پر رحمت کا ہینہ
برسا اور میری اولاد اور میرے مال میں برکت دے۔
اور زید بن عمرو نے اپنی عورت صفیہ بنت الحضریٰ پر غصہ ہوتے ہوئے
کہا ہے۔

ابن ہشام نے کہا کہ الحضریٰ کا نام عبداللہ بن عباد بن اکبر تھا جو
بنی صدف میں کا ایک شخص تھا اور الصدوق کا نام عمرو بن مالک تھا جو بنی
الشکون بن اشرس بن کنندہ میں کا ایک شخص تھا کہنا جاتا ہے کہ کبشہ بن
ثور بن مرثع بن عقیل بن عدی بن احارث بن المرقہ بن اوزین زید بن مسیح بن
عمرو بن عریب بن زید بن کہلان بن سبا کا بیٹا تھا۔ اور معش کہتے ہیں کہ مرثع
بن مالک بن زید بن کہلان بن سبا۔

لہ۔ (باج و) میں بن اکبر نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

ابن اسحق نے کہا کہ زید بن عمرؓ نے مکہ سے نکل جانے کا اس لیے ارادہ کر لیا تھا کہ طریقہ حنیفیہ دین ابراہیم صلی اللہ علیہ وسلم کی طلب میں مسافروں کی طرح گھومتا رہے۔ اور صفیہ بنت الحضرؓ کی یہ حالت تھی کہ جب اس کو دیکھتی کہ سفر کرنے کا ارادہ کر چکا ہے اور نکلنے کے لیے تیار ہو گیا ہے تو الخطاب بن نفیل کو اس کی اطلاع کر دیتی۔ اور الخطاب بن نفیل اس کا چچا بھی تھا اور ماوری بھائی بھی۔ اپنی قوم کے دین کو چھوڑنے پر وہ اسے ہمیشہ لتاڑا کرتا اور الخطاب نے صفیہ کو اس کے پیچھے لگا دیا تھا اور کہہ دیا تھا کہ جب تو اسے اس کام کا ارادہ کرتے دیکھے تو مجھے اس کی اطلاع کر دیا کر۔ تو اس وقت زید بن عمرؓ نے یہ جیتیں کہیں۔

لَا تَحْضِرْنِي فِي الْمَوَاطِنِ صَفِيٍّ مَا دَأْبِي وَدَأْبُهُ

اے صفیہ مجھے ذلت میں نہ روک رکھ میری حالت کو اس کی حالت سے کیا ثابت ہے۔

إِنِّي إِذَا خِفْتُ الْمَوَاطِنَ مَشِيعُ ذُلٍّ رَكَابُهُ

مجھے کسی ذلت کا خوف ہو تو میں (اس کا) پیچھا کر بیٹھا ہوں اور اس کے لیے سواریاں (مجھے) آسانی سے مل جاتے والی موجود ہیں۔

دُعُومُ أَتْوَابِ الْمَسْلُوكِ وَجَانِبُ الْخُرُوبِ نَابُهُ

میں بادشاہوں کے دروازوں کا کھڑا ہوں اور وسیع میدانوں کی مسافت طے کرنے والی اونٹنیاں موجود ہیں۔

قَطَاعُ أَسْبَابِ تَكْنَانٍ بَغِيرِ أَقْرَانِ صَعَابُهُ

میں راستوں کا ایسا قلع کرنے والا ہوں کہ دشوار گزار
راہیں بھی بغیر کسی ساتھی کے (میرے لیے) آسان ہو جاتی ہیں

وَأَمَّا أَخَذَ الْمَوَا نَ الْعِزِّ إِذْ يُوهَىٰ إِبْرَاهِيمَ

ذلت تو صرف گدھے کو اپنی گرفت میں رکھ سکتی
ہے جبکہ اس کی جلد بدن (اس کو) کمزور کر دیتی ہے۔

وَيَقُولُ إِنِّي لَا أَذِ لَ بِصَافٍ جَنْبِيهِ صَلَاحُهُ

اور وہ کہتا ہے کہ میں سخت افراد کے ختم
ٹھونکنے (اور مقابلہ پر آنے) پر بھی اطاعت قبول نہیں کرتا۔

وَأَخِي أَبْنُ أُمِّ ثَمَّ عَمَتِ يَ لَا يُؤَايِتْنِي خَطَابُهُ

اس کی بات مجھ سے موافقت نہیں کرتی حالانکہ
وہ میری ماں کا بیٹا (مادری بھائی) بھی ہے اور میرا
چچا بھی۔

وَإِذَا يُعَايِتْنِي بِسُوْ غِرْ قُلْتُ أَعْيَانِي جَوَابُهُ

اور جب وہ بری طرح مجھ پر غصہ ہوتا ہے تو
میں کہتا ہوں کہ اس کے جواب نے مجھے عاجز کر دیا ہے
یعنی میں اس کا جواب نہیں دیتا۔

وَلَوْ أَشَاءَ لَقُلْتُ مَا عِنْدِي مِفْتَاحُهُ وَبَابُهُ

اور اگر میں چاہوں تو (اس کے جواب میں)
ایسی ایسی باتیں کہوں کہ جس کی کنجیاں اور دروازے
میرے (ہی) پاس ہیں یعنی ان باتوں تک کسی کی بھی رسائی نہیں

ابن اسحق نے کہا۔ زید بن عمرو بن نفیل کے بعض گھروالوں سے مجھے یہ بات معلوم ہوئی کہ زید جب مسجد کے اندر کعبہ کے سامنے جاتا تو کہتا۔

لَيْتَكَ حَاقِقًا تَعْبُدُ أَوْ رِقَاعُدْتُ بِمَا عَاذِبُهُ إِبْرَاهِيمُ مُسْتَقْبِلَ الْكَعْبَةِ

عجز و انکسار کے ساتھ ماضی غلامانہ ذلت کے ساتھ ماضی واقعی تیرے ہی دربار کی حاضری ہے میں اس ذات کی پناہ کا طالب ہوں جس کی پناہ کعبہ کی طرف منہ کر کے ابراہیم نے طلب کی تھی۔ اور وہ گھڑا ہوا کہہ رہا تھا۔

أَنْفَى لَكَ اللَّهُمَّ عَانٍ رَاغِمٌ مَهْمًا تَجْتُمِعُنِي قَانِي جَابِشٌ

یا اللہ میری ناک تیرے لیے ذلت کے ساتھ مٹی کو رگڑ رہی ہے۔ (میں تیرے سامنے سر بسجود ہوں) جو جو تکلیفیں تو مجھ پر ڈالے میں ان کو برداشت کرنے کے لیے آمادہ ہوں۔

أَلَيْسَ أَلْبَنَى لَا الْخُفَا لَيْسَ مَهْجَرُ كَمَنْ قَالَ

میں نیکی کا طلبگار ہوں تکبر کا نہیں۔ وطن کا چھوڑنے والا دوپہر میں آرام سے سونے والے کا سا نہیں۔ ابن ہشام نے کہا کہ بعضوں نے ان الفاظ میں روایت کی ہے۔

أَلَيْسَ أَلْبَنَى لَا الْخُفَا لَيْسَ مَهْجَرُ كَمَنْ قَالَ

میں نیکی کو باقی رکھنے والا ہوں تکبر کو نہیں اراغ

کہا (ابن ہشام نے) کہ الفاظ "مستقبل الکعبۃ" کعبہ کی جانب منہ کیا ہوا" کی روایت بعض اہل علم نے کی ہے۔

ابن اسحق نے کہا۔ زید بن عمرو بن نفیل نے (یہ بھی) کہا ہے۔

وَأَسْلَمْتُ وَخَيْرِي لَمَنْ أَسْلَمْتُ لَهُ الْأَرْضُ تَحْتِلُ صَخْرًا ثَقَالًا

میں نے اپنی گردن اس ذات کے آگے جھکا دی
جس کے آگے بھاری چٹانوں کو اٹھانے والی زمین نے
سر خم کیا۔

دَحَاهَا فَلَمَّا رَأَاهَا اسْتَوَتْ عَلَى الْمَاءِ آرْسِي عَلَيْهَا الْجِبَالُ

اس نے اس زمین کو بچھا دیا اور جب دیکھا کہ
وہ پانی پر ٹھیک طور پر استوار ہو گئی تو اس نے اس پر
پہاڑوں کے لنگر ڈال دیئے۔

وَأَسْلَمْتُ وَخَيْرِي لَمَنْ أَسْلَمْتُ لَهُ الْمَزْنُ تَحْتِلُ عَذِيًّا زَلَالًا

میں نے اس ذات کے آگے اپنا سر جھکا دیا جس کے
آگے صاف میٹھا پانی اٹھانے والے بادلوں نے اپنی
گردنیں جھکا دیں۔

إِذَا هِيَ سَبِيقَتْ إِلَى بَلَدَةٍ أَطَاعَتْ فَصَبَّتْ عَلَيْهَا سَيِّحًا لَا

جب وہ (بادل) کسی سرزمین کی طرف ہانکے گئے تو انھوں
نے اطاعت کی اور اس پر (ان گنت) ڈول انڈیل دیے۔
انخطاب نے زید کو بہت تکلیف دی یہاں تک کہ ان کو مکہ کی
سطح مرتفع کی جانب شہر بدر کر دیا وہ مکہ کے مقابل حرام میں اتر پڑے
اور خطاب نے ان کے پیچھے قریش کے نوجوانوں اور جاہلوں کو لگا دیا

اور ان سے کہہ دیا کہ اس کو مکہ میں داخل ہونے نہ دو۔ پس وہ مکہ میں چوری چھپے کے سنوا داخل نہ ہوتے اور جب ان میں سے کسی کو اس کی خبر ہوتی تو وہ الخطاب کو خبر کر دیتے اور وہ سب مل کر انہیں وہاں سے نکال دیتے اور انہیں تکلیفیں پہنچاتے کہ کہیں وہ ان کا دین نہ بگاڑیں اور کہیں ان میں سے کوئی الگ ہو کر ان کا پیرو نہ ہو جائے۔ کعبۃ اللہ کی عظمت و حرمت بیان کرتے ہوئے اپنی قوم کے ان لوگوں کے خلاف جنہوں نے اس کی حرمت کا پاس نہیں کیا تھا انہوں نے کہا۔

لَا هُمْ اِنِّي مُحَرَّمٌ لَا حِلَّةَ
وَإِنِّي بَيْنِي أَوْ سَطَا الْمَحِلَّةَ
عِنْدَ الصَّفَا لَيْسَ بِذِي مَضَلَّةَ

یا اللہ میں حرم کو حرم سمجھنے والا ہوں، اس کی حرمت توڑنے والا نہیں ہوں میرا گھر محلہ کے بیچ میں صفا کے پاس ہے۔ گمراہ کن مقام نہیں ہے۔

پھر وہ دین ابراہیم علیہ السلام کی تلاش میں مکمل کھڑے ہوئے۔ رہبان، حصار، علما اور نصاریٰ کے مشائخوں سے پوچھتے ہوئے مکہ اور الجزیرہ تک پہنچ گئے۔ پھر اگر شام کے تمام مقاموں میں دور در دور صوب کی یہاں تک کہ سرزمین تلقاء کے مقام میثقہ میں ایک ناہب کے پاس پہنچے۔ جس کے پاس ان کے دعوے کے لحاظ سے نصرانیوں کا انتہائی علم تھا۔ اس سے انہوں نے ابراہیمی دین کے طریقہ حنفیہ کے متعلق پوچھا۔ تو اس نے کہا تم ایسے دین کی تلاش میں ہو جس پر چلانے والا تم کو آج کل کوئی نہیں ملے گا لیکن ایک نبی کا زمانہ قریب آچکا ہے جس کا ظہور تمہارے انہیں شہزادوں میں ہو گا جن سے تم نکل آئے ہو۔ وہ دین ابراہیم حنفیہ پر مبعوث ہو گا۔ پس تم انہیں شہزادوں میں جا بسو۔ کیونکہ وہ اب مبعوث ہونے کو ہے۔ یہی اس کا زمانہ ہے۔

اور وہ یہودیت اور نصاریت کا اندازہ تو کر ہی چکے تھے۔ اور ان میں سے کوئی بھی انھیں پسند نہ آیا تھا۔ اس لیے وہ وہاں سے فوراً مکہ کے ارادے سے نکلے۔ جب اس راہب نے ان سے مذکورہ باتیں کہیں۔ اور جب وہ بنی نخم کی بستیوں میں پہنچے تو ان لوگوں نے حملہ کر کے انھیں قتل کر ڈالا ورقہ بن نوفل بن اسمنعان کا مرثیہ کہا۔

رَشِدُتْ وَأَنْعَمْتَ ابْنَ عَمْرٍو إِنَّمَا تَجَنَّبْتَ تَنَوُّرًا مِنَ النَّارِ حَامِيًا

اے ابن عمرو تو نے سیدھی راہ اختیار کی اور نیچے راہ تو نے بڑے سوچ بچار کے بعد اختیار کی اور تو بھڑکتی ہوئی آگ کے تنور سے بچ گیا۔

يَدِينُكَ رَبُّكَ لَيْسَ رُبُّكَ كَمِثْلِهِ وَتَرَكْتَ أَوْثَانَ الطَّرَافِ كَمَا هِيَ

تیرے اس پروردگار کا دین اختیار کرنے کے سبب سے جس کا کوئی مثل نہیں اور سرکشوں کی سورتوں کو ان کی اسی (ذلیل) حالت پر چھوڑ دینے کے سبب سے جس حالت میں کہ وہ تھیں، تو نے نجات پائی۔

وَأَذْرَاكَ الدِّينَ الَّذِي قَدْ طَلَبْتَهُ وَكَلَّمَكَ عَنْ تَوْحِيدِ رَبِّكَ سَاهِيًا

جس کی تو تلاش میں تھا اس دین کو پالنے کے سبب سے اور اس سبب سے کہ تو اپنے رب کی توحید کو بھولنے والا نہ تھا۔

فَأَصْبَحْتَ فِي دَارِ كَرِيمٍ مُقَامُهَا تَعَلَّلِي فِيهَا بِالْكَرَامَةِ لَا هِيَ

پس تو ایسے گھر میں جا پہنچا جہاں کا رہنا عزت ہے۔ جہاں اعزاز کے ساتھ تمام چیزوں سے بے فکر ہو کر

د اپنی کوششوں کا پھل پاتا رہے گا۔

تَلَدَاتِي خَلِيلَ اللَّهِ فِيهَا وَلَمْ تَكُنْ
مِنَ النَّاسِ جَبَّارًا إِلَى النَّارِهَا وَدِيَا
تو وہاں خلیل اللہ سے ملاقات کرے گا تو سرکش
لوگوں اور آگ میں گرنے والوں میں سے نہ تھا۔

وَقَدْ تَذَرِكُ الْإِنْسَانَ رَحْمَةً رَبِّهِ
وَلَوْ كَانَ تَحْتَ الْأَرْضِ سَبْعِينَ وَادِيَا
اگرچہ انسان ستر وادیوں کی گہرائی میں زمین کے نیچے ہو
پھر بھی پروردگار کی رحمت میں تک پہنچ جاتی ہے۔

(ابن ہشام نے کہا کہ) پہلی دو بیعتیں امیہ بن ابی الصلت کے قصیدے میں
بھی روایت کی گئی ہیں۔ آخر کی بیت بھی اسی کے قصیدے کی ہے اور عثمان الطواغی
جس بیت میں ہے اس کی روایت ابن اسحق سے نہیں بلکہ دوسروں سے ہے۔

انجیل میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صفات

ابن اسحق نے کہا کہ مجھے جو خبریں معلوم ہوئی ہیں ان میں سے یہ
خبر بھی ہے کہ عیسیٰ بن مریم علیہ السلام نے انجیل میں اہل انجیل کے لیے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے متعلق اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل شدہ
یہ صفت بیان فرمائی ہے جس کو مجلس حواری نے ان کے لیے انجیل لکھتے
وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں عیسیٰ بن مریم علیہ السلام
کا اہل انجیل سے یہ عہد لکھا ہے کہ آپ نے فرمایا جس نے مجھ سے دشمنی کی
اس نے پروردگار سے دشمنی کی۔ اور اگر میں ان کے سامنے ایسے کام نہ کرنا جو مجھ سے پہلے
کسی نے نہیں کئے تو ان کی کچھ خلیفہ نہ ہوتی لیکن وہ آج سے اترانے لگے ہیں۔ اور انھوں نے

سمجھ لیتا ہے کہ وہ مجھ پر اور پروردگار پر بھی غلبہ حاصل کر لیں گے
لیکن وہ بات جو ناموس تھا (الہی) میں ہے اس کا پورا ہونا ضروری ہے
کہ انھوں نے مجھ سے ناحق بغض کیا۔ پس کاش منہنا آگئے ہوتے
جن کو اللہ تمھاری طرف (اپنی) پاک روح (مرتبیہ) ربوبیت سے
بھیجے گا۔ یہ وہ ہو گا جو رب کے پاس سے نکلا اور میرا گواہ ہے۔
اور تم بھی (میرے گواہ ہو) کیونکہ تم قدم سے میرے ساتھ رہے
ہو۔ میں نے تم سے یہ بات کہہ دی ہے کہ تم شک نہ کرو یا (عدم
تبلیغ کی) تمھیں شکایت نہ رہے۔

اور منہنا سریانی زبان میں محمد (کا ہم معنی) ہے اور رومی
زبان میں برقلیطس کے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔
(اس عہد کا ذکر جو اللہ عزوجل نے اپنے رسول کے متعلق تمام
انبیاء صلی اللہ علیہم اجمعین سے لیا۔)

(زہری نے) کہا کہ ابو محمد عبد الملک بن ہشام نے کہا کہ ہم سے
زیادہ بن عبد اللہ بگانی نے محمد بن اسحق مطہری سے روایت بیان کی
انھوں نے کہا کہ جب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چالیس سال کے
ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے کیونکہ عالم کیلئے رحمت اور تمام لوگوں کے لئے بشارت دینے والا
بنام مبعوث فرمایا اور اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہر نبی سے جس کو آپ سے
پہلے مبعوث فرمایا۔ آپ پر ایمان لانے اور آپ کی تصدیق کرنے
اور آپ کے مخالفوں کے مقابل آپ کی امداد کرنے کا وعدہ لے لیا
تھا۔ اور ان سے یہ بھی وعدہ لیا تھا کہ ان پر جو لوگ ایمان لائیں اور ان کی

۱۔ (ب ج و) میں روح القدس ہے اور الف میں روح القسط ہے یعنی انصاف کی روح
(احمد محمودی)

۲۔ خط کشیدہ الفاظ (الف) میں نہیں ہیں۔

(احمد محمودی)

تصدیق کریں ان تک بھی یہ بات پہنچا دیں۔ چنانچہ آپ کے متعلق
اس بارے میں ان پر جو حق تھا انھوں نے پہنچا دیا۔ اللہ تعالیٰ محمد صلی اللہ
علیہ وسلم سے فرماتا ہے۔

وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ
وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ
وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي رَأَيْتُمْ
فَلَمْ تَلْحَمِلْتُمْ مِنْ عَهْدِي (قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا) وَأَنَا مَعَكُمْ
مِنَ الشَّاهِدِينَ۔

(اس وقت کو یاد کرو) جب اللہ نے
انبیاء سے پکا وعدہ لیا (اور ان الفاظ میں حکم دیا
کہ اے نبیوں) میں نے تم کو جو کتاب و حکمت دی
ہے (تو اس کا بے شک تقاضا یہ ہے کہ) پھر تمھارے پاس
کوئی رسول اس چیز کی تصدیق کرنے والا جو تمھارے ساتھ
ہے آئے تو تم ضرور اس پر ایمان لاؤ گے۔ اور ضرور اس
کی مدد کرو گے۔ پھر فرمایا کیا تم نے اس کو تسلیم کیا اور
میرا عہد (یا میرے عہد کا بار اٹھایا) قبول کر لیا۔ انھوں
نے کہا ہم نے تسلیم کیا۔ فرمایا تو گواہ رہو اور میں بھی تمھارے
ساتھ گواہوں میں سے ہوں۔

غرض اللہ تعالیٰ نے تمام نبیوں سے آپ کی تصدیق اور آپ
کے مخالفوں کے مقابلے میں آپ کی امداد کا عہد لیا اور انھوں نے

اس عہد کو ان لوگوں تک پہنچا دیا جو ان دونوں کتاب والوں دینیں اہل بیت
اور اہل توریت) میں سے ان انبیاء پر ایمان لائے اور ان کی تصدیق کی تھی

ان سچے خوابوں کا بیان جس سے نبی صلی اللہ

علیہ وسلم کی نبوت کی ابتدا ہوئی



ابن اسحق نے کہا کہ زہری نے عروہ بن زبیر کی روایت پر ذکر کیا ہے
جس کو انھوں نے عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ ام المومنین
نے ان سے بیان کیا کہ پہلی چیز جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ و
سلم کی (رسالت کی) ابتدا کی گئی وہ سچے خواب تھے۔ جب اللہ تعالیٰ
لے آپ کی بزرگی (کا اظہار) اور آپ کے ذریعے بندوں پر
رحمت نازل کرنی چاہی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نبی ہو
خواب دیکھتے وہ صبح صادق کی طرح ظاہر ہونے ایم المومنین
نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے تنہائی آپ کے لیے محبوب بستان دی تھی
اور کوئی چیز آپ کو تنہائی میں رہنے سے زیادہ پسندیدہ
نہ تھی۔

پتھروں اور درختوں کا نبی صلی اللہ علیہ

وسلم کو سلام کرتا

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے عبد الملک بن عبد اللہ بن ابی سفیان

ابن العلاء بن جاریہ الشافعی نے جو خوب یاد رکھتے والے تھے، بعض اہل علم سے روایت کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب رفع حاجت کے لیے نکلتے تو دور چلے جاتے۔ یہاں تک کہ کبھی سے آپ دور ہو جاتے اور مکہ کی گھاٹیوں اور وادیوں کے اندر پہنچ جاتے اور جس پتھر اور درخت کے پاس سے آپ گذرتے وہ اسلام علیک یا رسول اللہ کہتا۔ راوی نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے دہنے بائیں اور پیچھے تو جہ فرماتے۔ درختوں اور پتھروں کے سوا کسی کو نہ دیکھتے (غرض اس حالت پر آپ) اتنی مدت تک رہے جس مدت تک اللہ تعالیٰ نے چاہا۔ پھر رمضان کے مہینے میں بمقام حراء جبریل آئے۔ اور اللہ تعالیٰ کے پاس سے آپ کے اعزاز و اکرام کی وہ عظمت وہ شان والی چیز لائے جس کو سب جانتے ہیں۔

جبریل علیہ السلام کے آنے کی ابتدا

ابن اسحق نے کہا مجھ سے آل زبیر کے غلام وہب بن کیسان نے بیان کیا انھوں نے کہا کہ میں نے عبد اللہ بن الزبیر کو کہتے سنا وہ عبید بن عمر بن قنابہ اللیثی سے کہتے تھے کہ اسے عبد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جب جبریل علیہ السلام آئے تو نبوت کی ابتدا کا ظہور کس طرح ہوا۔ راوی نے کہا کہ میں موجود تھا۔ تو عبید نے عبد اللہ بن زبیر اور ان لوگوں سے حدیث بیان کر کے پوچھے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر سال ایک مہینہ حراء

۱۔ (الف) میں نہیں ہے۔

میں اعتکاف کیا کرتے تھے۔ اور یہ (بات) ان (عبادتوں) میں سے تھی جس کو جاہلیت میں بھی قریش عبادت کے طور پر (تحت) کیا کرتے تھے۔ اور تحت کے معنی تیر (نیک) کے ہیں۔ ابن اسحق نے کہا کہ ابوطالب کہتے ہیں۔

وَتَوْبَرُ وَمِنْ أَرْسَى شَبِيرًا مَكَانَهُ وَرَاقٍ لِيَرْقِي فِي حِرَاءٍ وَنَازِلٍ

اور جبل توبر کی (پناہ لیتا ہوں) اور اس ذات کی (پناہ لیتا ہوں) جس نے کوہ شبیر کو اس کی جگہ لشکر انداز کر دیا اور چڑھنے والے اور اترنے والے کی (پناہ لیتا ہوں) جو کوہ شبیر سے اس لیے اترتا ہے تاکہ کوہ حراء پر چڑھ جائے۔ ابن ہشام نے کہا کہ عرب کحت و تحت دونوں لفظ استعمال کرتے ہیں اور ان دونوں لفظوں سے ان کی مراد ضعیفہ اختیار کرتا (ہی) ہوتی ہے۔ وہ سنے کو بیٹے سے بدل دیتے ہیں۔ جس طرح جلف اور جدت دونوں لفظوں

لے۔ اصل میں اعتکاف کا لفظ نہیں ہے بلکہ ”یجاور“ ہے جس کے معنی تقریباً اعتکاف ہی کے ہیں۔ نزل صرف اتنا ہے کہ اگر کوئی دنیا کے مشغلے چھوڑ کر مسجد میں بیٹھے تو اس کو اعتکاف کہا جاتا ہے۔ اور مسجد کے علاوہ کسی دوسری جگہ بیٹھے تو اسے مجاورۃ کہتے ہیں یعنی اعتکاف کے لیے مسجد کی شرط ہے اور مجاورۃ کے لیے مسجد کی شرط نہیں۔ چونکہ اردو میں مجاورۃ کا لفظ مستعمل نہیں ہے اس لیے میں نے اعتکاف کا لفظ استعمال کیا ہے تاکہ عام فہم ہو۔ (مترجم از ہیلی)

یہ تذکارہ بالاشعر کے سمجھانے کے لیے ہیلی نے ابن عبد البر کا یہ بیان لکھا ہے کہ کوہ حراء حرم کے ان پہاڑوں میں ہے جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پکارا تھا کہ یا رسول اللہ آپ میری جانب تشریف لائیے۔ جبکہ آپ کوہ شبیر پر تھے۔ اور کوہ شبیر آپ سے کہا تھا کہ آپ مجھ پر سے اتر جائیے کیونکہ مجھے خوف ہے کہ میں آپ مجھ پر قتل کر دے جائیں کہ مجھ پر بھی عذاب ہوگا۔ (مترجم از ہیلی)

سے مراد قبر ہوتی ہے۔ روۃ العجاج نے کہا ہے۔

لوکان احجاری مع الاجداف

اگر میرے پتھر قبروں کے ساتھ ہوتے

اجداف سے مراد اجداث ہے جس کے معنی قبریں ہیں۔ یہ بیت اس کے بجز جز کے قصیدے میں کی ہے تا اور ابو طالب کی بیعت بھی ان کے ایک قصیدے میں کی ہے جس کا ذکر انشا اللہ اس کے موقع پر کروں گا۔

ابن ہشام نے کہا کہ مجھ سے ابو عبیدہ نے کہا کہ عرب تم کے بجائے قبم کہتے ہیں اور تم کو فے سے بدل دیتے ہیں۔

ابن السحق نے کہا کہ مجھ سے وہب بن گیسان نے بیان کیا کہ عبیدہ نے مجھ سے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسی مہینے میں سال اعتکاف فرماتے اور جو مسکین آتا اسے کھانا کھلاتے اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اس مہینے کا اعتکاف پورا فرماتے اور لوٹتے تو اپنے گھر میں داخل ہونے سے پہلے کعبۃ اللہ کا سات بار یا اللہ جس قدر چاہتا طواف فرماتے اس کے بعد اپنے گھر لوٹتے۔ یہاں تک کہ اس سال جس میں اللہ تعالیٰ نے آپ کو مبعوث فرمایا۔ جب وہ مہینہ آیا جس میں اللہ تعالیٰ نے آپ کو سر فراز فرمانے کا ارادہ فرمایا اور وہ مہینہ رمضان کا تھا تو جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اعتکاف کے لیے نکلا کرتے تھے عراکی جانب نکلے اور آپ کے ساتھ آپ کی اہلیہ بھی تھیں۔ یہاں تک کہ جب وہ رات آئی جس میں اللہ تعالیٰ نے آپ کو رسالت سے سر فراز فرمایا اور اس کے ذریعے بندوں پر رحم فرمایا۔ جبریل علیہ السلام اللہ تعالیٰ کا حکم

لے۔ اس مصرع کا اہل اور ما بعد کیا ہے نہیں ملا۔ اس لیے اس کا مطلب بھی سمجھ میں نہ آیا۔ لے۔ الف میں نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

لیے ہوئے آئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔

فَجَاءَنِي جِبْرِيلُ وَأَنَا نَائِمٌ يَتَمَطَّى مِنْ دِيْبَاجٍ فِيهِ كِتَابٌ

میرے پاس جبریل اس وقت جب میں سو رہا تھا۔ اور

ایک ریشمی کپڑا لائے جس پر کچھ لکھا تھا۔

فَقَالَ: اقْرَأْ، قَالَ: قُلْتُ: مَا أَقْرَأُ، قَالَ: فَعَنَّنِي بِهِ حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ الْمَوْتُ

تو ارسلنی فقال: اقْرَأْ، قَالَ: قُلْتُ: مَا أَقْرَأُ، قَالَ: فَعَنَّنِي بِهِ حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ الْمَوْتُ

تو ارسلنی فقال: اقْرَأْ، قَالَ: قُلْتُ: مَاذَا أَقْرَأُ، قَالَ: فَعَنَّنِي بِصَحْتِي ظَنَنْتُ أَنَّهُ الْمَوْتُ

تو ارسلنی فقال: اقْرَأْ، قَالَ: قُلْتُ: مَاذَا أَقْرَأُ، قَالَ: فَعَنَّنِي بِصَحْتِي ظَنَنْتُ أَنَّهُ الْمَوْتُ

أَنْ يَعُودَ لِي بِمِثْلِ مَا صَنَعَ لِي فَقَالَ: اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ الْإِنْسَانَ

مِنْ عَلَقٍ اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ

يَعْلَمُ۔

پھر کہا پڑھئے۔ فرمایا میں نے کہا میں پڑھا نہیں کرتا

(یعنی مجھے پڑھنا نہیں آتا) تو انھوں نے مجھے اس کے

پڑھنے پر مجبور کیا یا تنگ کیا یا مجھے اس کے لیے

پکڑ کر بھینچا یہاں تک کہ میں نے خیال کیا کہ اب موت ہے۔

پھر انھوں نے مجھے چھوڑ دیا اور کہا پڑھئے پھر میں نے کہا میں پڑھا

نہیں کرتا۔ فرمایا پھر انھوں نے مجھے اس کے پڑھنے پر تنگ کیا (یا مجھے

۱۔ لفظ ذا (الف) میں اس جگہ نہیں ہے۔

بھینچا) یہاں تک کہ میں نے خیال کیا کہ اب موت ہے۔ پھر مجھے چھوڑ دیا۔ پھر کہا پڑھئے۔ فرمایا۔ میں نے کہا۔ کیا پڑھوں فرمایا۔ پھر انھوں نے مجھے تنگ کیا (یا بھینچا) حتیٰ کہ میں نے خیال کیا کہ اب موت ہے پھر انھوں نے مجھے چھوڑ دیا اور کہا پڑھئے فرمایا میں نے کہا کیا پڑھوں میں یہ بات صرف اس لیے کہہ رہا تھا کہ اون سے چھوٹ جاؤں کہ کہیں پھر ویسا ہی نہ کریں جیسا انھوں نے (پہلے) میرے ساتھ کیا تھا۔ پھر انھوں نے کہا۔ اپنے پروردگار کے نام سے پڑھئے جس نے تخلیق کی پلانہ اندازہ کیا (اور) انسان کو ذرا اسی چیز سے یا ایک تعلق کی وجہ سے یا پست خون سے یا جو تک کی سی شکل سے پیدا کیا۔ پڑھئے آپ کا پروردگار تو بڑی شان والا ہے۔ جس نے قلم کے ذریعے تعلیم دی۔ انسان کو وہ باتیں سکھائیں جن سے وہ ناواقف تھا۔

فَقَرَأْتُهَا ثُمَّ انْتَهَى فَأَنْصَرَفَ عَنِّي وَهَبَيْتُ مِنْ نَوْفِي فَكَأَمَّا

كُتِبَتْ فِي قَلْبِي كِتَابًا قَالَ فَخَرَجْتُ حَتَّى إِذَا كُنْتُ فِي

وَسْطٍ مِنَ الْجَبَلِ سَمِعْتُ صَوْتًا مِنَ السَّمَاءِ يَقُولُ يَا مُحَمَّدُ

أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ وَأَنَا جِبْرِيلُ قَالَ فَرَفَعْتُ رَأْسِي إِلَى السَّمَاءِ

أَنْظُرُ فَإِذَا جِبْرِيلُ فِي صُورَةِ رَجُلٍ صَابٍ قَدَمَيْهِ فِي

أَفْقِ السَّمَاءِ يَقُولُ يَا مُحَمَّدُ أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ وَأَنَا جِبْرِيلُ

قَالَ فَوَقَفْتُ أَنْظُرَ إِلَيْهِ فَمَا أَتَقَدَّمُ وَمَا أَتَأْخُرُ وَخَبَلْتُ
 أَصْرَفَ وَجْهِ عَنِّي فِي آفَاقِ السَّمَاءِ قَالَ فَلَا أَنْظُرُ فِي
 نَاحِيَةٍ مِنْهَا إِلَّا رَأَيْتُهُ كَذَلِكَ فَمَازِلْتُ وَاقِفًا مَا
 أَتَقَدَّمُ أَمَا هِيَ وَمَا أَرْجِعُ وَرَأَيْتُ حَتَّى بَعَثْتُ خَدِيجَةَ
 رَسُولَهَا فِي طَلْبِي فَبَلَغُوا عَلَيَّ مَكَّةَ وَرَاجِعُوا إِلَيْهَا وَ
 أَنَا وَاقِفٌ فِي مَكَانِي ذَلِكَ ثُمَّ أَنْصَرَفَ عَنِّي وَأَنْصَرَفْتُ
 رَاجِعًا إِلَى أَهْلِي حَتَّى أَتَيْتُ خَدِيجَةَ فَجَلَسْتُ إِلَى فِخْذِهَا
 مُضْطَجِعًا إِلَيْهَا فَقَالَتْ يَا أَبَا الْقَاسِمِ أَيْنَ كُنْتَ فَوَاللَّهِ
 لَقَدْ بَعَثْتُ رَسُولِي فِي طَلْبِكَ حَتَّى يَبْلُغُوا عَلَيَّ مَكَّةَ وَرَاجِعُوا إِلَيَّ
 ثُمَّ حَدَّثَنِي بِأَلَّذِي رَأَيْتُ فَقَالَتْ أَبَشِّرِي يَا ابْنَ عَمٍّ وَابْنَتُ
 فَوَالَّذِي نَفْسُ خَدِيجَةَ بِيَدِهِ إِنِّي لَا رَجُوانَ تَكُونُ
 نَبِيَّ هَذِهِ الْأُمَّةِ

پھر میں نے انہیں پڑھا اور پھر یہ بات ختم ہو گئی

تو وہ میرے پاس سے چلے گئے۔ اور میں اپنی نیند سے
 بیدار ہو گیا اور گویا وہ میرے دل میں اچھی طرح لکھا تھا
 فرمایا۔ پھر میں نکلا یہاں تک کہ جیب میں پہاڑ کے وسط
 میں تھا تو ایک آواز سنی وہ آواز کہہ رہی تھی اے محمد آپ
 اللہ کے رسول ہیں اور میں جبریل ہوں۔ فرمایا۔ تو
 میں نے دیکھنے کے لیے اپنا سر آسمان کی جانب اٹھایا
 تو کیا دیکھتا ہوں کہ آسمان کے کنارے پر ایک آدمی کی شکل
 میں جبریل ہیں جن کے پاؤں صاف ہیں وہ کہہ رہے
 ہیں اے محمد آپ اللہ کے رسول ہیں اور میں جبریل
 ہوں فرمایا میں ان کی طرف دیکھتا کھڑا رہ گیا تہ آگے
 بڑھتا ہوں نہ پیچھے ہٹتا ہوں اور میں اپنی توجہ ان کی
 جانب سے پھیر کر آسمان کے کنارے ڈال رہا ہوں۔
 فرمایا تو آسمان کے جس کو نے میں نظر ڈالتا ہوں تو انھیں کو
 اسی حالت میں دیکھتا ہوں پس میں اسی حالت میں کھڑا
 ہو گیا نہ اپنے سامنے کی جانب بڑھتا ہوں اور نہ اپنے
 پیچھے کی طرف لوٹتا ہوں یہاں تک کہ میری تلاش میں خدیجہ
 نے اپنے آدمی بھیجے تو وہ مکہ کے بلند مقام تک پہنچے اور پھر وہ واپس
 ہو گئے اور میں اپنی اسی جگہ تھا پھر وہ (جبریل) میرے پاس سے چلے گئے اور
 میں بھی اپنے گھر والوں کی طرف چلا آیا۔ یہاں تک کہ
 خدیجہ کے پاس پہنچا۔ تو ان کے زانو کے پاس بیٹھ گیا اور ان کی
 طرف جھک پڑا تو انھوں نے کہا اے ابوالقاسم آپ کہاں
 تھے۔ اللہ کی قسم میں نے آپ کی تلاش میں اپنے آدمی
 بھیجے یہاں تک کہ وہ مکہ کے بلند حصہ تک پہنچ کر میری طرف
 واپس بھی آگئے۔ پھر میں نے ان سے اس چیز کا
 بیان کیا جو میں نے دیکھا تھا تو انھوں نے کہا اے

میرے چچا کے فرزند خوش ہو جائے اور ثابت قدمی اختیار فرمائیے۔ قسم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں خدیجہ کی جان ہے۔ بے شک میں اس بات کی امید رکھتی ہوں کہ آپ اس امت کے نبی ہوں گے۔

لے پھر وہ اٹھ کھڑی ہوئیں اور اپنے کپڑے پہن لیے اور ورقہ ابن نوفل بن اسد بن عبد العزی بن قصى کی جانب چلی گئیں جو ان کے چچا زاد بھائی تھے۔ اور ورقہ نے دین نصرانی اختیار کر رکھا تھا اور کتابیں پڑھتی تھیں اور توریت و انجیل والوں کی باتیں سنتے رہے تھے پھر جناب خدیجہ نے ان سے وہ سب باتیں بیان کیں جن کے دیکھنے اور سننے کی خیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دی تھی۔ تو ورقہ بن نوفل نے کہا۔ قدوس قدوس پاک ہے پاک ہے قسم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں ورقہ کی جان ہے۔ اے خدیجہ اگر تو نے مجھ سے سچ کہا ہے تو ناموس اکبر جو موسیٰ کے پاس آیا کرتا تھا وہ ان کے پاس آ پہنچا۔ اور بے شک وہ اس امت کے نبی ہیں تم ان سے کہہ دو کہ ثابت قدمی اختیار کریں۔ تو خدیجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب لوٹ آئیں۔ اور آپ سے ورقہ بن نوفل کے باتیں بیان کیں۔ پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا اعتکاف پورا فرمایا تو لوٹے اور ویسا ہی کیا جیسا آپ کیا کرتے تھے کہ کعبۃ اللہ سے ابتدا کی۔ اس کا طواف فرمایا۔ تو ورقہ بن نوفل آپ سے اسی حالت میں ملے کہ آپ کعبۃ اللہ کا طواف فرما رہے تھے تو کہا اے میرے بھائی کے بیٹے جو مجھ سے تم نے دیکھا اور سنا وہ مجھ سے تو بیان کرو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے بیان فرمایا تو ورقہ نے کہا اس ذات کی قسم

۱۔ خط کشیدہ الفاظ (الف) میں نہیں ہیں۔ (د احمد محمودی)

جس کے ہاتھ میں میری جان ہے آپ اس امت کے نبی ہیں۔
 بے شک آپ کے پاس وہ ناموس اکبر آگیا جو موسیٰ کے
 پاس آتا تھا۔ اور اب آپ کو جھٹلایا جائے گا۔ اور
 آپ کو تکلیف پہنچائی جائے گی۔ اور آپ کو خارج البلد
 کیا جائے گا۔ اور آپ سے جنگ کی جائے گی۔ اور اگر
 مجھے وہ دن نصیب ہو تو میں ضرور اللہ کی مدد کروں گا۔ پھر انھوں نے اپنا
 سر جھکایا اور آپ کے تالو کو بوسہ دیا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے
 گھر تشریف لائے۔ (یہاں سے روایت کا تھوڑا حصہ بمثل خاص حذف کیا گیا ہے)۔

قرآن کے اترنے کی ابتدا

ابن اسحق نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی کے
 نازل ہونے کی ابتداء ماہ رمضان میں ہوئی۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِلنَّاسِ

وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ

رمضان وہ مہینہ ہے جس میں قرآن لوگوں کے لیے
 (مستقیم) ہدایت بنا کر اور (حق کو باطل سے) ممتاز کرنے والی
 اور راستہ بتانے والی روشن دلیلوں کے ساتھ اتارا گیا۔

اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ لَيْلَةٌ

الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ تَنْزِيلُ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحُ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ

مِنْ كُلِّ أَمْرٍ سَلَامٌ هِيَ حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ

ہم نے اسے شب قدر میں اتارا ہے۔ تجھے کیا معلوم کہ شب قدر کیا ہے۔ یہ شب قدر ہزار راتوں سے بہتر ہے۔ اس میں فرشتے اور روح اپنے پروردگار کے حکم سے (جیسے) حکم کے ساتھ اترتے ہیں کہ وہ سلاستی ہے طلوع فجر تک اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

حَمْدُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنذِرِينَ

فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ أَحْكَمٍ أَمْرًا مِنْ عِنْدِنَا إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ

ہم روشن کتاب کی قسم ہم نے اسے مبارک رات میں اتارا ہے۔ بے شبہ ہم (جسے انجام سے) ڈرانے والے رہے ہیں۔ اس (رات) میں حکمت والی ہر ایک ایسی بات جو ہمارے پاس کی ہوتی ہے واضح اور ممتاز کر دیجاتی ہے۔ ہم ہمیشہ اپنے پیام بھیجنے والے ہی رہے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ

يَوْمَ اتَّخَذَ الْجُحُفَانِ

اگر تم اللہ اور اس چیز پر ایمان لائے ہو جس کو ہم نے اپنے بندے پر امتیاز کے روز جس روز دو جماعتیں بمقابل ہو گئی تھیں۔ نازل فرمایا (تو جان لو کہ غنیمت کے احکام مذکورہ بالا ہیں اور اس کی تعمیل کرو)

اور ان (دونوں جماعتوں) سے مراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مشرکوں کا بدر کے روز کا مقابلہ ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے ابو جعفر محمد بن علی بن حسین رضی اللہ عنہ نے بیان فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مشرکوں کا مقابلہ مقام بدر میں جمعہ کے روز شہرہ رمضان کی صبح میں ہوا۔

ابن اسحق نے کہا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب وحی آتی رہی، اور آپ اللہ پر ایمان رکھتے والے اور جو کچھ اس کی جانب سے آپ پر آیا۔ اس کو سچا جانتے والے تھے۔ آپ نے اس کو اپنی پوری تو جہ سے قبول فرمایا۔ اور جو بار اس کی جانب سے آپ پر ڈالا گیا اس کو باوجود بعض لوگوں کی رضا مندی اور بعض لوگوں کی ناراضی کے برداشت فرمایا۔ قوم کے اس مخالفانہ سلوک اور اس طرز عمل کے سبب سے، جو انبیاء کے پیام کے رد عمل کے طور پر اس سے ظاہر ہو رہا ہے، نبوت کے بوجھ اور ذمہ داری کے اٹھانے کی استطاعت اور برداشت کی قوت بجز اولوالعزم اور صاحب قوت رسولوں کے دوسروں میں نہیں ہوا کرتی۔ اور وہ بھی اللہ تعالیٰ کی امداد اور توفیق سے۔ راوی نے کہا کہ غرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خدائی احکام پر باوجود اپنی قوم کی مخالفت اور ایذا رسانی کے چل پڑے۔

حدیچہ بنت خویلد رحمہا اللہ کا اسلام اختیار کرنا

حدیچہ بنت خویلد آپ پر ایمان لائیں اور ان چیزوں کی تصدیق کی جو آپ کے پاس اللہ عز و جل کے پاس سے آئی تھیں اور آپ کے معاملے میں انھوں نے آپ کی امداد کی۔ اللہ عز و جل اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے اور آپ کے پاس اللہ تعالیٰ کے پاس سے آئی ہوئی چیزوں پر تصدیق کرنے والوں میں سب سے پہلی وہی تھیں۔ انھیں کے سبب سے اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کے کام میں آسانی پیدا کر دی مخالفوں کی تکذیب

اور ناپسندیدہ باتوں کے سننے سے آپ کو صدمہ ہوتا تو اللہ تعالیٰ اس حزن و غم کو انھیں کے ذریعے دور فرماتا جب آپ جناب خدیجہ کی طرف تشریف لاتے تو وہ آپ کو ثابت قدمی کی جانب متوجہ کرتیں۔ اور آپ کے بار کو ہلکا کرتیں۔ وہ آپ کی تصدیق کرتیں تو لوگوں کا مذکورہ برتاؤ آپ پر آسان ہو جاتا۔ اللہ تعالیٰ ان پر رحم فرمائے۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے ہشام بن عروہ نے اور انھوں نے اپنے والد عروہ سے انھوں نے عبد اللہ بن جعفر بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔ انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں خدیجہ کو ایک قصیب (کھوکھلے موتی آگے گھر) کی خوش خیری دوں جس میں نہ شور ہے نہ تکلیف۔ (ابن ہشام نے کہا کہ) مجھ سے ایسے شخص نے بیان کیا جس پر میں بھروسہ رکھتا ہوں۔ کہ جبریل علیہ السلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہا کہ خدیجہ کو ان کے رب کی طرف کا سلام پہنچا دے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے خدیجہ یہ جبریل ہیں۔ تمہارے پروردگار کا سلام تمہیں پہنچا رہا ہے میں تو جناب خدیجہ نے کہا کہ اللہ تو خود سلام ہی ہے اور (رب کو) سلامتی اسی کی جانب سے ملتی ہے۔ جبریل پر بھی سلام ہو۔

وحی کا چند دن کے لیے رک جانا اور سورۃ ضحیٰ کا نزول

ابن اسحق نے کہا کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ مدت کے لیے وحی رک گئی یہاں تک کہ آپ کو یہ بات بہت شاق لگڑی اور آپ کو اس سے صدمہ ہوا۔ پھر آپ کے پاس جبریل سورہ ضحیٰ لے کر آئے جس میں آپ کا پروردگار آپ سے قسم کھا کر خطاب فرماتا ہے۔ حالانکہ اس نے اس شاندار چیز کے ذریعے آپ کو اعزاز و اکرام کے مراتب عنایت فرمائے۔

کہ آپ کے پروردگار نے نہ آپ کو چھوڑا نہ آپ سے ناراض ہوا۔
پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

وَالضُّحَىٰ وَاللَّيْلُ إِذَا سَجَىٰ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ

آفتاب کی بلندی کے وقت کی قسم اور رات کی قسم
جب کہ وہ سبساں ہو گئی۔ تجھ سے پروردگار نے علوہ کی
اختیار کی نہ ناراض ہوا فرماتا ہے کہ نہ اس نے تجھ سے تعلق
ترک کیا کہ تجھ کو چھوڑ دے نہ وہ تجھ سے ناراض ہوا جب
سے کہ تجھ سے محبت کی۔

وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَىٰ

اور بے شک تیرے لیے بعد کی حالت بہتر ہے
پہلی حالت سے یعنی تیری جو حالت میرے پاس لوٹ کر آنے کے
بعد کی ہوگی وہ تیرے لیے بہتر ہوگی یہ نسبت اس اعزاز
واکرام کے جو میں نے دنیا میں تجھے عنایت فرمایا ہے۔

وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ

اور بے شک عنقریب تیرا پروردگار تجھ کو دے گا
ایسا دے گا کہ تو راضی ہو جائے گا۔ یعنی دنیا کی وسعت
فہمندی اور آخرت کا ثواب

أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَىٰ وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ

وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَىٰ

کیا اس نے تجھ کو یتیم پایا تو پناہ نہیں دی اور

تجھ کو سرگرداں پایا تو رہنمائی نہیں کی اور تجھ کو نادار پایا تو بے نیاز نہیں بنا دیا۔

اللہ تعالیٰ آپ کی ابتدائی حالت کا اظہار فرماتا ہے کہ سر دست بھی اس نے آپ کو کیسا اعزاز عنایت فرمایا ہے آپ کی قیمتی ناداری اور سرگردانی میں اس کا کیا احسان رہا اور مذکورہ تمام حالات سے اس نے اپنی رحمت کے ذریعے کیسے نجات دلائی۔

(ابن ہشام نے کہا کہ) سبھی کے معنی سکون کے ہیں (خاموش بے حرکت سنان ہوا)۔

اسیہ بن ابی الصلت نے کہا ہے۔

إِذَا أَتَى مَوْهِنًا وَقَدْ نَامَ صَحْبِي وَسَجَى النَّيْلُ بِالظَّلَامِ الْبَهِيمِ

اس وقت کو یاد کرو جب کہ وہ آدھی رات کے بعد آیا اور میرے ساتھ سو گئے تھے۔ اور رات اندھیرا ہو جانے سے سنان ہو گئی تھی۔

یہ بیت اس کے ایک قصیدے میں کی ہے اور آنکھ کی جب ٹکٹکی بندھ جاتی ہے اس کو ساجیہ اور سبھی طرف ہا کہتے ہیں۔ جریر نے کہا ہے۔

وَلَقَدْ رَمَيْتُكَ حِينَ رُحْنِ بَأْعَيْنِ كَوَيْفَتَانِ مِنْ خَلْلِ السُّتُورِ سَوَاحِي

جب وہ عورتیں جانے لگیں تو (انھوں نے) پرے کی درزوں میں سے ٹکٹکی بندھی ہوئی آنکھوں سے ایسے تیر مارے جو مارھی ڈالتے ہیں۔

اور یہ بیت اس کے ایک قصیدے کی ہے۔ اور عائِل کے معنی فقیر کے ہیں۔ ابو خراش مذہبی نے کہا ہے۔

إِلَى بَيْتِهِ يَا وَيَّ الضَّرِيكَ إِذَا شَأْنًا وَمُسْتَجِبٌ بِأَلِي الدَّرِيسِ بَيْنَ عَائِلٍ

۱۔ عائِل کی جمع عالة اور عیل ہے۔

جب قحط ہوتا ہے تو بد حال فقیر مسافر میاں کھیلے
پھٹے پرانے کپڑوں والے نادار اسی کے گھر میں پناہ لیتے
ہیں

اور یہ بیت اس کے قصیدے میں کی ہے جس کا ذکر انشاء اللہ تعالیٰ
اس کے موقع پر کروں گا۔ اور عائِل اس شخص کو بھی کہتے ہیں جو کنبے کی
دیکھ بھال اور پرورش کرتا ہے۔ اور ڈرنے والے کو بھی عائِل کہا جاتا ہے۔
اللہ تعالیٰ کی کتاب میں ہے۔

ذَلِكَ أَدْنَى الْأَتَقُولُوا

ان احکام کی فرماں برداری زیادہ نزدیک کرنیوالی
ہے اس حالت سے کہ تم عیال دار اور گرانبار نہ ہو جاؤ۔
اور ابوطالب نے کہا ہے۔

مِيزَانٍ قِسْطٍ لَا يَحْسُ شَعِيرَةً لَهُ شَاهِدٌ مِنْ نَفْسِهِ غَيْرُ عَائِلٍ

انصاف کی ایسی ترازو میں تول کر جو جو بھر کی کمی بھی
نہیں کرتی جس کے متعلق خود اس کا ضمیر گواہی دے کہ وہ سزا
ظالمانہ نہیں۔

اور یہ بیت اس کے ایک قصیدے میں کی ہے ان شاء اللہ تعالیٰ
اس کا ذکر اس کے موقع پر کروں گا اور عائِل کے معنی بار ڈالنے والے اور
عاجز کر دینے والے کے بھی ہیں۔ لوگ کہتے ہیں قلد عائِلی هذا الامر۔
یعنی یہ کام مجھ پر بار ہو گیا۔ اس نے مجھے عاجز کر دیا ہے۔ فزوق کہتا ہے۔

تَرَى الْغُرَّ الْجَارِحَ مِنْ قُرْشٍ إِذَا مَا الْأَمْرُ فِي الْحِذِّانِ عَالَا

لہ۔ ملاحظہ ہو صفحہ (۲۸۹) نسخہ (ب)

جب کوئی معاملہ کم عمروں از جوانوں پر بار ہو جائے
تو تو قریش کے چمکتے چہرے والوں کو اس کی جانب پھینٹے ہوئے
دیکھیں گے۔

یہ بیت اس کے ایک قصیدے میں کی ہے۔

فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَهْزِرْ وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ

لیکن یتیم (وہ تو ایسی قابل رحم ہستی ہے کہ) تم اس
کو مجبور نہ کرو اور لیکن مانگنے والا اس کو کبھی نہ جھڑکو۔

یعنی اپنی قوت اور بڑائی جتانے والے (اول جہول) بکنے والے
اللہ تعالیٰ کے بندوں میں سے کمزوروں پر سخت دلی کرنے والے
نہ ہو جاو۔

وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ

اور لیکن اپنے پروردگار کی نعمت (یعنی قرآن و
نبوت) وہ تو ایسی چیز ہے کہ تم (انہیں لوگوں سے خوب)
بیان کرو۔

یعنی اللہ تعالیٰ کے پاس سے نبوت کی جو نعمت اور عزت آپ
کو ملی ہے اس کو بیان کیجئے اور اس کی جانب لوگوں کو بلائیے۔ پس
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان باتوں کو جنہیں اللہ تعالیٰ نے آپ پر
اور آپ کی نبوت کے ذریعے تمام بندوں پر انعامات فرمائے تھے
تنہائی میں ان لوگوں سے بیان فرمانے لگے۔ جو آپ کے پیچھے والوں
میں سے آپ پر بھروسہ کرنے والے تھے۔

فرض نماز کی ابتدا

اور جب آپ پر نماز فرض ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

نماز پڑھی (اور ختم کر کے) سلام پھیرا۔ اللہ تعالیٰ کی رحمت، برکت اور سلام آپ پر بھی ہوا اور ان سب پر بھی۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے صالح بن کیسان نے عروہ بن الزبیر سے انھوں نے عائشہ رضی اللہ عنہا سے بیان کیا۔ کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جب پہلے پہل نماز فرض ہوئی تو پھر نماز کی دو دو رکعتیں فرض ہوئیں۔ اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے ان کو پورا کر کے حضرت میں چار مقرر فرمایا۔ اور سفر میں ان کی ابتدائی فرضیت دو رکعت برقرار رہی۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے بعض اہل علم نے بیان کیا کہ نماز جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر فرض ہوئی تو جبریل آئے۔ ایسے وقت میں کہ آپ مکہ کے بلند حصے پر تھے پھر وادی کے ایک کنارے۔ اپنی ایڑی سے ٹھکرایا۔ تو وہاں ایک چشمہ بہ نکلا۔ جبریل علیہ السلام نے وضو فرمایا۔ اس حالت میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو ملاحظہ فرما رہے تھے تاکہ آپ کو بتائیں کہ نماز کے لیے طہارت کس طرح کی جائے۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی وضو فرمایا۔ جس طرح جبریل کو وضو کرتے ملاحظہ فرمایا تھا۔ پھر آپ کو لیکر جبریل کھڑے ہو گئے۔ اور آپ کو ساتھ لیکر نماز پڑھی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ان کے ساتھ نماز پڑھی۔ پھر جبریل علیہ السلام لوٹ گئے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خدیجہ کے پاس تشریف لائے۔ اور ان کے (سامنے) اسی طرح وضو فرمایا جیسا کہ آپ کو جبریل نے بتایا تھا تاکہ خدیجہ کو بتائیں کہ نماز کے لیے طہارت کیسے کی جاتی ہے۔ خدیجہ نے بھی اسی طرح وضو کیا جیسا آپ نے وضو فرمایا تھا۔ پھر خدیجہ کو لے کر آپ نے نماز پڑھی جس طرح آپ کو لیکر جبریل نے نماز پڑھی تھی۔ پس خدیجہ نے آپ کے ساتھ نماز پڑھی۔

۱۔ (الف) میں نہیں ہے۔

۲۔ (الف) میں نہیں ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے عتبہ بن مسلم بنی تمیم کے غلام نے نافع بن
 جبیر بن مطعم سے بیان کیا اور نافع ابن عباس سے بہت روایتیں کیا کرتے
 تھے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نماز فرض کی گئی تو آپ کے
 پاس جبیر بن ثیل علیہ السلام آئے اور آپ کو ساتھ لیکر نماز پڑھی جب کہ
 آفتاب (سمت الراس سے) مائل ہو چکا تھا پھر آپ کو ساتھ لیکر نماز عصر
 پڑھی جبکہ آپ کا سایہ (طول میں) آپ کے مثل تھا۔ پھر آپ کو ساتھ لیکر
 مغرب کی نماز پڑھی جب کہ سورج ڈوب گیا پھر آپ کو ساتھ لیکر نماز عشا
 پڑھی جب کہ شفق نہ رہی۔ پھر آپ کو ساتھ لے کر صبح کی نماز پڑھی جب کہ
 فجر طلوع ہوئی۔ پھر وہ آپ پاس آئے اور آپ کو لے کر دوسرے روز
 نماز پڑھی جبکہ آپ کا سایہ (طول میں) آپ کے مثل تھا۔ پھر آپ کو ساتھ
 لیکر نماز عصر پڑھی جبکہ آپ کا سایہ (آپ کے طول کا) دوناتھا۔ پھر آپ کو
 ساتھ لیکر نماز مغرب پڑھی جب سورج ڈوب چکا تھا۔ اور گزشتہ کل ہی
 کا وقت تھا۔ پھر آپ کو ساتھ لیکر اس کے بعد والی عشا کی نماز (اس وقت)
 پڑھی جب رات کا ابتدائی تہائی حصہ گزر چکا تھا۔ پھر آپ کو ساتھ لیکر
 (اس وقت) صبح کی نماز پڑھی جب صبح خوب روشن ہو چکی تھی اور سورج
 ابھی نہیں نکلا تھا۔ پھر کہا۔ اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم وقت نماز) آپ
 کی آج کی نماز اور آپ کی کل کی نماز کے درمیان ہے۔

۲۴۴
 مردوں میں سب سے پہلے علی بن ابی طالب

رضی اللہ عنہ کا اسلام اختیار کرنا

ابن اسحق نے کہا کہ پہلا مرد جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لایا

اور آپ کے ساتھ نماز پڑھی اور اس چیز کی تصدیق کی جو آپ کے پاس اللہ تعالیٰ کی جانب سے آئی تھی۔ علی بن ابی طالب علیہ السلام ابن عبد المطلب بن ہاشم تھے آپ پر اللہ کی رضا مندی اور سلام ہوا اور آپ کی عمر اس وقت دس سال کی تھی اور علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ پر جو انعامات اللہ تعالیٰ نے کیے ان میں سے یہ بھی ایک تھا کہ آپ اسلام کے پہلے ہی سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گود میں تھے۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے عبد اللہ بن ابی نجیح نے مجاہد بن جابر ابن ابی الجراح سے یہ روایت بیان کی انہوں نے کہا کہ علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ پر اللہ تعالیٰ کی نعمتوں میں سے جو اللہ تعالیٰ نے ان پر احسان فرمایا اور ان کے ساتھ بھلائی کا ارادہ فرمایا ایک نعمت یہ تھی کہ جب قریش پر قحط کی آفت آئی اور ابو طالب بہت بال بچوں والے تھے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے چچا عباس سے جو بنی ہاشم میں سب سے زیادہ خوش حال تھے فرمایا۔

يَا عَبَّاسُ إِنَّ أَخَاكَ أَبَا طَالِبٍ كَثِيرُ الْعِيَالِ وَكَثُرُ أَصَابِ
الْمَنَاسِ مَا تَرَى مِنْ هَذِهِ الْأَزْمَةِ، فَانْطَلِقْ بِنَا إِلَيْهِ فَلْنُخَفِّفْ عَنْهُ
مِنْ عِيَالِهِ لَنُخْذِمَ مِنْ بَنِيهِ رَجُلًا وَنَأْخُذَ أَنْتَ رَجُلًا فَتُكَلِّمُنَا عَنْهُ

اے عباس تمہارا بھائی ابو طالب بہت بال بچوں والا ہے اور اس قحط کی وجہ سے لوگوں پر جو مصیبت آئی ہے وہ تو تم دیکھ رہے ہو پس ہمارے ساتھ چلو کہ ان کے بوجھ کو کچھ ہلکا کریں۔ ان کے بچوں میں سے ایک کو میں لیے لیتا ہوں اور ایک کو تم لے لو کہ ہم ان کی جانب سے ان کی دیکھ بھال کریں تو عباس نے کہا۔

اچھا اور دونوں ابوطالب کے پاس آئے۔ دونوں نے ان سے کہا ہم چاہتے ہیں کہ آپ کے بچوں کے بارے میں سے آپ پر سے کچھ ہلکا کر دیں۔ اس وقت تک کہ اس آفت سے لوگ نجات پائیں جس میں وہ مبتلا ہیں۔ انھوں نے ان سے کہا تم عقیل کو میرے پاس چھوڑ دو (اور) جو چاہو کرو۔ (ابن ہشام نے کہا کہ) عقیل ہی کو طالب بھی کہا جاتا تھا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے علی رضی اللہ عنہ کو لے لیا اور انھیں اپنے ساتھ رکھا۔ اور عباس نے جعفر کو لیا اور اپنے ساتھ رکھا۔ پس علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی کے ساتھ رہے۔ یہاں تک کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے آپ کے پاس نبوت کا پیام بھیجا تو علی رضی اللہ عنہ نے آپ کی پیروی کی اور آپ پر ایمان لائے۔ اور آپ کی تصدیق کی اور جعفر عباس ہی کے پاس رہے۔ یہاں تک کہ اسلام اختیار کیا اور ان سے بے نیاز ہو گئے۔

ابن اسحق نے کہا کہ بعض اہل علم نے ذکر کیا ہے کہ جب نماز کا وقت آتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گدگدائیوں کی جانب نکل جاتے اور اپنے والد ابوطالب اور اپنے تمام چچاؤں اور اپنی قوم سے چھپ کر علی ابن ابی طالب بھی آپ کے ساتھ ہو جاتے اور وہیں آپ دونوں نمازیں پڑھا کرتے پھر جب شام ہوتی تو دونوں لوٹ آتے اور اللہ تعالیٰ نے جتنے دنوں تک چاہا یہ دونوں اسی حالت میں رہے۔ ایک روز جب یہ دونوں خانہ بڑھ رہے تھے ابوطالب نے دیکھ لیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا۔ اے میرے بھائی کے بیٹے یہ کونسا دین ہے۔ جس کو تم نے اختیار کیا ہے فرمایا۔

أَيُّ عَمٍّ هَذَا دِينُ اللَّهِ وَدِينُ مَلَائِكَتِهِ وَدِينُ رُسُلِهِ وَدِينُ
أَبِينَا إِبْرَاهِيمَ أَوْ كَمَا قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَنِي اللَّهُ بِرِسُولٍ

لہ۔ (الف) میں نہیں ہے۔

إِلَى الْعِبَادِ وَأَنْتَ أَيُّ عَمٍّ أَحَقُّ مِنْ بَذَلْتُ لَهُ النَّصِيحَةَ وَدَعَوْتُهُ إِلَى

الْهُدَى وَأَحَقُّ مِنْ أَجَابَنِي إِلَيْهِ وَأَعَانَنِي عَلَيْهِ.

چچا جان یہ اللہ اور اس کے فرشتوں اور اس کے رسولوں اور ہمارے باپ ابراہیم کا دین ہے۔ یا جن الفاظ میں آپ نے فرمایا صلی اللہ علیہ وسلم اللہ نے مجھے اس دین کا رسول بنا کر لوگوں کی جانب بھیجا ہے۔ چچا جان جن جن لوگوں کی میں نے خیر خواہی کی ہے اور جن کو سیدھی راہ کی جانب دعوت دی ہے ان سب میں آپ زیادہ حقدار ہیں اور اس دعوت پر مجھے قبول کرنے اور اس پر میری امداد کرنے کے آپ زیادہ سزاوارد ہیں۔

یا آپ نے جن الفاظ میں فرمایا راوی کہتا ہے کہ ابو طالب نے کہا اے میرے بھائی کے بیٹے آیا وہ عباد کے دین اور اس طریقے کو جس پر وہ تھے چھوڑ نہیں سکتا لیکن اللہ کی قسم جب تک میں رہوں تم پر کوئی بات نہ آئے گی۔ جس کو تم ناپسند کرو۔ اور لوگوں نے یہ بھی بیان کیا ہے کہ انھوں نے علی سے کہا کہ اے میرے پیارے بیٹے یہ کونسا دین ہے جس پر تم ہو۔ تو انھوں نے کہا یا جان میں اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لایا ہوں اور جو چیزیں آپ نے پیش کی ہیں میں نے ان میں آپ کو سچا جانا ہے اور میں نے اللہ کے لیے آپ کے ساتھ نمازیں پڑھی ہیں۔ اور آپ کی پیروی کی ہے لوگوں کا دعویٰ ہے کہ انھوں نے ان (علی رضی اللہ عنہ) سے کہتا کہ انھوں نے تمھیں بھلائی ہی کی جانب دعوت دی ہے تم اس پر جیسے رہو۔

ع۔ راوی کو ٹھیک ٹھیک الفاظ یاد نہ ہونے کے سبب سے شک کا اظہار کیا گیا ہے (مترجم)

دوسرا زید بن حارثہ کا اسلام اختیار کرنا

ابن اسحق نے کہا کہ اس کے بعد زید بن حارثہ بن شریک بن کعب ابن عبد العزی بن امرئ القیس الکلبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غلام نے اسلام اختیار کیا اور یہ پہلے مرد تھے جنہوں نے علی بن ابی طالب رضوان اللہ علیہ کے بعد اسلام اختیار کیا اور نماز پڑھی

(ابن ہشام نے کہا کہ) زید بن حارثہ بن شریک بن عبد العزی بن امرئ القیس بن عامر بن النعمان بن عامر بن عبد و بن عوف بن کنانہ بن بکر بن عوف بن عذرة بن زید الاستنسی بن رفیدہ بن ثور بن کلب بن وبرة کے بیٹے تھے۔ حکیم بن حزم بن خویلد شام سے چند غلام لائے تھے جن میں کم عمر زید بن حارثہ بھی تھے۔ ان کے پاس ان کی بھئی خدیجہ بن خویلد کنیں ان دنوں میں جب وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہی تھیں۔ تو حکیم نے ان سے کہا بھئی جان آپ ان چھو کروں میں سے جسے چاہیں انتخاب فرمائیں وہ آپ کا ہو گا۔ تو جناب خدیجہ نے زید کو منتخب کیا اور لے لیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں خدیجہ کے پاس دیکھا تو زید کو ان سے مانگ لیا خدیجہ نے انھیں آپ کے حوالے کر دیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں آزاد کر دیا اور متبنی بنالیا۔ اور یہ واقعہ آپ پر وحی (نازل) ہونے سے پہلے کا تھا۔ ان کے والد حارثہ نے جب انھیں کھو دیا تو بہت بے چین ہوئے اور بہت آہ وزاری کی اور کہا۔

بَكَيْتُ عَلَى زَيْدٍ وَلَمْ أَذْرِ مَا فَعَلَ أَحْيَ فَيَرْجِي أُمِّي دُونَهُ الْأَجَلَ

میں نے زید پر آہ وزاری کی خبر نہیں وہ کیا ہو گیا
آیا وہ زندہ ہے کہ امید کی جائے یا موت اس کے راستے میں
حائل ہو گئی۔

فَوَاللَّهِ مَا أَذْرِي وَإِنِّي لَسَاعِلٌ أَغَالِكُ بَعْدِي السَّهْلُ أُمِّ غَالِكُ الْجَبَلِ

اشد کی قسم میں واقف نہیں اور میں پوچھتا ہوں کہ
میرے بعد (میری نظروں سے غائب ہونے کے بعد) مجھے
میدان نے چرا لیا یا پہاڑ نے۔

وَيَا لَيْتَ شِعْرِي هَلْ لَكَ الدَّهْرُ أَوْيَةً فَحَسْبِي مِنَ الدُّنْيَا جُوعَكَ لِي بِجَبَلٍ

کاش مجھے یہ بات معلوم ہوتی کہ کبھی تو لوٹ کر بھی
آئے گا تو تیرا لوٹنا دنیا میں میری خوشی کے لیے کافی ہوتا۔

تَذَكَّرْنِيهِ الشَّمْسُ عِنْدَ طُلُوعِهَا وَتَعْرِضُ ذِكْرَاهُ إِذَا غَرِبَهَا أَفَلَا

سورج اپنے نکلنے کے وقت مجھے اس کی یاد دلاتا ہے
اور جب دُوبنے کے وقت چھپنے کو ہوتا ہے تو اسی کی یاد
دلاتا ہے۔

وَإِنْ هَبَّتِ الْأَرْوَاحُ هَيَّجَنَ ذِكْرَهُ فَيَا طُولَ مَا حَزَنِي عَلَيْهِ وَمَا وَجَلَ

اور جب ہوائیں چلتی ہیں تو اسی کی یاد کو ابھارتی ہیں
اور اس پر خوف کھانے اور اس کے لیے غم کرنے کا زمانہ کس قدر
دراز ہو گیا ہے۔

سَأَعْمَلُ نَصَّ الْعِيسِ فِي الْأَرْضِ جَاهِدًا وَلَا أَسْأَلُ النَّطَاقَاتِ أَوْ تَسَامُ الْإِبِلُ

(اس کی تلاش میں) اونٹوں کو روئے زمین پر کوشش
کے ساتھ دوڑاتا رہوں گا اور گردش سے اکتاؤں گا نہیں۔
حتیٰ کہ اونٹ بے زار ہو جائیں۔

حَيَاتِي أَوْ تَأْتِي عَلَى مَسِيَّتِي فَكُلُّ أَمْرِي فَإِنْ وَإِنْ غَرَّ الْأَمَلُ

زندگی بھر دوڑاتا رہوں گا یہاں تک کہ میری موت

آجائے ہر شخص فنا ہونے والا تو ہے ہی اگرچہ آرزوئیں اس کو
دھوکے میں رکھیں۔

پھر حارثہ زید کے پاس آیا جبکہ زید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
پاس تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زید سے فرمایا تم چاہو تو میرے پاس
رہو اور چاہو تو اپنے باپ کے ساتھ چلے جاؤ تو زید نے کہا میں تو آپ کے
پاس ہی رہوں گا اور وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہی رہے۔
یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو مبعوث فرمایا تو انھوں نے آپ کی تصدیق
کی اور اسلام اختیار کیا۔ اور آپ کے ساتھ نماز پڑھی پھر جب اللہ تعالیٰ نے
”ادعوہم لا بائہم“ انھیں ان کے باپ کے نام سے پکارو“ فرمایا
تو انھوں نے کہا کہ میں زید بن حارثہ ہوں (نہ کہ زید بن محمد)

حضرت ابوبکر صدیقؓ کا اسلام اور آپ کی شان

ابن اسحق نے کہا کہ اس کے بعد ابوبکر بن ابی قحافہ نے اسلام اختیار کیا
آپ کا نام عتیق تھا اور ابوقحافہ کا نام عثمان بن عامر بن عمرو بن کعب بن سعد
بن تیم بن امیہ بن کعب بن لوی بن غالب ابن فہر تھا۔
(ابن ہشام نے کہا کہ) ابوبکر کا نام عبد اللہ تھا اور عتیق لقب تھا۔
اور یہ لقب ان کی خوبصورتی اور شرافت کے سبب سے مشہور ہو گیا (عتیق
کے معنی خوبصورت اور شریف کے ہیں۔)

ابن اسحق نے کہا کہ جب ابوبکر رضی اللہ عنہ نے اسلام اختیار کیا تو
آپ نے اپنے اسلام کا اظہار کیا اور اللہ اور اس کے رسول کی جانب لوگوں
کو دعوت دینا بھی شروع فرمادیا اور ابوبکر اپنی قوم میں بہت تعلقات
رکھنے والے اور ان میں محبوب اور نرم اخلاق، قریش میں سب سے بہترین
نسب والے، اور قریش کے انساب کا تمام قریش سے زیادہ علم رکھنے والے

اور ان کی بھلائی برائی کو ان سب سے زیادہ جانتے والے تھے، تاجر تھے۔
غوش مزاج تھے۔ ہر ایک کے ساتھ نیک سلوک کرنے والے تھے۔ آپ
کے علم، تجارت اور حسن معاملات کے سبب سے آپ کی قوم کے تمام
افراد آپ کے پاس آتے۔ اور آپ سے تعلقات رکھتے تھے۔ آپ نے
اپنی قوم کے ایسے افراد کو جن پر آپ بھروسہ کرتے تھے۔ اور جو آپ کے
پاس آتے جاتے اور آپ کے ساتھ اٹھا بیٹھا کرتے تھے۔ اللہ تعالیٰ
اور اسلام کی جانب بلانا شروع کر دیا مجھے جو خبریں پہنچی ہیں ان سے
معلوم ہوتا ہے۔

صحابہ میں سے ان لوگوں کا بیان جنہوں نے ابوبکر رضی اللہ عنہ کی تبلیغ سے اسلام اختیار کیا

کہ جن لوگوں نے آپ کی تبلیغ کی وجہ سے اسلام اختیار کیا ان میں
عثمان بن عفان بن ابی العاص بن امیہ بن عبد شمس ابن عبد مناف بن قصی
ابن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوی بن غالب اور زبیر بن العوام بن خویلد
ابن اسد بن عبد العزیٰ قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوی اور عبد الرحمن
ابن عوف بن عبد حوث بن عبد بن الحارث بن زہرہ بن کلاب بن مرہ بن
کعب بن لوی اور سعد بن ابی وقاص بھی تھے۔ ابو وقاص کا نام مالک بن
امیہ بن عبد مناف بن زہرہ بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوی تھا
انھیں میں سے طلحہ بن عبید اللہ بن عثمان بن عمرو بن کعب بن سعد بن
تیم بن مرہ بن کعب بن لوی بھی تھے۔ جب ان لوگوں نے آپ کی دعوت کو

لو۔ (الف) میں نہیں ہے۔

میں سب لوگوں نے سبقت کی اور نماز پڑھی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اللہ تعالیٰ کی جانب سے جو کچھ آیا اس کی تصدیق کی۔

ان کے بعد سابقین الاولین رضی اللہ عنہم

کا اسلام

اس کے بعد ابو عبیدہ نے اسلام قبول کیا جن کا نام عامر بن عبد اللہ بن الجراح بن ہلال بن اہیب بن صبیہ بن الحارث بن فہر تھا۔ اور ابو سلمہ نے جن کا نام عبد اللہ بن الاسد بن ہلال بن عبد اللہ بن عمر بن مخزوم بن یقطہ بن مرہ بن کعب بن لوی تھا اور ارقم بن ابی الارقم نے ابو الارقم کا نام عبد مناف ابن اسد تھا اور اسد کی کنیت ابو جندب بن عبد اللہ بن عمر بن مخزوم بن یقطہ ابن مرہ بن کعب بن لوی تھی اور عثمان بن مظعون بن حبیب بن وہب بن خذافہ ابن عجم بن عمرو بن مہصیص بن کعب بن لوی نے۔ اور ان کے دونوں بھائیوں قدامتہ اور عبد اللہ نے جو مظعون بن حبیب کے بیٹے تھے اور عبیدہ بن الحارث ابن المطلب بن عبد مناف بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوی نے اور سعید بن زید بن عمرو بن نفیل بن عبد العزی بن عبد اللہ بن قرط بن رباح بن رزاح بن عدی بن کعب بن لوی نے۔ اور ان کی بیوی فاطمہ بن الخطاب بن نفیل بن عبد العزی بن عبد اللہ بن قرط بن رباح بن رزاح بن عدی بن کعب ابن لوی، عمر بن الخطاب کی بہن تھیں۔ اور اسماء بنت ابی بکر نے۔ اور عائشہ بنت ابی بکر نے جو اس وقت کس تھیں۔ اور خباب بن الارت بنی زہرہ کے حلیف نے۔

داہن ہشام نے کہا کہ خباب بن الارت بنی تمیم میں کے تھے اور بعض کہتے ہیں وہ بنی خزاعہ میں کے تھے۔

ابن اسحق نے کہا کہ عمیر بن ابی وقاص۔ سعد بن ابی وقاص کے بھائی
 نے (بھی اسی زمانے میں اسلام اختیار کیا) اور عبد اللہ بن مسعود بن الحارث
 ابن شمع بن مخزوم بن صاہلہ بن کاہل بن الحارث بن تیم بن سعد بن ہذیل۔ بنی زہرہ
 کے حلیف تھے۔ اور مسعود بن القاری نے جو مسعود بن ربیعہ بن عمرو بن سعد
 ابن عبد العزی بن حماتہ بن غالب بن محلم بن عائذہ بن سلیم بن الہون بن
 خزیمہ جو القارۃ میں سے تھے اسلام قبول کیا۔
 ابن ہشام نے کہا کہ (القارۃ ان لوگوں کا لقب تھا انھیں لوگوں کے
 متعلق کہا جاتا ہے۔

قَدْ أَنْصَفَ الْقَارَةَ مَنْ رَامَاهَا

جس نے گروہ قارہ سے تیر اندازی میں مقابلہ کیا
 اس نے انصاف کیا (اس لیے کہ یہ لوگ تیر انداز تھے۔

ابن اسحق نے کہا اور سلیط بن عمرو بن عبد شمس بن عبد وڈ بن نصر بن
 مالک بن حسل بن عامر بن لوی بن غالب بن فہر اور ان کے بھائی حاطب بن
 عمرو نے (بھی اسی زمانے میں اسلام اختیار کیا)۔ اور عیاش بن ابی ربیعہ بن
 المغیرہ بن عبد اللہ بن عمر بن مخزوم بن یقطہ بن مرہ بن کعب بن لوی اور ان
 کی عورت اسماء بنت سلامہ بن مخزومہ بن التمیمیہ نے اور خنیس بن حذافہ بن قیس
 ابن غدی بن سعید بن سہم بن عمرو بن ہبصیص بن کعب بن لوی نے۔ اور
 عامر بن ربیعہ نے جو بنی عنز بن وائل میں سے تھے اور آل خطاب بن فضیل
 ابن عبد العزی کے حلیف تھے۔

ابن ہشام نے کہا کہ (عنز بن وائل بکر بن وائل کا بھائی تھا جو بنی ربیعہ
 ابن نزار میں سے تھا۔

ابن اسحق نے کہا اور عبد اللہ بن جمش بن رباب بن یعمر بن صبرہ بن موی

لہ۔ (الف) میں نہیں ہے۔

ابن کثیر بن غنم بن دودان بن اسد بن خزیمہ اور ان کے بھائی ابو احمد بن جحش۔
یہ دونوں (بھائی) اپنی اہلیہ بن عبد قیس کے حلیف تھے۔ اور جب فر بن
ابی طالب نے۔ اور ان کی زوجہ اسماء بنت عمیس بن النعمان بن کعب
ابن مالک بن قحافہ بنی شعم میں کی۔ اور حاطب بن الحارث بن المعمر بن
حبیب بن وہب بن حذافہ بن جح بن عمرو بن ہصیص بن کعب بن لوی بن
اور ان کی بیوی فاطمہ بنت النجیل بن عبد اللہ بن ابی قیس بن عبد ود بن
نضر بن مالک بن حسل بن عامر بن لوی بن غالب بن فہر نے۔ اور ان کے
بھائی خطاب بن الحارث نے۔ اور ان کی زوجہ فکیہہ بنت یسار نے۔
اور معمر بن الحارث بن معمر بن حبیب بن وہب بن حذافہ بن جح بن عمرو
بن ہصیص بن کعب بن لوی نے اور السائب بن عثمان بن مظعون بن حبیب
ابن وہب نے۔ اور المطلب بن ازہر بن عبد عوف بن عبد بن الحارث بن
زہرہ بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوی نے۔ اور ان کی بیوی رملہ بنت
ابی عوف بن حکیمہ بن سعید بن ہم بن عمرو بن ہصیص بن کعب بن لوی نے۔
اور النخام نے۔ جس کا نام نعیم بن عبد اللہ بن اسید تھا، یہ بنی عدی والوں
میں کا وہ عدی ہے جو کعب بن لوی کا بیٹا تھا۔

(ابن ہشام نے کہا کہ) وہ نعیم بن عبد اللہ بن اسید بن عبد اللہ بن
عوف بن عبد بن عویج بن عدی کعب بن لوی ہے۔ ان کا نام نخام اس لیے
مشہور ہو گیا کہ ان کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔
لَقَدْ سَمِعْتُ نَحْمَهُ فِي الْجَنَّةِ۔

میں نے جنت میں ان کے کھنکارنے کی آواز سنی
ابن ہشام نے کہا کہ (نحۃ کے معنی "صوت نحۃ" کے ہیں یعنی ان کی
آواز اور ان کی آہٹ۔
ابن اسحق نے کہا اور عامر بن فہیرہ ابو بکر الصدیق رضی اللہ عنہ کے غلام نے

(ابن ہشام نے کہا کہ) عامر بن فہیرہ (بنی) اسد کے مولدین میں سے ایک مولد تھے سیہ قام تھے۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے ان کو ان لوگوں (بنی اسد) سے خرید لیا تھا۔

ابن اسحق نے کہا: اور خالد بن سعید بن العاص بن امیہ بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوئی نے۔ اور ان کی بیوی اُمیئہ بنت خلف بن اسد بن عامر بن بیاضہ بن سبیع بن خثعمہ بن سعد بن ملح بن عمرو نے جو بنی خزاعہ میں سے تھے۔

ابن ہشام نے کہا کہ بعضوں نے ہُمَیئہ بنت خلف بتایا ہے۔ ابن اسحق نے کہا اور حاطب بن عمرو بن عبد شمس بن عبد ود بن نصر بن مالک بن حنظل بن عامر بن لوئی بن غالب بن فہر نے۔ اور ابو حذیفہ بن عتبہ ابن ربیعہ نے ان کا نام ابن ہشام نے فہشم بتلایا ہے۔ ابن عتبہ بن ربیعہ ابن عبد شمس بن عبد مناف بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوئی۔ اور واقد بن عبد اللہ بن عبد مناف بن عرین بن ثعلبہ بن یزید بن خثلمہ ابن مالک بن زید مناة بن تمیم بن حلیف بن عدی بن کعب نے۔

(ابن ہشام نے کہا کہ) ان کو باہلہ نے لاکر ان خطاب بن تغیل کے لوگوں کے ہاتھوں بیچا تھا۔ تو انھوں نے ان کو مستثنیٰ بنا لیا تھا۔ پھر جب اللہ تعالیٰ نے۔ اَدْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ نازل فرمایا۔ یعنی ان (مستثنیٰوں) کو ان کے باپوں کے نام سے پکارو تو ابو عمر والمہدی کے قول کے لحاظ سے انھوں نے کہا کہ میں واقد بن عبد اللہ ہوں۔

ابن اسحق نے کہا اور خالد و عامر و عاقل و ایاس بن یزید البکیر بن عبد یاسیل ابن ناشب بن غیرہ کے بچوں نے۔ جو بنی سعد بن لیث بن بکر بن عبد مناة بن کنانہ بنی عدی بن کعب کے حلیف تھے۔ اور عمار بن یاسر۔ بنی مخزوم بن

عہ۔ ہر نئی شئی کو مولد کہا جاتا ہے جیسے شاعر مولد کلام مولد لفظ مولد

لے۔ (الف) میں نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

یقظہ کے حلیف نے۔

(ابن ہشام نے کہا کہ) عمار بن یاسر غنمی (بنی) مذحج میں سے تھے۔
ابن اسحق نے کہا۔ اور صہیب بن سنان نے۔ جو (بنی) النمر بن
قاسط میں کے تھے اور بنی تیم بن مرة کے حلیف تھے۔
(ابن ہشام نے کہا کہ) النمر قاسط بن ہنب بن اقصی بن جدیلہ بن
اسد بن ربیعہ بن تزار کا بیٹا تھا۔ بعضوں نے اقصی بن دعی بن جدیلہ بن
اسد بتلایا ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ صہیب۔ عبد اللہ بن جدعان بن عمرو بن
کعب بن سعد بن تیم کے غلام تھے۔ بعض کہتے ہیں کہ وہ رومی تھے اور
بعضوں نے ذکر کیا ہے کہ وہ بنی النمر بن قاسط میں سے تھے۔ سرزمین روم
میں قیدی بن گئے۔ تو ان لوگوں سے خرید لیا گیا تھا۔ حدیث میں نبی
صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت آئی ہے ”صہیب سابق الروم صہیب رومیوں
میں سے سب سے سابق ہیں۔“

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے تبلیغ اسلام

کی ابتدا اور مشرکوں کی جانب سے اس کا جواب

ابن اسحق نے کہا۔ اس کے بعد مرد اور عورتیں تمام لوگ بے روک ٹوک
اسلام میں داخل ہونے لگے۔ یہاں تک کہ مکہ میں اسلام پھیل گیا۔ اور ہر طرف
اسی کا چرچا ہونے لگا۔ اور اللہ عزوجل نے اپنے رسول کو حکم دیا کہ اسلام
کی جو تعلیمات آپ کے پاس پہنچی ہیں ان کو کھلم کھلا بیان کیا جائے۔
اور کسی کی مخالفت کی پروا کیے بغیر اس کے حکم کا اظہار کیا جائے۔ اور اس کی
طرف دعوت دی جائے۔ مجھے جو چیزیں پہنچی ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت اور تحقیق تبلیغ اور اللہ تعالیٰ کے

آپ کو اعلان دین کا حکم دینے کے درمیان کی مدت تین سال کی تھی
یعنی آپ نے بعثت سے تین سال تک خطبہ تبلیغ فرمائی اور اس کے
بعد علانیہ) پھر اللہ تعالیٰ نے آپ سے فرمایا۔

فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ

(اے نبی) جو حکم تمہیں دیا جاتا ہے اسے علانیہ
اور تفصیل کے ساتھ بیان کرو اور مشرکین کی جانب سے
اپنی توجہ پھیر لو۔
اور فرمایا۔

وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ وَخَضِرَ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ

مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَقُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ

اور اپنے خاندان کے قریب کے لوگوں کو (مال بد سے)
ڈراؤ اور ایمانداروں میں سے جن لوگوں نے آپ کی پیروی
کی ہے ان کے لیے اپنا بازو نرم کر دو۔ (ان کے ساتھ
نرمی سے پیش آؤ) اور کہو کہ میں (تو بڑے نتیجوں سے)
صاف صاف ڈرانے والا ہوں۔

(ابن ہشام نے کہا کہ) فاصدع کے معنی "افرق بین الحق

والباطل۔ حق و باطل کو ممتاز کر دو کے ہیں۔ ابو ذؤبہ البہذلی نے
جس کا نام خویلد بن خالد تھا جبکہ گدھیوں اور ان کے زر کی حالت
بیان کرتے ہوئے کہتا ہے۔

وَكَاأَنَّهُمْ رِبَايَةٌ وَكَأَنَّهُ
يَسْرِفِيضُ عَلَى الْقَدَاحِ وَيَصْدَعُ

گویا وہ جنگلی گدھیاں جو بے کے تیروں کی تھیلی ہیں

اور گویا وہ نرجواری ہے جو تیروں پر چھا جاتا۔ اور انھیں الگ الگ کرتا ہے۔ یعنی وہ تیروں کو الگ الگ کرتا ہے اور ان کے حصوں کی تفصیل کر دیتا ہے۔ اور یہ بیت اس کے ایک قصیدے کی ہے اور ربیعہ بن العجاج نے کہا ہے۔

أَنْتَ الْحَلِيمُ وَالْأَمِيرُ الْمُنْتَقِمُ
تَصْدَعُ بِالْحَقِّ وَتَنْقِي مِنَ ظَلَمِ

تو ایسا امیر ہے کہ جلد غصہ ہونے والا نہیں (لیکن جب غضبناک ہوتا ہے تو) انتقام لینے والا ہے حق کو ممتاز کر کے بیان کرتا ہے اور ظالم کے ظلم کو دور کر دیتا ہے۔

یہ دونوں بیتیں اس کے بحر رجز کے قصیدے کی ہیں۔

ابن اسحق نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابیوں کی حالت یہ تھی کہ جب نماز پڑھنا ہوتا تو گھائیوں میں چلے جاتے اور اپنی قوم سے چھیکر نماز پڑھتے ایک وقت سعد بن ابی وقاص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابیوں کی ایک جماعت کے ساتھ مکہ کی گھائیوں میں سے کسی گھائی میں نماز پڑھ رہے تھے۔ مشرکوں کی ایک جماعت ان کے پاس آ پہنچی۔ اور انھوں نے ان سے نفرت ظاہر کی اور ان کے اس کام پر عیب لگایا یہاں تک کہ آخر وہ ان سے لڑنے لگے۔ تو سعد بن ابی وقاص نے اس روز ان کے ایک شخص کو اونٹ کے جڑے کی ہڈی سے مارا اور سر کو زخمی کر دیا اور یہ پہلانون بھٹا جو اسلام کے بارے میں بہایا گیا۔

ابن اسحق نے کہا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی قوم پر اسلام کا اظہار کیا اور جس طرح اللہ تعالیٰ نے آپ کو حکم دیا تھا اس کا اظہار منفصل اور علانیہ فرمایا تو مجھے جہاں تک معلوم ہے آپ کی قوم نے آپ سے نردوری اختیار کی نہ آپ کا رو کیا یہاں تک کہ آپ نے ان کے بتوں کی حالت بیان فرمائی اور ان کی برائیاں بتائیں۔ جب آپ نے ایسا کیا تو انھوں نے اس معاملے کو اہمیت دی اور آپ سے اجنبیت برتنے لگے اور آپ کی مخالفت اور دشمنی میں ایک دل ہو گئے۔ بجز ان لوگوں کے

جن کو اللہ تعالیٰ نے ان میں سے اسلام کے لیے محفوظ کر لیا تھا۔ اور ایسے لوگ تھوڑے اور چھپے ہوئے تھے اور آپ کے چچا ابوطالب نے آپ پر مہربانی کا اظہار کیا اور آپ کی حفاظت کی (آپ کی امداد کے لیے) سینہ سپر ہو گئے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے حکم پر اس کے احکام کا اعلان کرتے۔ اس طرح نکلے کہ آپ کو اس کام سے کوئی چیز لوٹنا نہ آسکتی تھی۔ جب قریش نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے معبودوں کی عیب جوئی سے باز نہیں آتے اور آپ کی جو بات انھیں ناپسند تھی اس سے معذرت خواہ نہیں ہوتے اور انھوں نے یہ بھی دیکھا کہ آپ کے چچا ابوطالب آپ پر مہربان اور آپ کے لیے سینہ سپر ہیں اور آپ کو ان کے حوالے نہیں کرتے تو قریش کے بڑے بڑے سردار ابوطالب کے پاس گئے جن میں یہ لوگ بھی تھے عتبہ بن ربیعہ بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لؤی بن غالب کے دونوں بیٹے اور ابوسفیان بن حرب بن امیہ بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لؤی بن غالب بن فہر۔

(ابن ہشام نے کہا کہ) ابوسفیان کا نام صحیح تھا۔

ابن اسحق نے کہا۔ اور ابوالبختری کا نام العاص بن ہشام بن الحارث

ابن اسد بن عبد العزی بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لؤی تھا۔

(ابن ہشام نے کہا کہ) ابوالبختری کا نام العاص بن الہاشم تھا۔

ابن اسحق نے کہا۔ اور الاسود بن المطلب بن اسد بن عبد العزی بن

قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لؤی اور ابوہریر بن ہشام جس کا نام عمرو اور

کینیت ابوالحکم بن ہشام بن المغیرہ بن عبد اللہ بن عمر بن مخزوم بن یثرب بن مرہ

ابن کعب بن لؤی اور الولید بن المغیرہ بن عبد اللہ بن عمر بن مخزوم بن یثرب بن مرہ

ابن کعب بن لؤی اور یحییٰ اور غنیہ ابیہاج بن عامر بن حذیفہ بن سعد بن بہم بن عمرو

لے۔ (الف) میں نہیں ہے۔

ابن مصعب بن کعب بن لوی کے دونوں بیٹے۔ اور العاص بن وائل۔
 (ابن ہشام نے کہا کہ) العاص وائل بن ہاشم بن سعید بن ہاشم بن
 عمر بن مصعب بن کعب بن لوی کا بیٹا ہے۔
 ابن اسحق نے کہا کہ اور بھی ان میں کے جو جو لوگ ہوں (گئے)
 اور ان سے کہا۔ اے ابوطالب آپ کے بھتیجے نے ہمارے معبودوں
 کو گالیاں دیں اور ہمارے دین میں عیب نکالے اور ہم میں کے عقلمندوں
 کو بے وقوف بنایا اور ہمارے بزرگوں کو گمراہ بتایا۔ لہذا اب یا تو
 اس کو ہم سے روک دیجئے یا ہمارے اور اس کے درمیان دخل نہ دیجئے
 کیونکہ آپ بھی اس کے خلاف اسی (دین) پر ہیں جس پر ہم ہیں۔ ہم آپ
 کی جانب سے بھی اس کا بندوبست کر لیں گے تو ابوطالب نے ان سے
 نرمی سے باتیں کیں اور انھیں حسن تدبیر سے واپس کر دیا تو وہ ان کے
 پاس سے لوٹ گئے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی اسی حالت
 پر قائم اور اللہ کے دین کی اشاعت اور اس کی جانب دعوت دیتے رہے
 اس کے بعد بعض معاملوں کے سبب سے آپ کے اور کافروں کے
 درمیانی تعلقات اور زیادہ سخت ہو گئے یہاں تک کہ ایک دوسرے
 سے الگ الگ رہنے لگا اور ایک دوسرے سے کینہ رکھنے لگا۔ اور قریش
 کے درمیان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تذکرہ عام طور سے رہنے لگا
 وہ آپ کے متعلق ایک دوسرے پر ملامت کرتے اور آپ کے خلاف
 ایک دوسرے کو ابھارتے۔ پھر وہ سب ملکر ابوطالب سے پاس دوبارہ
 گئے اور ان سے کہا اے ابوطالب! آپ ہم میں بلحاظ عمر و نسب و رتبہ
 ایک خاص درجہ رکھتے ہیں اور ہم نے آپ سے استدعا کی تھی کہ آپ
 اپنے بھتیجے کو ہم سے روکے رکھیں لیکن آپ نے انھیں ہم سے نہیں روکا
 اور اللہ ہم اس حالت پر صبر نہیں کر سکتے کہ ہمارے بزرگوں کو گالیاں
 دی جائیں اور ہم میں کے عقلمندوں کو بے وقوف بنایا جائے اور ہمارے
 معبودوں میں عیب نکالے جائیں۔ یا تو ہم اسے اپنے متعلق ایسی باتیں

کرنے سے روک دیں گے یا پھر اس سے مقابلے کی ٹھہرائیں گے۔ اور پھر آپ
اس میں دخل نہ دینا۔ یہاں تک کہ دونوں گروہ میں سے کوئی ایک برباد
ہو جائے۔ یا ان لوگوں نے جن الفاظ میں ان سے کہا ہوا اس کے بعد وہ تو
لوٹ گئے لیکن ابوطالب پر اپنی قوم کی جدائی اور ان کی دشمنی بہت شاق
گزری اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے حوالے کرنے اور آپ کو
بے یار و مددگار چھوڑ دینے کو بھی دل گوارا نہ کرتا تھا۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے یعقوب بن عتبہ بن المغیرہ بن الاخنس نے
بیان کیا کہ ان سے کسی نے کہا کہ قریش نے جب ابوطالب سے یہ بات
کہی تو انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجا اور آپ سے
کہا: اے میرے بھائی کے بیٹے! تمھاری قوم میرے پاس آئی تھی اور
انھوں نے مجھ سے اس طرح کی باتیں کیں اور وہ باتیں بیان کیں جو انھوں
نے ان سے کہی تھیں پس مجھ پر بھی رحم کرو اور خود اپنی جان پر بھی رحم کرو
اور مجھ پر ایسا بار نہ ڈالو جس کو میں برداشت نہ کر سکوں۔ راوی نے کہا کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیال فرمایا کہ آپ کے چچا کی کچھ ایسی رائے
ہو گئی ہے کہ وہ آپ کی امداد ترک کر دیں گے اور آپ کو ان کے حوالے
کر دیں گے اور اب وہ آپ کی امداد اور حمایت سے عاجز ہو چکے ہیں۔
راوی کہتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

يَا عَمُّ وَاللَّهِ لَوْ وَضَعُوا الشَّمْسُ فِي يَمِينِي وَالْقَمَرُ فِي يَسَارِي عَلَى

أَنْ أَتْرُكَ هَذَا الْأَمْرَ حَتَّى يُظْهِرَهُ اللَّهُ أَوْ أَهْلِكَ فِيهِ مَا تَرَكْتُهُ

”چچا جان واللہ اگر میری دائیں جانب سورج اور بائیں

جانب چاند رکھ دیں کہ میں اس معاملے کو چھوڑ دوں۔ یہاں تک کہ

۱۔ راوی کی جانب سے شک کے اظہار کے لیے یہ الفاظ بڑھائے گئے ہیں۔ (احمد محمودی)

اللہ تعالیٰ خود اس کو قلب دے یا میں مر جاؤں تو بھی اسے نہ چھوڑوں گا۔
 راوی نے کہا کہ اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھوں
 سے آنسو نکل پڑے اور آپ ابدیدہ ہوئے۔ پھر آپ اٹھ کھڑے ہوئے اور جب
 آپ وہاں سے واپس ہو گئے تو ابوطالب نے آپ کو پکارا اور کہا: بابا
 او صہر آؤ۔ راوی نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس گئے تو
 انہوں نے کہا بابا جاو اور جو چاہو کہو۔ اللہ کی قسم کسی معاوضے پر بھی میں
 تمہیں ان کے حوالے پر گزرنہ کروں گا۔

قریش کا ابوطالب کے پاس تیسری بار عمارۃ

ابن الولید المخزومی کے ساتھ جانا

ابن اسحق نے کہا کہ پھر جب قریش نے یہ سمجھ لیا کہ ابوطالب نے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امداد نہ دینے سے بھی انکار کر دیا اور آپ
 کو ان کے حوالہ کرنے سے بھی ان کو اس معاملے میں ان سب سے الگ ہو جانے
 اور ان سب کی مخالفت پر ان کا عزم مصمم دیکھا تو عمارۃ بن الولید بن المغیرہ
 کو لیکر ان کے پاس گئے اور ان سے کہا کہ اے ابوطالب یہ عمارۃ بن الولید
 ہے جو قریش میں بہت سے زیادہ طاقتور اور بہت سے زیادہ خوبصورت
 ہے اس کو لے لیجئے کہ اس کا قلع و نقصان سارا آپ سے متعلق رہے گا۔ اس
 کو اپنا بیٹا بنا لیجئے یہ آپ ہی کا ہے اور آپ اپنے اس بھتیجے کو ہمارے حوالے
 کر دیجئے کہ ہم اسے قتل کر ڈالیں جس نے آپ کے اور آپ کے بزرگوں
 کے دین کی مخالفت کی ہے اور آپ کی قوم کی جماعت میں بھوٹ ڈال دی ہے۔

لے۔ اصل میں ابن اسحق کے الفاظ ہیں۔ (احمد محمودی)

اور ان میں کے عقل مندوں کو بوقوت بنایا ہے۔ غرض آپ کو ایک شخص کے عوض ایک شخص دیا جا رہا ہے۔ انھوں نے کہا کہ واللہ تم کتنا برا معاملہ میرے ساتھ کر رہے ہو کیا تم مجھے اپنا لڑکا اس لیے دے رہے ہو کہ میں اسے تمھاری خاطر کھلاؤں پلاؤں اور تمھیں اپنا لڑکا دے دوں کہ تم اسے قتل کر ڈالو۔ واللہ یہ تو ایسی بات ہے کہ کبھی بھی نہیں ہو سکتی۔ راوی کہتا ہے کہ مطعم بن عدی بن نوفل بن عبد مناف بن قصی نے کہا۔ واللہ اسے ابوطالب تمھاری قوم نے تمھارے ساتھ انصاف کیا ہے اور جس بات کو تم ناپسند کرتے ہو اس سے بچنے کی انھوں نے پوری کوشش کی ہے میں سمجھتا ہوں کہ تم ان کی کوئی بات بھی ماننا نہیں چاہتے۔ تو ابوطالب نے مطعم سے کہا واللہ انھوں نے تو میرے ساتھ کوئی انصاف نہیں کیا لیکن تو نے ایک ارادہ کر لیا ہے کہ میرے خلاف اپنی قوم کی حمایت کرے اور میری طرف ان کی کوئی بات نہ کرے۔ اچھا تیرے جو جی میں آئے کر یا جیسا کچھ انھوں نے کہا ہو۔

راوی نے کہا کہ اس کے بعد معاملے نے شدت اختیار کر لی اور گرم گرم جنگ ہو گئی اور آپ کے عہد توڑ دیئے گئے اور ایک دوسرے کے کھلے دشمن بن گئے تو مطعم بن عدی کے متعلق خاص طور پر اور بنی عبد مناف میں سے جن لوگوں نے ابوطالب کی حمایت سے دست برداری کی اور قریش کے قبیلوں میں سے جن لوگوں نے ان سے دشمنی کی۔ ان کے متعلق عام طور پر تعریف کرتے ہوئے اور ان سوالوں کا ذکر کرتے ہوئے جو انھوں نے کیے اور جو دوازا کار باتیں انھوں نے کیں ان سب کا بیان کرتے ہوئے ابوطالب نے کہا۔

۱۔ (ب ج د) میں انساہورجل برجل ہے جس کے معنی میں نے ترجمے میں لکھے ہیں۔
 لیکن (الف) میں انساہورجل کرجل ہے یعنی وہ بھی دوسرے آدمی کے جیسا ایک آدمی ہے۔ (احمد محمودی) ۲۔ راوی کی جانب سے اظہار شک ہے کہ یہی الفاظ کہے یا اور کچھ۔
 (احمد محمودی)

الْأَقْلُ لِعَمْرٍو وَالْوَلِيدِ وَمُطْعِمٌ ۝ الْأَلَيْتَ حَظِيٍّ مِّنْ حَيَاتِكُمْ بَكَرٌ

ہاں بن لو اور عمرو و ولید و مطعم سے کہد و کہد کاش
تمہاری نگرانی میں کا ایک جوان اونٹ اچھے مل جاتا۔

مِنَ الْخَوْرِ حَبَابٌ كَثِيرٌ رَّغَاوَةٌ ۝ يَرْشُ عَلَى السَّاقَاتِ مِّنْ بَوْلِهِ قَطْرٌ

جو کمزوری کے سبب سے (جھک کر) پست قد ہو گیا
ہوا اور جس کا بلبلا نا بہت ہوا اور اس کے پیشاب کے قطرے
اس کی پندلی پر ٹپکے پڑتے ہوں۔

يَخْلِفُ خَلْفَ الْوَرْدِ لَيْسَ بِلَا حَقٍّ ۝ إِذَا مَا عَلَا الْفَقَاءُ قِيلَ لَهُ وَبَرٌ

پانی پینے کو جانے والے اونٹوں سے پیچھے رہ گیا ہو
اور انھیں ملانہ سکتا ہو جب کسی وسیع میدان میں چلا جائے
تو لوگ اسے ملی سمجھیں۔

أَرَىٰ أَخَوَيْنَا مِّنْ أَيْنَا وَأُمَّنَا ۝ إِذَا سُئِلَ قَالَ إِلَىٰ غَيْرِنَا الْأَمْرُ

میں اپنے حقیقی بھائیوں کی حالت یہ دیکھتا ہوں کہ جب
ان سے کوئی بات پوچھی جاتی ہے تو وہ کہتے ہیں کہ
اس معاملے میں ہمیں کوئی اختیار نہیں (یہ دوسروں کے
اختیار کی چیز ہے۔

بَلَىٰ لِّمَنَّا أَمْرٌ وَلَكِن تَجَرَ حِمَا ۝ كَمَا جَرَحَتْ مِّنْ زَأْسٍ ذِي عُلْقٍ صَخْرٌ

کیوں نہیں اختیار تو ان دونوں کو ہے لیکن وہ دونوں

۱۔ (الف) میں معظم کہندیا ہے جو غلط ہے۔ ۲۔ وہ ایک جاتوں کا نام ہے جو بلی سے چھوٹا
اور بلی ہی کے جیسا ہوتا ہے۔ ۳۔ فارسی میں اسے دنگ کہتے ہیں۔
(احمد محمودی)

(اپنے اختیارات کی چوٹی سے اس طرح) گر پڑے ہیں جس طرح
کوہ ذی علق کی چوٹی سے کوئی بڑا پتھر لڑھکایا گیا ہو۔

أَخَصُّ خُصُوصًا عِنْدَ شَمْسٍ وَنُفْلًا هُمَانِيذًا نَامِثِلَ مَا يَنْبِذُ الْجَمْرُ

میری شکایت خاص طور پر (بنی) عبد شمس اور
(بنی) نوفل سے ہے کہ انھیں دونوں نے ہمیں ایسا الگ
کر ڈالا جیسے کنکریاں علیحدہ کر ڈالی جاتی ہیں۔

هُمَا أَعْمَزَا الْقَوْمِ فِي آخِرِهِمَا فَقَدْ أَصْبَحَا مِنْهُمْ أَكْفُهُمَا صِفْرُ

انھیں دونوں نے برسر مجلس اپنے بھائیوں کی بے عزتی
کی اور اب یہ حالت ہو گئی کہ ان دونوں کے ہاتھ ان کے
بھائیوں سے خالی ہیں۔ یعنی خود ان کے بھائیوں سے ان کے
تعلقات نہیں رہے۔

هُمَا أَشْرَكَانِي الْمَجْدَ مِنْ لَأْأَبَالَهُ مِنَ النَّاسِ إِلَّا أَنْ يُرَمِّقَ لَهُ ذِكْرُ

انھیں دونوں نے ایسے شخص کو اعزاز و معاذ میں
شریک بنا لیا جس کا باب مشہور لوگوں میں سے نہیں ہاں
اس کی شہرت کچھ تھوڑی ہو تو ہو۔

وَيَتِيمٌ وَمُخْرُومٌ وَزُهْرَةٌ مِنْهُمْ وَكَانُوا النَّامُولَى إِذَا بَغَى النَّصْرُ

بنی تیم بنی مخزوم اور بنی زہرہ بھی انھیں میں کے
ہو گئے حالانکہ امداد کی طلب کے وقت تو ہمارے دوست تھے

۱۔ (الف) فبذ ہے۔ ۲۔ (الف) میں اغمر ہے۔ ۳۔ (الف) میں
انھوں نے قوم کو جری بنا دیا۔ ۴۔ (الف) میں گئے۔ (۱) احمد محمودی

فَوَاللّٰهِ لَا تَنفَكَ مِنْ اَعْدَاوَةٍ وَلَا مِنْهُمْ مَا كَانَ مِنْ نَسْلِنَا شَفَرُ

پس اللہ کی قسم جب تک کہ ہماری نسل میں کا ایک
بھی رہے ہماری اور ان کی دشمنی نہ جائے گی۔

فَقَدْ سَفِهَتْ اَحْلَامَهُمْ وَعُقُولَهُمْ وَكَافُوا الْجَفْرَ بِشَيْءٍ مَا صَنَعَتْ جَفْرُ

کیونکہ ان میں متانت رہی نہیں ہے اور ان کی
عقلیں ماری گئی ہیں اور یہ لوگ جفر کے سے ہو گئے اور جفر
نے جو کچھ کیا وہ بہت برا کیا۔

ابن ہشام نے کہا کہ اس قصیدے میں کی دو بیتیں ہم نے چھوڑ دی ہیں
جن میں فحش گوئی کی گئی ہے۔

قریش کا ایمانداروں کو تکلیفیں دینا اور ایمان سے
برگشتہ کرنے کی کوشش کرنا

ابن اسحق نے کہا کہ اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
صحابہوں میں کے ان افراد کے خلاف جنہوں نے آپ کے ساتھ اسلام
اختیار کر لیا تھا اور قریش کے قبیلوں میں رہا کرتے تھے قریش نے
ایک دوسرے کو ابھارا تو ہر ایک قبیلہ اپنے میں کے مسلمانوں پر
پل پڑا اور وہ انھیں ایذا میں دینے لگے۔ اوزان کو ان کے دین سے

۱۔ (الف) میں یہ شعر نہیں ہے۔ اور یہ جفر کون تھی اور اس کا واقعہ کیا ہے ہیں اس کے
متعلق کوئی مواد نہیں ملا۔ (احمد محمودی)

برگشتہ کرنے کی تدبیریں کرنے لگے۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کے چچا ابوطالب کے سبب سے محفوظ رکھا۔ جب ابوطالب نے قریش کی مذکورہ کارروائیاں بنی ہاشم اور بنی المطلب کے متعلق دیکھیں تو اٹھ کھڑے ہوئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت اور آپ کے واسطے سینہ سپر ہونے کے لیے ان سب (یعنی بنی ہاشم) کو فراہم کیا جس پر وہ خود بھی حمے ہوئے تھے تو پھر اللہ کے دشمن ملعون ابوطالب کے وہ سب کے سب ان کے پاس جمع ہو گئے۔ اور جس بات کے لیے انھوں نے دعوت دی تھی اس کو قبول کیا اور ان کے ساتھ ہو گئے۔ اور جب ابوطالب نے اپنی قوم کی اس حالت کو دیکھا جو ان کے لیے مسرت کا سبب تھی کہ وہ ان کے ساتھ کوشش کرنے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت کرنے میں ان کے ساتھ شریک ہیں۔ تو ان کی مدح و ستائش کی اور انھیں ان کے پرانے واقعات یاد دلائے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت اور آپ کا ان میں جو مرتبہ تھا اسے یاد دلاتا کہ ان کو ان کی رائے میں مستقل بنائیں اور وہ بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ محبت کرنے میں ان کے ساتھ ہوں چنانچہ انھوں نے کہا۔

إِذَا اجْتَمَعَتْ يَوْمًا قُرَيْشٌ لِمَقْعَدٍ
فَعَبْدُ مَنْافٍ سَرَّهَا وَصَحِيحُهَا

جب کبھی قریش کسی قابل فخر کام کے لیے مستعد ہوئے
تو ان میں (بنی) عبد مناف ان کی جان اور ان کی روح رواں رہے۔

فَإِنْ حُصِّلَتْ أَشْرَافُ عِبْدِ مَنْافٍهَا
فَفِي هَاشِمٍ أَشْرَافُهَا وَقَدِيمُهَا

پھر جب ان میں سے (بنی) عبد مناف کے شریفوں کا
شمار کیا گیا تو ان میں کے بڑے مرتبے والے اور آگے
بڑھائے جانے کے قابل بنی ہاشم ہی میں کے لوگ نکلے۔

وَإِنْ فَخَرَتْ يَوْمًا فَإِنَّ مُحْسَدًا
هُوَ الْمُصْطَفَى مِنْ سَرَّهَا وَكَرِيمُهَا

اور جب کبھی بنی ہاشم نے فخر کیا تو ان میں سے محمدی
منتخب اور اس قبیلے کی جان اور ان میں بڑے مرتبے والے نکلے۔

تَدَاعَتْ قُرَيْشٌ عَنْهَا وَتَمِيهًا عَلَيْنَا فَلَمْ تَنْظُرْ وَطَاشَتْ حُلُومُهَا

قریش کے اچھے اور برے تمام لوگوں نے ایک دوسرے
کو ہماری مخالفت میں ابھارا تاہم انھیں کوئی کامیابی نصیب
نہ ہوئی بلکہ ان کی متانت اور عقلیں اچلیں گئیں۔

وَكُنَّا قَدْ مَالًا نَقَرُ ظِلَامَةً إِذَا مَا شَوَّاصُ عُرْلُخْدُودٍ نَقِمُهَا

ہمیشہ سے ہماری حالت یہ رہی ہے کہ ہم کسی ظلم کو
قائم رہنے نہیں دیتے جب کبھی لوگوں نے تکبر سے گالوں کے
جھکاؤ کو ٹیڑھا کیا تو ہم انھیں سیدھا کرتے رہے۔

وَتَحْمِيٍّ جَمَاهَا كُلُّ يَوْمٍ كَرِيهَةٍ وَنَضْرِبُ عَنْ أُخْجَارِهَا مِنْ يَوْمِهَا

ہر خوفناک موقع، یا ہر جنگ کے وقت، اس قوم کے
رمنوں کی نگرانی ہم ہی کرتے رہے ہیں اور اس کے حدود کی
جانب جو کوئی ارادہ کرتا ہے، اس سے ان حدود کی مدافعت
ہم ہی کرتے رہتے ہیں۔

بِنَا نَتَعَشَّ الْعُودُ الذَّوَاءُ وَإِنَّمَا بَاكُنَا فَنَا تَنْدَى وَتَنْفِي أَرْوَمُهَا

سو کھجور لکڑیاں ہمارے طفیل میں سیر سبز ہو گئیں ہمارے ضلع
میں سو کھجور لکڑیوں کی جڑیں تروتازہ ہوتی اور نشوونما پاتی ہیں۔
قرآن کی توصیف میں ولید بن مغیرہ کی حیرانی

اس کے بعد ولید بن المغیرہ کے پاس قریش کے چند لوگ جمع ہوئے

کیونکہ وہ ان سب میں زیادہ عمر والا تھا۔ اور حج کا زمانہ قریب آچکا تھا تو ولید نے ان سے کہا اے گروہ قریش یہ لو زمانہ حج تو قریب آچکا ہے اور عنقریب عرب کے ہمان تمہارے پاس آئیں گے۔ اور انھوں نے تمہارے اس دوست (مراد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم) کا حال تو سن ہی لیا ہے۔ پس تمہیں چاہئے کہ تم اس کے متعلق ایک متحدہ رائے قرار دے لو کہ تم میں آپس میں اختلاف نہ ہو کہ ایک دوسرے کو جھٹلانے لگے اور ایک دوسرے کی بات کا رد کرنے لگے۔ انھوں نے کہا کہ اے ابو عبد شمس تم ہی کچھ کہو اور ہمارے لیے ایک ایسی راے دو، کہ ہم وہی کہیں۔ اس نے کہا: نہیں تم ہی کچھ کہو، میں سنتا ہوں۔ انھوں نے کہا ہم کہیں گے کہ وہ کاہن ہے۔ اس نے کہا نہیں واللہ وہ کاہن نہیں۔ ہم نے کاہنیوں کو دیکھا ہے وہ کاہنوں کا گنگنا تا یا کاہنوں کی قافیہ پیمانی نہیں ہے۔ انھوں نے کہا: تو ہم اسے دیوانہ کہیں گے۔ اس نے کہا نہیں وہ دیوانہ بھی نہیں ہے۔ ہم نے جنونیوں کو دیکھا ہے اور اس کو جانتے ہیں اس کی حالت اختناق کی نہیں اور نہ اختلاج کی سی کیفیت ہے اور نہ وہ شیطانی و سنو سے کی سی کیفیت ہے۔ انھوں نے کہا: تو ہم اسے شاعر کہیں گے۔ اس نے کہا وہ شاعر بھی نہیں۔ ہم شعر کے تمام اقسام رجز و ہرج و قریض و مقبوض و مسوط کو جانتے ہیں۔ وہ شعر بھی نہیں۔ انھوں نے کہا تو جادوگر کہیں گے۔ اس نے کہا وہ جادوگر بھی نہیں۔ ہم نے بڑے بڑے جادوگروں اور ان کے جادو کو دیکھا ہے اس میں تا ان کا سا بھونکنا ہے نہ ان کی سی گڑبڑیں ہیں۔ انھوں نے کہا: اے ابو عبد شمس پھر کیا کہیں۔ اس نے کہا واللہ اس کی بات میں ایک قسم کی شیرینی ہے اور اس کی جڑیں بہت شاخوں والی

۱۔ (الف ب) میں عذق ہے اور (ج) میں غدق ہے۔ (د) میں عزق ہے۔ عذق کے معنی کثیر الشعب یعنی زیادہ شاخوں والی۔ اور غدق کے معنی کثیر الماء یعنی زیادہ پانی والی۔ عزق کے معنی لصق یعنی چپٹی ہوئی۔ (احمد محمودی)

یا زیادہ پانی والی ہیں۔ یا زمین سے چھٹی ہوئی مستحکم ہیں اور اس کی شاخیں پھلوں والی ہیں۔ ابن ہشام نے کہا کہ بعضوں کی روایت لغدق ہے۔ تم ان تمام باتوں میں سے جو کہو گے اس کا جھوٹ ہونا ظاہر ہو جائے گا۔ ہاں اس کے متعلق صحت سے قریب تر بات یہ ہے کہ تم اس کے متعلق کہو کہ وہ جادوگر ہے وہ اپنا ایک جادو بھرا کلام لے کر آیا ہے جس کے ذریعے باپ بیٹے بھائی بھائی بیوی اور فرور خاندان اور خاندان کے درمیان جدائی ڈالتا ہے۔ غرض سب کے سب اسی بات پر متفق ہو کر ادھر ادھر چلے گئے۔ اس کے بعد جب حج کے زمانے میں لوگ آنے لگے تو یہ لوگ ان لوگوں کے راستوں پر بیٹھ جاتے اور جو شخص ان کے پاس سے گزرتا اس کو آپ سے ڈراتے اور آپ کا حال اس سے کہتے اس لیے اللہ تعالیٰ نے الولید ابن المغیرہ اور ان حالات کے متعلق یہ آیتیں نازل فرمائیں۔

ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا وَبَنِينَ شُهُودًا وَمَهْدَتُ لَهُ نَهْيِدًا ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ كَلَّا إِنَّهُ كَانَ لِآيَاتِنَا عَنِيدًا (زای خصیما)

جس کو میں نے پیدا کیا ہے اس کو اور مجھے تنہا چھوڑ دیا میں نے اس کے لیے بہت سی مال فراہم کر دیا اور (اس کو) بیٹے (دے دیے جو اس کے احکام کی تعمیل کے لیے) حاضر (ہیں) اس کے لیے میں نے بڑی بڑی تیاریاں کیں۔ اس کے بعد بھی وہ خواہش رکھتا ہے کہ میں اور زیادہ دوں۔ ایسا نہیں (ہو سکتا کیونکہ) وہ تو میری آیتوں کا مخالف ہے۔ ابن ہشام نے کہا۔ عنید کے معنی معاند اور مخالف کے ہیں۔ روئے الحاج نے کہا ہے۔

وَنَحْنُ ضَرَابُونَ رَأْسَ الْعَدُوِّ

ہم مخالفوں کے سر پر ضرب لگانے والے ہیں۔
یہ بیت (یا مصرع) اس کے بحر جز کے قصیدے کی ہے۔

سَأَرْهَقُ صَعُودًا إِنَّهُ فُكِّرُوا قَدَرُ قَتْلٍ كَيْفَ قَدَرْتُمْ قَتْلَ كَيْفَ

قَدَرْتُمْ نَظَرْتُمْ عَيْسَ وَبَسَرَ

قریب میں میں اس پر سخت محنت کا بار ڈالوں گا۔
صعود نامی پہاڑ کی (جو دوزخ میں ہے) چڑھائی پر مجبور
کروں گا۔ بے شہد اس نے فکر کی اور اندازہ لگایا جس کے
نتیجے میں ذہ ہلاک ہو گیا۔ اس نے کیسا اندازہ لگایا۔ پھر
(سن لو کہ) وہ برباد ہو گیا۔ اس نے کیسا اندازہ لگایا۔
پھر اس نے غور کی۔ پھر اس نے تیوری چسڑھاٹی اور مکروہ
صورت بنائی۔

ابن ہشام نے کہا کہ بسر کے معنی کرہ وجہ یعنی مکروہ صورت بنائی
العجاج نے کہا ہے۔

مُضَيَّرُ النَّحْيَيْنِ بَسْرًا مِنْهَا سَا

وہ موٹے جیروں والا مکروہ صورت۔ چہرے پر
زخموں کے نشانات والا ہے۔

شاعر چہرے کی مکروہ حالت کا بیان کر رہا ہے۔ اور یہ بیت
(مصرع) اس کے بحر جز کے قصیدے کی ہے۔

ثُمَّ أَذْبَرَ وَأَسْكَبَرَ فَقَالَ إِنَّ هَذَا إِلَّا سَحَرٌ يُؤْثَرُ إِنَّ هَذَا

لہ۔ (الف) میں اس کے بجائے هام ہے۔ معنی حلم کے بھی سر ہی کے ہیں۔ (احمد محمودی)

ابوطالب کے شعرو انھوں نے قریش کی دجھوتی کیلئے کہے
اور ابو قیس بن الاسلت کے شعرو قریش کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کو تکلیفیں دینا

اور جب ابوطالب کو عرب کے عام لوگوں کا خوف ہوا کہ کہیں وہ
آپ کے اور آپ کی قوم کے پیچھے نہ پڑ جائیں تو انھوں نے وہ قصیدہ کہا
جس میں انھوں نے حرم مکہ کی پناہ لی اور اپنے اس رتبے کی پناہ کی جو ان کو
اس کی سکونت کے سبب حاصل تھا۔ اور اپنی قوم کے بلند مرتبہ لوگوں پر
اپنی محبت جتائی اس کے علاوہ اپنے اشعار میں انھیں اور ان کے علاوہ
دوسروں کو یہ بھی بتایا کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے حوالے
کرنے والے یا آپ کو کسی بڑی سے بڑی چیز کے معاوضے میں کبھی بھی
چھوڑنے والے نہیں تھے۔ وہ آپ کی حفاظت میں خود بھی ہلاک ہو جائیں۔
پس ابوطالب نے کہا۔

وَمَا دَأَيْتُ الْقَوْمَ لَأَنْفُذَ فِيهِمْ وَقَدْ قَطَعُوا كُلَّ الْعُرَى وَالْوَسَائِلِ
جب میں نے قوم کو دیکھا کہ ان میں محبت نہیں رہی اور
انھوں نے تمام تعلقات اور رشتوں کو توڑ دیا ہے۔

وَقَدْ صَارَ حُونًا بِالْعَدَاوَةِ وَالْأَذَى وَقَدْ طَاوَعُوا أَمْرَ الْعَدُوِّ الْمُنْزِلِ
انھوں نے ہمارے ساتھ کھلی دشمنی اور ایذا رسانی
شروع کی انھوں نے ہم سے الگ ہو جانے والے دشمن کی بات مانی۔

لے۔ (الف) میں نہیں ہے۔

وَقَدْ خَالَفُوا قَوْمًا عَلَيْنَا أَظِنَّةً
يَعُضُّونَ غِيظًا خَلْفَنَا بِالْأَنْتَامِلِ

انہوں نے ہمارے خلاف تمہمت زدہ لوگوں سے معاہدہ
کیے جو ہماری پیٹھ پیچھے غصے سے انگلیاں چباتے ہیں۔

صَبَرْتُ لَهُمْ نَفْسِي بِسُمْرَامٍ سَمْحَةٍ
وَأَبْقَيْتُ عَضْبٍ مِنْ تَرَاثِ الْمُتَقَاوِلِ

تو میں بذات خود ایک چکدار نیزہ اور شاہان سلف کی وارثت
میں ملی ہوئی ایک چکدار تلوار سے گران کے مقابلے میں ڈٹ گیا۔

وَأَحْضَرْتُ عِنْدَ الْبَيْتِ رَهْطِي وَأَخَوَتِي
وَأَمْسَكْتُ مِنْ أَوْكَايِهِ بِالْوَصَائِلِ

اور میں نے اپنی جماعت اور اپنے بھائیوں کو بیت اللہ
کے پاس بلوایا اور اس (بیت اللہ) کی سرخ دھاری دار چادروں
کو پکڑ لیا

قِيَامًا مَعَ مُسْتَقْبِلِينَ زَاجَهُ
لَدَى حَيْثُ يَقْضَى حَلْفُهُ كُلُّ نَائِلِ

اس کے عظیم الشان دروازے کے مقابل اس مقام
پر جہاں برائت ثابت کرنے والا حلف اٹھاتا ہے سب کے
ساتھ مل کر کھڑے ہو کر (اس کی چادروں کو پکڑ لیا)۔

وَحَيْثُ يُنْبِغُ الْأَشْعَرُونَ دِكَايَهُمْ
بِمَقْضَى السُّيُولِ مِنْ إِسَافٍ وَنَائِلِ

جہاں اشعری لوگ اپنے اونٹ بٹھاتے ہیں۔ اسات
و نائل نامی بتوں کے پاس سے سیلابوں کے پہنچنے کی جگہ۔

مُرْسِيَّةُ الْأَعْضَادِ أَوْ قَصْرَاتِهَا
مُخَيَّسَةُ بَيْنَ السَّدِيسِ وَبَازِلِ

وہ اونٹ جن کے بلادوں یا گردنوں کے جوڑوں کے پاس

(قربانی کی) علامتیں ہیں یا جو قربانی کئے لیے بندھے
ہوئے ہوں اور آٹھ نو سال کی عمر کے درمیان ہیں۔

تَرَى الْوَدْعَ فِيهَا وَالرَّحَامَ وَزِينَةً بِأَعْنَاقِهَا مَعْقُودَةٌ كَالْعَتَاكِيلِ

تو ان کی گردنوں میں منکے اور سنگ رخام اور زینت کی دوسری
چیزیں بندھی ہوئی کچھور کے خوشوں کے مانند دیکھیگا۔

أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ مِنْ كُطَّاعِينَ عَلَيْنَا بِسُوءِ أَوْ مُلْحٍ بِبَاطِلٍ

میں لوگوں کے پروردگار کی پناہ لیتا ہوں۔ ہر اس
شخص سے جو ہم پر برائی کے الزامات لگانے والا اور ناحق پر
اصرار کرنے والا ہے۔

وَمِنْ كَاشِحٍ يَسْعَى لَنَا مَعِيبَةً وَمِنْ مُلْحٍ فِي الدِّينِ مَا كَرِهْنَا كَوَلٍ

اور ایسے کینہ ور شخص سے جو ہم پر عیب لگانے کی
کوشش کرتا رہتا ہے۔ اور یہیں ایسے دین میں ملا دیتا ہے
جن کی جانب ہم نے کبھی قصد نہیں کیا۔

وَتُورُ وَمِنْ أَرْضِي ثَبِيرًا مَكَانَهُ - وَرَاقٍ لَبْرَقِي فِي خِرَاءٍ وَنَازِلٍ

اور جبل ثور اور اس ذات کی پناہ جس نے کوہ ثبیر
کو اس کی جگہ پر گھاڑ دیا اور چڑھنے والے اور اترنے والے کی پناہ
(جو کوہ ثبیر سے اس لیے اترتا ہے) تاکہ کوہ حرا پر چڑھ جائے
(مراد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔) (دیکھو باب بعثت)

عہ۔ پہیلی نے لکھا ہے کہ ”وراق لبرقی فی خراء ونازل“ کے متعلق ہم نے پہلے تشریح کر دی
ہے۔ لیکن یہاں ایک دوسری روایت بھی ہے جو اس سے زیادہ صحیح ہے اور وہ ”وراق لبرقی

وَبِالْبَيْتِ حَتَّى الْبَيْتِ مِنْ بَطْنِ مَكَّةَ ۖ وَبِاللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَكِنَّ يَفْئُلُ

اور بیت اللہ کی پناہ اور حق بیت اللہ کی پناہ جو مکہ کی
وادی میں واقع ہے۔ اور اللہ کی پناہ لیتا ہوں۔ بے شہرہ اللہ
غافل نہیں ہے۔

وَبِالْحَجْرِ الْمَسْوَدِ إِذَا يَسْتَحْصُونَ^{لہ} ۖ إِذَا اكْتَفَوْهُ بِالضُّحَىٰ وَالْأَصَائِلِ

اور حجر اسود کی پناہ کہ لوگ اس کو صبح و شام گھیرے
رہتے اور (برکت حاصل کرنے کے لیے) اس پر ہاتھ پھیرتے
رہتے ہیں۔

وَمَوَطِئُ إِبْرَاهِيمَ فِي الصَّخْرِ رَطْبَةٌ ۖ عَلَى قَدَمَيْهِ جَافِيَا غَيْرَتَا عِلِّ

اور ابراہیم علیہ السلام کے پاؤں پتھر کی پناہ جو ان کے
بے نعلین ننگے پاؤں کے لیے نرم تھا۔

وَأَشْوَاطُ بَيْنَ الْمُرَوَّتَيْنِ إِلَى الصَّفَا ۖ وَمَا فِيهِمَا مِنْ صُورَةٍ وَمَا شِلِ

اور کوہ صفا اور کوہ مروہ کی درمیانی دوڑ دھوپ کی
اور ان دونوں کے درمیان جو تصویریں اور جو صورتیں ہیں
ان کی پناہ۔

بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ۔ حراء و ناذل^۱ ہے۔ یعنی اس ذات کی پناہ جو نیکی حاصل کرنے کے لیے
کوہ حراء پر چڑھنے والا اور پھر وہاں سے احکام الہی لیکر اترنے والا ہے۔ البرقی نے کہا ہے کہ ابن اسحق
اور ان کے علاوہ دوسروں نے بھی یہی روایت کی ہے اور یہی غلط ہے۔ سہیلی کہتے ہیں کہ پھر تو میں
غلطی ابن ہشام کو جو گئی ہے یا بکائی کو۔ واللہ اعلم بالصواب۔ (مترجم ابن سہیلی)
۱۔ (الف) میں الاسود ہے۔ ۲۔ (الف) میں و طائے ہے۔ (احمد محمودی)

وَمَنْ حَجَّ بَيْتَ اللَّهِ مِنْ كُلِّ رَاكِبٍ وَمَنْ لَذِي نَذَرٍ وَمِنْ كُلِّ رَاكِبٍ

اور ہر ایک سوار اور پیادہ یا بیت اللہ کا حج کرنے والے
اور نذریں گزارتے والے کی پناہ

وَبِالْمَشْعَرِ الْأَقْصَى إِذَا عَمَدُ وَالِهِ الْإِلَالِ إِلَى مُقْصَى الشَّجَرِ الْقَوَائِلِ

غہ اور میدان عرفات کی پناہ جبکہ ہر ایک اس کا قصد کریں
اور کوہ الال کے اس مقام تک کی پناہ جہاں نالے ایک دوسرے
کے مقابل سے اکر پھیل جاتے ہیں۔

وَتَوَقَّاهُمْ قَوْقُ الْجِبَالِ عَشِيَّةً يَهْيِصُونَ بِالْأَيْدِي صُدُورَ الرِّوَالِ

اور شام کے وقت کے پہاڑوں پر ان کے کمرے ہونے
کی پناہ جہاں سواروں کے اگلے حصے کو ہاتھوں سے سیدھا کرتے
یا تھامتے ہیں۔

وَكَيْلَتُهُ جَمْعُ وَالْمَنَازِلِ مِنْ مَنَى وَهَلْدَةً تَهَامِنْ حُرْمَةٍ وَمَنَازِلِ

اور امن رات کی پناہ جس میں لوگ نیا میں جمع ہوتے
ہیں اور منی کے ان مقامات کی پناہ جہاں تک اترتے ہیں کیا
ان سے بڑھ کر بھی کوئی عظمت والی چیزیں اور مقامات ہیں۔

وَجَمْعٍ إِذَا مَا الْمُقَرَّبَاتِ أَجْزَنَهُ سِرَاعًا مَا خَوْنٍ مِنْ وَفْعٍ وَابِلِ

اور عرفات کی پناہ جہاں شریف موڑے، وقف
میں جبکہ حاصل کرنے کے لیے ایسی تیزی سے گزرتے ہیں جیسے

غہ۔ کوہ الال جبل عرفات کے پاس ہے۔ (احمد شیبہ)

موسلا وعمار باہش ہوتے وقت اس سے بچنے کے لیے بھاگتے ہیں۔

وَبِالْجُمُرَةِ الْكُبْرَىٰ إِذَا صَعِدُوا لَهَا ۖ يَوْمَئِذٍ قَدْ قَلَّ رَأْسُهَا بِالْجَنَسِ دِلِ

اور بڑے جمرہ کی پناہ جبکہ لوگ اس کی جانب ارادہ کرتے اور اس کے سر کو پتھروں سے مارتا چاہتے ہیں۔

وَكِنْدَةٌ إِذْ هُمْ بِالْحِصَابِ عَشِيَّةً ۖ تَجِيزُ لَهُمْ حُجَّاجُ الْكَرْبِ وَاعِلِ

اور بنی کندہ کی پناہ جبکہ وہ شام کے وقت سنگباری کے مقام پر ہوتے ہیں اور ان کے پاس سے بکر ابن وائل کے گزرنے والے لوگ گزرتے ہیں۔

حَلِيفَانِ شَدَّ اعْقَدَ مَا اخْتَلَفَا لَهُ ۖ وَرَدَّ عَلَيْهِ عَاطِفَاتِ الْوَسَائِلِ

وہ دونوں ایسے حلیف ہیں کہ انھوں نے جس بات پر حلف کی اس کو مستحکم کیا اور تعلقات کی مہربانیوں کو اس کی جانب پھیر دیا۔

وَحَطَمَهُمْ بِسُورِ الرَّمَاكِ وَسَرْخَةٍ ۖ وَشَبْرِقَةٍ وَخَذَ النِّعَامِ الْجَوَاقِلِ

دامن کوہ کے موز کے درختوں اور نہایت سرخ اور نبات شبرق کو پتھر بھاگنے والے شتر مرغ کی سی تیز چال سے ان کے ٹوڑ دینے کی پناہ۔

قَهْلٌ بَعْدَ هَذَا مِنْ مَعَاذِ لَعَائِدِ ۖ وَهَلْ مِنْ مُعِذٍ يَتَّقِي اللَّهَ عَاذِلِ

۲۷

۱۔ اس کی جمع جملہ ہے اور یہ مذاہب ج میں کے تین مقامات ہیں جہاں ستونوں کی جانب کنکریاں پھینکی جاتی ہیں ان میں سے ایک جمرہ الکبریٰ ہے (احمد محمودی)

۲۔ (ب ج د) میں عاذل ہے جس کے معنی کیا کوئی طاقت نہ کرے واللہ! اللہ سے ڈر کر پناہ دینے والا بھی ہے۔ (احمد محمودی)

کیا پناہ لینے والے کے لیے ان پناہ ہوں کے علاوہ اور بھی
کوئی پناہ گاہ ہے اور کیا کوئی عدل و انصاف کرے والا اللہ نے
ڈر کر پناہ دینے والا بھی ہے۔

يُطَاعُ بِنَا الْعَدَى وَرُودُ الْوَلَدِ تَسَدُّ بِنَا الْوُأَبِ تُرْكُ وَكَابِلِ
ہمارے متعلق ظالموں کی بات سنی جاتی ہے حالانکہ
وہ تو چاہتے ہیں کہ ہمارے لیے ترک و کابل کے دروازے بند ہوں

كَذَبْتُمْ وَبَيْتَ اللَّهِ نَتْرُكُ مَكَّةَ وَنُظَعِنُ إِلَّا أَفْرُكُمُ فِي بِلَادِهِ
بیت اللہ کی قسم۔ تم نے جھوٹ کہا یعنی یہ خیال غلط
ہے کہ ہم مکہ چھوڑ دیں گے اور یہاں سے سفر کر جائیں گے
یہ صرف تمہارے خیالی و سو سے ہیں۔

كَذَبْتُمْ وَبَيْتَ اللَّهِ نُبْرِي مُحَمَّدًا وَلَمَّا انْطَاعِنُ دُونَهُ وَنُصَاصِلِ
بیت اللہ کی قسم تم نے غلط خیال کیا کہ ہم محمد کے
متعلق مغلوب ہو جائیں گے حالانکہ ابھی تکس ہم نے ان
کے بچاؤ کے لیے نہ نیر و زنی کی ہے نہ تیر اندازی۔

وَنُسَلِّمُهُ حَتَّى نَصْرَعَ حَوْلَهُ وَنَذْهَلُ عَنْ أَبْنَائِنَا وَالْحَلَائِلِ
تم نے غلط خیال کیا کہ ہم انھیں تمہارے حوالے
کر دیں گے ہرگز نہیں حتیٰ کہ ہم ان کے اطراف پھیر جائیں گے
اور ہم اپنے بیوی بچوں کو بھول جائیں گے

وَيَهْضُ قَوْمٌ بِالْحَدِيدِ إِلَيْكُمْ يَهْضُ الرُّوَايَاتُ فَاتِ الصَّلَاحِ

۱۔ الف کے سوا دوسرے نسخوں میں پہلا مصرع اس طرح ہے۔

يطاع بنا امر العدا و داننا۔ ہمارے متعلق دشمنوں کی بات سنی جاتی ہے ہم نے الخ

تمہارے مقابلے کے لیے ہتھیار بند لوگ ایسے ٹھنکے
جیسے پانی پلانے والی اونٹنیاں آواز کرنے والی پکھالوں کے
نیچے سے ان کو لے کر اٹھتی ہیں۔

۲۹۱ وَحَتَّىٰ زَايَا الضَّغْنِ يُرْكَبُ رَدْعُهُۥ ۖ مِنَ الطَّعْنِ فَعَلَ الْأَلْكَبُ الْمُتَحَاوِلِ

حتیٰ کہ ہم دیکھ لیں کہ کینہ ور برہمی کا زخم کھا کر ایک جانب
جھٹوک دے کر شکل سے چلنے والے کی طرح غل میں نہا کر بندھے بل
گرد رہے۔

وَاِنَّا لَعَمْرُاُ لِلّٰهِ اِنْ جَدَّ مَا اَرٰى ۖ لَتَلْتَبَسَا۟ اُسَيَا۟ مُنَا۟ بِاَلَا مَآثِرِ

اللہ تعالیٰ کی بقا کی قسم جن واقعات کا میں خیال کرتا ہوں کہ سچ مچ
وہی واقع ہوئے تو ہماری تلواریں بڑے بڑے لوگوں کے سین لیں گی (یعنی
ان کے پیٹوں میں مار دی جائیں گی) یا بڑے بڑے لوگوں کے ہاتھوں میں لگیں۔

يَكُنِّيۡ فَنِيۡ مِثْلَ الشَّهَابِ سَمِيۡدَعٍ ۖ اٰخِي ثِقَّةٌ حَامِي الْحَقِيۡقَةِ بِاَسَدٍ

ایسے جو انہرہ کے ہاتھوں میں ہوں گی جو شہاب کا سا
(روشن چہرے والا) یا بے دھڑک گھس پڑنے والا) سردار۔ بھروسے
کے قابل صداقت کی حمایت کرنے والا بہادر ہو۔

۲۹۲ شُهْرًاۙ وَاَقَامَاۙ حَوْلَاۙ حِجْرَمًا ۖ عَلَيْنَاۙ وَتَاۙتِيۙ حِجَّةُۙ بَعْدَ قَابِلٍ

اسی حالت میں ہم پر کئی دن اور کئی مہینے اور کئی پورے

۱۔ (الفجر و) میں محرم ما جانے حطی سے ہے اور (ب) میں محرم ماجیم سے ہے۔ دو مہینہ
بہتر معلوم ہوتا ہے جس کو ہم نے خرجمے میں اختیار کیا ہے کیونکہ شہور و ایام تو محرم ہو سکتے
میں نہیں پر اس سال کس طرح محرم ہو جائے گا۔ محرم کا اصل نام ہے اور (الفجر و) میں

گزر سال جانیں گے اور آنے والے حج کے بعد اور حج آئیں گے۔

وَمَا تَرَكَ قَوْمٌ — لَا أَبَالَكَ — سَيِّدًا يَحْطُوطُ الذَّمَّارَ غَيْرَ ذَرْبٍ مُوَاجِلٍ

تیرا باپ بڑھانے۔ ایسے سردار کو چھوڑ دینا کیسی (بدترین) بات ہے۔ جو حمایت کے قابل چیزوں کی نگرانی کرتا ہے۔ نہ فساد ہی ہے اور نہ اپنے کام کو دوسروں پر چھوڑنے والا ہے۔

وَأَبْيَضُ بَسْتَسْقَى الْعَمَامُ بَوَاجِهَهُ شَمَالُ الْيَتَامَى عَصْمَةٌ لِلْأَرَامِلِ

جو ایسے روشن چہرے والا ہے کہ اس کے وسیلے سے یارش طلب کی جاتی ہے یتیموں کی سرپرستی کرنے والا اور بیواؤں کی پناہ ہے۔

يَلُودُ بِهِ الْمَلَأُكُ مِنْ آلِ هَاشِمٍ فَمَنْ عُنْدَهُ فِي رَحْمَةٍ وَفَوَاضِلِ

بنی ہاشم کے مفلس اس کے پاس پناہ لیتے ہیں اور وہ اس کے پاس ناز و نعم میں اور اعلیٰ مراتب پر ہیں۔

لَعَمْرِي لَقَدْ أَجْرِي أَسِيدٌ وَبَكْرُهُ إِلَى بَعْضِنَا وَجَزَانَا لَا كِلِ

میری عمر کی قسم۔ اسید اور اس کے جوان لڑکے نے ہم سے دشمنی کوئی چاہی اور ہمیں کھانے والے کے لیے ٹکڑے کاٹ کر ڈالا۔

وَعُمَانٌ لَمْ يَرْكَبْ عَلَيْنَا وَقَبْلُ وَلَكِنْ أَطَاعَا أَمْرِي لَكَ الْقَبَائِلُ

اور عثمان نے ہماری جانب توجہ ہی نہیں کی اور نہ

لقد حاشیہ مستغیر گزشتہ جگہ کے نام کو ختمہ بھی دیا ہے حالانکہ اس کو کسر پڑنا چاہیے جس کے معنی ختم کے ہیں۔ (احمد محمد دی)

تفتنے بلکہ انھوں نے ان ہی قبیلوں کے احکام کی اطاعت کی۔

أَطَاعَ أَبْنَاءُ وَأَبْنُ عَبْدِ يَغُوثٍ هَسْمٌ وَلَمْ يَرْقُبَا فِتْنًا مَقَالَہَ قَائِلِ

انھوں نے ابی کی اور اپنے ابن عبد یغوث کی بات مانی اور ہمارے متعلق کسی کہنے والے کی بات کی جانب توجہ بھی نہ کی

كَمَا قَدْ لَقِينَا مِنْ سُبَيْعٍ وَتَوْقِلٍ وَكُلُّ تَوَلَّى مَعْرِضًا لَمْ يَجَامِلِ

سبیع اور توفل کا بھی ہم نے ہی برتاو پایا ہر ایک منہ پھیر کر پلٹ گیا کسی نے حسن سلوک نہیں کیا۔

فَإِنْ يُلْقِيَا أَوْ يُمْكِنُ اللَّهُ مِنْهُمَا نَبْلٌ لِمَا صَاعًا بِصَاعٍ الْمَكَائِلِ

پھر اگر وہ کہیں پائے جائیں یا اللہ تعالیٰ ان سے بدلہ لینے کی قدرت دے تو ہم بھی انھیں بازار کے بھاؤ سے سیر کو سیر مانپ دیں گے

وَذَاكَ أَبُو عَمْرٍو ابْنِي غَيْرَ بَعْضِنَا لِيُطْعِمَنِي أَهْلِي شَاءَ وَجَامِلِ

اس ابو عمرو کی تو یہ حالت ہے کہ ہماری دشمنی کے سوا ہر چیز کا منکر ہے۔ وہ چاہتا ہے کہ ہمیں بکریاں والوں اور اونٹوں والوں میں جا بسنے پر مجبور کرے۔

يُنَاجِي بِنَا فِي كُلِّ مُتَسَيٍّ وَمُصْبِحٍ فَنَاجِ أَبَا عَمْرٍو بِنَا تَمْ خَسَاتِلِ

صبح شام ہمارے متعلق کانا پھوسنی کرتا رہتا ہے

۱۔ یہاں یلقیا کے عوض (الف) میں یلقیا لیتے ہیں جو اپنے خ کے قاف ہے اگرچہ اس کے بھی معنی بن سکتے ہیں۔ لیکن یہ تکلف۔ (احمد محمودی)

اے ابو عمر و ہمارے متعلق خوب کانا پھوسی کر لے اور پھر
دھوکہ بازی کر۔

وَيُؤْيِي لَنَا بِاللَّهِ مَا إِنْ يَغُشُّنَا بَلَى قَدْ تَرَاهُ جَهْمَةً غَيْرَ حَائِلٍ

ہم سے اللہ کی قسم کھا کر کہتا ہے کہ دعا بازی نہیں
کرے گا کیوں نہیں ہم تو بے پرواہ علانیہ یہی دیکھ رہے ہیں۔

أَصَاقَ عَلَيْهِ بُعْضُ كُلِّ تَلْعَةٍ مِنْ الْأَرْضِ بَيْنَ أَشْجَبِ قَبْجَادِلِ

کوہ اشب و کوہ محادل کی درمیانی زمین کی ہر وادی
ہماری دشمنی میں اس کے لیے تنگ ہو گئی ہے۔

وَسَائِلُ أَيَا الْوَلِيدِ مَا ذَا حَبْرَتْنَا لِسَعْيِكَ فِينَا مَعْرُضًا كَالْخَاتِلِ

ابو الولید سے دریافت کرو کہ دھوکہ بازوں کی طرح
منہ پھیر کر ہمارے خلاف کوشش کر کے تو نے ہمیں کیا
نقصان پہنچایا۔

وَكُنْتَ امْرَأَتُنْ يُعَاشُ بِرَأْيِهِ وَرَحْمَتُهُ فِينَا وَلَسْتَ بِجَاهِلٍ

تو اس بات سے ناواقف نہیں کہ مجھے متعلقہ معاملات میں
تیری حالت اس شخص کی سی ہو گئی ہے جو خود زانی اور جذبات
کے تحت زندگی گزارتا ہے۔

فَعْتَبَةٌ لَا تَسْمَعُ بِنَا قَوْلَ كَا شَيْعِ حَسْبُ دُكْذُوبِ مُبْغِضِ ذِي دَعَاوِلِ

اے عتبہ ہمارے متعلق ایسے کیٹ رکھنے والوں
کی بات کی جانب توجہ نہ کر جو حاسد چھوٹے دشمنی رکھنے والے
اور فساد دی ہیں۔

وَمَرَّ أَبُو سَفْيَانَ عَنِّي مُعْرِضًا ۖ كَمَا مَرَّقِيلٌ مِّنْ عِظَامِ الْمُقَادِلِ

اور ابوسفیان میرے پاس سے منہ پھیر کر اس طرح گزر گیا جس طرح بڑے نوابوں میں کا کوئی نواب۔

يَقْرَأُ إِلَى تَجْدٍ وَبَرْدٍ مِّسَاهٍ ۖ وَيَزْعُمُ أَنِّي لَسْتُ عَنْكُمْ بِغَافِلٍ

اونچے مقامات اور سرد پانی کی جگہوں کی جانب بھاگ جاتا ہے اور دعویٰ یہ ہے کہ میں تم سے غافل نہیں ہوں۔

وَيُخْبِرُ نَافِلَ الْمَنَاصِحِ أَنَّهُ شَفِيقٌ وَيُخْفِي عَارِ مَاتِ الدَّوَاهِلِ

اور خیر خواہوں کی طرح ہمیں بتاتا ہے کہ وہ مہربان ہے اور سخت فسادوں کو چھپاتے رکھتا ہے۔

أَمْطَعِمُ كَمَا أَخَذْتُكَ فِي يَوْمِ تَجْدَةٍ ۖ وَلَا مُنْظِمٌ عِنْدَ الْأُمُورِ الْجَلِيلِ

اے مطعم! میں نے تجھے کبھی بے یار و مددگار نہیں چھوڑا و خطروں کے وقت اور نہ بڑے بڑے اہم معاملوں میں

وَلَا يَوْمَ خَصِمٍ إِذْ أَتَاكَ الْبَلَاءُ ۖ أُولَىٰ جَدَلٍ مِّنَ الْخَصُومِ الْمَسَاجِلِ

اور نہ جھگڑے کے وقت جبکہ جھگڑا لوہشی مقابلہ کرنے والے دشمن تیرے پاس آگئے۔

أَمْطَعِمُ إِنْ الْقَرَمَ سَامُوكَ خُطْبَةً ۖ وَأَنْتَ مَتَىٰ أَوْ كَلَّ فَلَسْتُ بِوَكَائِلِ

اے (الف) میں کہا من کے بجائے کائنہ ہے جس کے معنی تو ٹھیک ہوتے ہیں لیکن وزن شعر میں کسر آجاتی ہے۔

تھ۔ (الف) میں اس شدت ہے۔

کھ۔ (الف) میں مساعل ہے جس کے معنی فصیح و بلیغ ہیں۔ (احمد محمودی)

اے مطعم لوگوں نے تیرے ساتھ سخت برتاو کیا
لیکن میں جب ہمہ تن تیرا پیچھا کروں گا تو تو چھوٹ نہ سکیگا۔

حَزَى اللّٰهُ عَنَّا عَبْدَ شَمْسٍ وَتَوَقَّلَا عَقْرِبَةً شَرَّ عَاجِلٍ لَا غَيْرَ آجِلٍ

اللہ تعالیٰ ہماری طرف سے بنی عبد شمس اور بنی نوفل
کو ایسا بدلہ دے کہ اس سزا کی برائی فوری ہو آئندہ کے لیے
باقی نہ چھوڑی جائے۔

بِمِيزَانٍ قِسْطٍ لَا يَخْسُ شَعِيرَةً لَهُ شَاهِدٌ مِنْ نَفْسِهِ غَيْرَ عَائِلٍ

انصاف کی ترازو میں تول کر جو بھری بھی نہیں
کرتی جس کے متعلق خود اس کا ضمیر گواہی دے کہ وہ سزا ظالمانہ نہیں۔

لَقَدْ سَفِهَتْ أَهْلَامُ قَوْمٍ تَبَدَّلُوا بَنِي خَلْفٍ قِيَصًا بِنَاوَالِ غِيَاطِلٍ

ان لوگوں کی عقلیں باری گئیں جنہوں نے ہمارے
بجائے بنی خلف اور بنی غیاطل کو اختیار کیا۔

وَمَنْ الصَّمِيمِ مِنْ ذَوَابَّةِ هَاشِمٍ وَالْقَصِي فِي الْخُطُوبِ الْأَوَائِلِ

ہم اہم معاملوں میں قدیم ہی سے بنی ہاشم
اور بنی قصی میں اعلیٰ افراد اور ان کی جان رہے ہیں۔

وَسَمِعْتُمْ وَمُخْزَوْتُمْ تَمَالَوْا وَالْبُؤَا عَلَيْنَا الْعِدَا مِنْ كُلِّ طَمْلٍ وَخَائِلٍ

بنی سہم و بنی مخزوم نے ہم پر کمینوں اور احمقوں
کو اکسا کر فتنہ و فساد کیا۔

فَعَبْدٌ مَنَافٍ أَنْتُمْ خَيْرُ قَوْمٍ كُمْ فَلَا تُشْرِكُوا فِي أَمْرِكُمْ كُلِّ وَاعِلٍ

اے بنی عبد مناف تم تو قوم میں کے بہترین افراد ہو
اپنے معاملوں میں تم دو غلوں کو نہ شریک کرو۔

لَحْمِي لَقِيدٌ وَهَنَتُمْ وَعَجَزْتُمْ وَحِثْتُمْ بِأَمْرِ مُخْطِئٍ لِّلْمَقَاصِلِ

میری عمر کی قسم تم کمزور اور عاجز ہو گئے ہو اور تم نے
ایسا رویہ اختیار کیا ہے جو جوڑ بند پر پڑنے والی ضرب نہیں
(یعنی صحیح رویہ نہیں)

وَكُنْتُمْ حَدِيثًا حَطَبٌ قَدِرَ وَأَنْتُمْ الْآنَ حِطَابٌ أَقْدَرُ وَمَرَّاجِلِ

ابھی کچھ دن پہلے تم ایک دیگ کا ایندھن تھے اور
اب تو تم بہت سی دیگوں کا ایندھن بن گئے ہو۔

لَيْسَ بِنِ بَنِي عَبْدِ مَنَاةٍ عَقْرُ قُنَا وَحِذْلَانَا وَتَرْكُنَا فِي الْمَعَاقِلِ

ہماری نچالنت ہماری امداد سے علیحدگی اور ہمیں
ڈنڈ بھرنے کے لیے تنہا چھوڑ دینا بنی عبد مناف کو مبارک ہو۔

فَإِنْ نَأَى قَوْمًا نَبْتَ تَرْمَا صَنَعْتُمْ وَتَجْتَلِبُوهَا لِقَاءَ غَيْرِ بَاهِلِ

اگر تم لوگوں کی حالت یہ ہے کہ تم جو کچھ کرتے ہو
(اس کا بدلہ نہ لے کر) ہم) دل میں رشتے ہیں تو تم لوگ موقوفہ اپنی
کے دودھ کی طرح دودھ لیتے جاتے ہو۔

وَسَاءَ لَطُ كَانَتْ فِي لُؤَيِ بْنِ غَالِبٍ نَفَاهُمُ الْيَنَّا كُلُّ صَقْرٍ حَالِ

جو تعلقات بنی لؤی بن غالب میں تھے سمجھ والوں

۱۔ یہ دونوں شعر (الف) میں نہیں ہیں۔ (احمد محمودی)

اور بامروت لوگوں نے ان کا اتھا کر دیا۔

وَرَهَطُ نَفِيلٍ شَرِّ مَنْ وَطِئَ الْحَصَى وَالْأَمُّ حَافٍ مِنْ مَعْدٍ وَمَاعِنٍ

بنی نفیل کی جماعت روئے زمین پر چلنے والوں میں
سب سے بدترین ہے اور بنی معد میں کے جوڑے بہنے والوں
اور ننگے پیر پھرنے والوں میں سب سے زیادہ کہنے ہیں۔

فَأَبْلَغُ قُصِيًّا أَنْ سَيُنْشَرُ أَمْرُنَا وَبَشَرٌ قُصِيًّا بَعْدَنَا بِالْحَنَازِلِ

بنی قصی کو یہ پیام پہنچا دو اور انھیں خوشخبری سنا دو
کہ عنقریب ہمارے یہ تعلقات مشہر ہوں گے اور پھر ہماری
جانب سے کوئی مدد نہیں دی جائے گی۔

وَكُوْطِرَتْ لَيْلًا قُصِيًّا عَظِيْمَةً إِذَا مَا لَجْنَا نَادَوْهُمْ فِي الْمَدَاحِلِ

اگر راتوں رات بنی قصی پر کوئی بڑی آفت آگئی تو
ان کے بچاؤ کے لیے دخل دینے پر ہم مجبور نہ ہوں گے۔

وَكُوْصِدَ قَوَا ضَرْبًا خِلَالِ بُيُوتِهِمْ لَكُنَّا أَسَى عَيْدِ النِّسَاءِ الْمَطَا فِلِ

اور اگر لوگوں نے سخت حملہ کیا اور ان کے گھر میں
گھس گئے تو ہم بچوں والی عورتوں کے پاس رہنے میں ایک
دوسرے کے لیے نمونہ ہوں گے۔

فَكُلُّ صَدِيقٍ وَأَبْنٍ أُخْتٍ نَعْدُهُ لَعَمْرِي وَحَدَّ نَاغِيَةً غَيْرَ طَائِلِ

اپنی عمر کی قسم وہ شخص جس کو ہم بھانجا یا دوست

۱۔ (الف) میں بلوغ ہے (ب) غمخواری

سمجھتے ہیں اس کے ایک روز غائب ہو کر دوسرے روز آنے کو ہم نے بے فائدہ پایا۔
 سَوَىٰ أَنْ رَهْطًا مِنْ كَلَابِ بْنِ مُرَّةٍ بَرَاءُ إِلَيْنَا مِنْ مَعْقَةِ خَاذِلِ
 سوائے غنی کلاب بن مرہ کی ایک جماعت کے وہ قوم ہمارے پاس دوستی ترک کر نیکی الزام سے بری نہیں
 وَهَنَاهُمْ حَتَّى تَبْدَدَ جَمْعُهُمْ وَنَحْسُرُ عَنْ كُلِّ بَاغٍ وَجَاهِلٍ
 ہم نے انھیں ایسا کمزور کیا کہ ان کی جماعت منتشر
 ہو گئی۔ ہر طرح کا باغی اور جاہل ہمارے مقابلے سے کمزور
 ہو کر ہٹ جاتا ہے۔

وَكَانَ لَنَا حَوْضُ السَّقَايَةِ فِيهِمْ وَنَحْنُ الْكَدَىٰ مِنْ غَالِبٍ وَالْكَوَاهِلِ
 پانی پلانے کا ہمارا ایک حوض انھیں کی بستیوں میں
 تھا ہم تو بنی غالب میں بڑے پتھر کی چٹان (یعنی عزت والے)
 اور مرجع خاندان ہیں۔

شَبَابٌ مِنَ الْمُطَيِّبِينَ وَهَاشِمٍ كَيْفِ السُّيُوفِ بَيْنَ أَيْدِي الصَّيَاقِلِ
 ہم میں کے وہ نوجوان جنھوں نے عطر میں ہاتھ ڈال کر
 مسامدہ کیا اور بنی ہاشم میں کے جوان ایسے ہیں گویا صیقل گروں
 کے ہاتھ میں چمکتی تلواریں۔

فَمَا أَذْرَكُوا دَخْلًا وَلَا سَفْكَوَادِمًا وَلَا خَالَفُوا إِلَّا شِرَارَ الْقَبَائِلِ
 نہ انھوں نے انتقام لیا نہ خون بہایا نہ انھوں نے
 قبیلے کے بدترین افراد کے سوا کسی سے مخالفت کی۔

يَضْرِبُ تَرَى الْفِتْيَانَ فِيهِ كَأَنَّهُمْ صَوَارِي أَسُودٍ قَوْقُوحٍ خَرَادِلِ
 لڑتے دیکھو لڑکیوں میں جیسے وہ
 اسود قوقوح خراڈ کی سواری ہیں۔

ایک ایسی ضرب سے جس میں جوان مردوں کو تو اس
حال میں دیکھیا گویا گوشت کے ٹکڑوں پر شیر درندہ ہیں۔

بَنِي أُمَّةٍ مَّحْبُوبَةٍ هِنْدِيَّةٍ . بَنِي جَمَحٍ عُبَيْدِ قَيْسِ بْنِ عَاقِلٍ
اسے ہندی محبوبہ چھوگری کے بچے اسے بنی
جمع عبید قیس بن عاقل ۔

وَلَكِنَّا نَسْلُكُكُمْ كِرَامًا لِّسَادَةٍ . هَمَّ نَبِيُّ الْأَقْوَامِ عِنْدَ الْبَوَاطِلِ
لیکن ہم تو شریف سرداروں کی اولاد میں سے
ہیں جن کے ذریعے غلط کاری کے وقت لوگوں کو موت
کا پیام دیا جاتا ہے۔

وَنِعْمَ ابْنُ أُخْتِ الْقَوْمِ غَيْرُ مُكَذِّبٍ . زَهْرٌ جَسَامٌ مُفْرِدًا مِنْ جَمَائِلِ
زیبیر قوم کا بہترین بھانجا ہے، سچا ہے جھٹلایا ہوا
نہیں ہے۔ گویا وہ جمائل سے الگ کی ہوئی تلوار ہے۔

أَشْهَمُ مِنَ الشَّمِّ الْبَهَالِيلُ يَنْتَهِي . إِلَى حَسْبٍ فِي حَوْمَةِ الْجَدِّ فَاضِلٍ
سر بلند سرداروں میں کا ایک سر بلند ہے۔ وہ ایسی
شرافت کی جانب نسبت رکھتا ہے جو عزت کی بڑائی میں بڑھا
ہوا ہے۔

لَعَمْرِي لَقَدْ كَلَنْتُ وَجَدًا بِأُخْتِكَ . وَأَخَوَاتِهِ قَابَ الْمَحَبِّ الْمَوَاصِلِ
اپنی عمر کی قسم جس طرح دائمی محبت کرنے والوں کی
حالت ہوتی ہے میں بھی احمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اور ان کے بھائیوں کے

لے۔ آپ کے بھائیوں سے مراد آپ کے چچا اور بھائی ہوں گے مثلاً حضرت علی وغیرہ نہ محمد مجوسی

عشق میں مبتلا کیا گیا ہوں۔

فَلَا زَالَ فِي الدُّنْيَا جَمَالًا لِأَهْلِهَا وَزِنًا لِمَنْ وَالَاهُ رَبُّ الْمَشَاكِلِ

ایک دوسرے سے مشابہ شکلیں بنانے والا پروردگار۔
احمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اور ان کے بھائیوں سے تعلقات
رکھنے والوں کے لیے جان و نبوی ہمیشہ رکھے۔ اور جن لوگوں
کی اس نے سرپرستی کی ہے ان کی زیرمت کو دوام عطا فرمائے۔

فَمَنْ مِثْلُهُ فِي النَّاسِ أَيْ مُؤَمِّلٍ إِذَا قَامَتْهُ الْحُكَامُ عِنْدَ التَّفَاضُلِ

احمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کا سا لوگوں میں ہے
کون فیصلہ کرنے والوں نے جب فضائل کا مقابلہ کرنے
کے لیے اس (کے مرتبے) کا اندازہ کیا تو اس کے لیے ان
لوگوں میں جن سے امیدیں وابستہ کی جاتی ہیں عجیب قسم
کی برتری پائی۔

حَلِيمٌ رَشِيدٌ عَادِلٌ غَيْرُ ظَالِمٍ يُوَالِي إِيَّاهُ الْكَافِرُ عَنْهُ بَعَافِلٍ

وہ بزرگوار سیدھی راہ پر چلنے والا منصف ہے
بلذ باز نہیں ایسے معبود سے تعلقات رکھنے والا ہے جو اس
سے قافل نہیں۔

فَوَاللَّهِ لَوْ لَا أَنَّ أَحَدًا بِسَبِّهِ تَجَرَّ عَلَى أَشْيَاخِنَا فِي الْحَسَافِ

واللہ اگر میری وجہ سے ہمارے بزرگوں پر مجھوں
میں (یعنی میرے اسلام اختیار کرنے کی وجہ سے) گالیاں پڑنے
کا خوف نہیں ہوتا (یعنی گمراہی کا الزام)

لَكِنَّا اتَّبَعْنَا عَلَى كُلِّ حَالَةٍ مِّنَ الدَّهْرِ حِدًّا غَيْرَ قَوْلٍ بَالٍ تَهَازُلِ

تو ہم اس کی پیروی ضرور کرتے۔ خواہ زمانے کی کچھ ہی حالت کیوں نہ ہو اور یہ بات میں نے تحقیق کے لحاظ سے

کہی ہے دل لگی یا مذاق کے طور پر نہیں کہی ہے۔ لَقَدْ عَلِمُوا أَنِ ابْنَنَا لَا مَسْكَدَ بَلْ كَذِبًا وَلَا يَعْزِي بِقَوْلِ الْبَاطِلِ

سب لوگ اس بات کو جانتے ہیں کہ ہمارے لڑکے پر جھوٹ کا الزام لگانے والا ہم میں کوئی نہیں اور جھوٹے الزامات لگانے والوں کی باتوں پر تو کوئی توجہ نہیں کی جاسکتی۔

فَأَصْبَحَ فِينَا أُحْمَدُ فِي أَرْوَمَةٍ تَقْصُرُ عَنْهُ سُوْرَةُ الْمُسْطَافِ

ہم میں احمد نے رملی اللہ علیہ وسلم ایسی جڑوں سے بطور کیا ہے (یعنی ایسے ماں باپ سے پیدا ہوا ہے) کہ درت و راز کا کرنے والوں کی سختیاں اس کو ضرر پہنچانے سے قاصر ہیں یا اس کا تہہ اور منزلت حاصل کرنے سے قاصر ہیں۔

حَدَّثْتُ بِنَفْسِي دُونََهُ وَحَمِيَّتُهُ وَدَافَعْتُ عَنْهُ بِالذُّرِّ وَالْكَلاهِ

اس کی مدافعت کی خاطر میں نے اپنی جان خطرے میں ڈال دی اپنی پیٹھ کی انتہائی بلندی اور سینے کے بڑے حصے سے اس کی حفاظت کی (یعنی اپنے تمام اعضاء و جوارح سے)

۱۔ (الف) میں لاشعری ہے اس کے معنی یہ ہوں گے کہ جھوٹے الزامات لگانے والوں کی باتوں سے تو کوئی فائدہ حاصل نہیں کیا جاسکتا۔

۲۔ یہاں دو شکلیں ہیں فتح سین و بضم سین، بصورت اول بمعنی شدت اور بصورت ثانی بمعنی منزلت۔ (احمد محمودی)

فَإِنَّ رَبَّ الْعِبَادِ يَنْصَرِفُ وَأَظْهَرَ دِينَهُ غَيْرُ بَاطِلٍ

پس بندوں کی پالنے والی ذات نے اس کی امداد کی اور اپنے سچے دین کو جو جھوٹا نہیں غلبہ دیا۔

رِجَالٌ كَرَامٌ غَيْرُ مَيْلٍ تَمَاهُمُ إِلَى الْخَيْرِ آبَاءُ كَرَامٍ الْمُحَاصِلِ

یہ لوگ شریف ہیں بزدل نہیں ہیں ان کے آباؤ اجداد نے جن کے مقاصد اعلیٰ تھے انھیں نیکی کی طرف متوجہ رہنے کی تربیت دی۔

فَإِنْ تَكُ كَعْبٌ مِنْ لُؤْيٍ صَقِيبَةٌ فَلَا يَدُ يَوْمًا مَرَّةً مِنْ تَزَاوِيلِ

اگر بنی کعب کو بنی لؤی سے قریب کا رشتہ ہے تو اس رشتے کا ٹوٹنا بھی ممکن ہے اور کسی نہ کسی دن اور کبھی نہ کبھی ان کے جتنے کا منتشر ہونا بھی ضروری ہے۔

ابن ہشام نے کہا کہ یہ وہ اشعار ہیں جو اس قصیدے میں سے میرے پاس صحیح ثابت ہوئے لیکن اکثر اہل علم ان میں سے بہت سے اشعار سے انکار کرتے ہیں۔

ابن ہشام نے کہا مجھ سے ایسے شخص نے بیان کیا جس پر میں بھروسہ رکھتا ہوں کہ عدیتہ والوں پر محط کی بلا نازل ہوئی تو وہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور آپ نے اس کی شکایت لی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میر پر جا کر بارش کے لیے دعا فرمائی پھر تھوڑی دیر نہ گزری تھی کہ اتنی بارش ہوئی کہ اس پاس کے لوگ ڈوبنے کے ڈر فی شکایت لے کر پہنچے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

۱۔ یہ اور اس کے بعد کے دونوں شعر بھی (الف) میں نہیں ہیں۔ (احمد محمودی)

اللَّهُمَّ حَوِّالَيْنَا وَلَا عِلَّتْنَا۔

یا اللہ ہمارے اطراف پائی برساہم پر نہ برسا۔
پھر تو مدینہ پر سے ہوجھٹ گیا اور اس کے اطراف دائرے کی شکل
میں ہو گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، لَوْ أَذْرَكَ أَبُو طَالِبٍ
هَذَا الْيَوْمَ لَسَرَّهُ أَكْرَاجِ أَبُو طَالِبٍ ہوا کرتے تو انھیں اس سے خوشی ہوتی
تو آپ کے بعض صحابہ نے عرض کی یا رسول اللہ گویا آپ ان کے اس
شعر کی طرف اشارہ فرما رہے ہیں۔

وَأَبْنَىٰ يُنْتَقَى الْعَمَامُ بِوَجْهِهِ
ثَمَّالُ الْيَتَامَىٰ عِصْمَةٌ لِلْأَرْمِلِ

آپ نے فرمایا۔ اہل ہاں

ابن ہشام نے کہا و شہر بوقہ جس شعر میں ہے وہ ابن اسحق کے
سوا دوسروں سے مروی ہے۔

ابن اسحق نے کہا الفیاطل بنی سہم بن عمرو بن مہصیص میں کے لوگ
ہیں اور ابوسفیان کا باپ حرب بن امیہ ہے۔ اور مطعم کا باپ عدی بن
نوفل بن عبدمنات اور زہیر کا باپ ابی امیہ بن البغیرہ بن عبد اللہ بن عمر
بن مخزوم۔ اور مطعم کی ماں عاتکہ بنت عبد المطلب۔

ابن اسحق نے کہا کہ اسید اور اس کا جوان لڑکا جس کا شعر میں ذکر ہے
اس سے مراد عتاب بن اسید بن ابی العیص بن امیہ بن عبد شمس بن عبدمنات
بن قصی ہے اور عثمان کا باپ عبید اللہ تھا جو طلحہ بن عبید اللہ التیمی کا بھائی
تھا اور قنفذ کا باپ عمر بن عبدعان بن عمرو بن کعب بن سعد بن تیم بن مرہ
اور ابوالولید عتبہ ربیعہ کا بیٹا تھا۔ اور ابی الاغض بن شریق الثقفی وہ ہے
جو بنی زہرہ بن کلاب کا حلیف تھا۔

عہ۔ یہاں لفظ اکلیل ہے اور اکلیل کے معنی سریشی یا ابن گوشت کے ہیں جو ناخن کو اطراف
سے گھیرے ہوئے ہوتا ہے۔ لے۔ (الف) میں نہیں ہے۔ (راشد محمودی)

ابن ہشام نے کہا کہ ابی کا نام اختس اس لیے ہو گیا کہ وہ جنگ بدر کے روز لوگوں کو الے کر پیچھے ہٹ گیا تھا (ختس کے معنی پیچھے ہٹنا ہیں) اور یہ بنی عجاج میں سے تھا اور عجاج کے باپ کا نام ابو سلمہ بن عوف بن عقیہ تھا۔ اور الاسود کے باپ کا نام عبد یغوث بن وریب بن عبد مناف ابن زہرہ بن کلاب تھا اور ضبیع خالد کا بیٹا اور بلجارت بن فہر والوں میں کا تھا اور نوفل کے باپ کا نام خویلد بن اسد بن عبد المعزی بن قصی۔ اور اس کی ماں کا نام عدویہ تھا۔ اور یہ قریش کے شیطین میں سے تھا۔ اسی نے ابوبکر الصدیق اور طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہما کو ایک رسی میں باندھ دیا تھا جبکہ ان دونوں نے اسلام اختیار کیا تھا۔ اور اسی لیے ان دونوں کو قریش کا لقب ملا تھا۔ اور اس نوفل کو علی بن ابی طالب رضوان اللہ علیہ نے جنگ بدر کے روز قتل کیا اور ابو عمر و قرظہ کے باپ کا نام عبد عمرو بن نوفل بن عبد مناف تھا۔ اور قوم علیہ اظنہ۔ ہمارے خلاف بہت زدہ لوگوں سے مراد بنو بکر بن عبد مناة بن کنانہ ہیں یہ تمام ان لوگوں کے نام ہیں جن کا ذکر ابو طالب نے اپنے اشعار میں کیا ہے۔

پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے دعویٰ کی شہرت تمام عرب میں پھیل گئی اور تمام شہزادوں میں پہنچ گئی تو مدینہ میں بھی آپ کے حواریے ہونے لگے اور قبیلہ اداس و خزرج سے بڑھ کر کوئی قبیلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے متعلق زیادہ جاننے والا نہ تھا۔ نہ اس شہرت کے وقت اور نہ اس سے پہلے۔ اس لیے کہ وہ یہود کے عالموں سے جو ان کے حلیف تھے، اور انھیں کے ساتھ انھیں کے بستیوں میں رہتے والے تھے، آپ کے حالات سنا کرتے تھے۔ جب آپ کی شہرت مدینہ میں ہوئی اور قریش کی آپ سے مخالفت کا ذکر بھی ان سے بیان کیا گیا تو ابو قیس بن الاسد بنی واقف کے قبیلے والے نے ذیل کا قصیدہ کہا۔

ابن ہشام نے کہا کہ ابن اسحق نے یہاں تو ابو قیس کو بنی واقف کے نسب میں بتایا ہے اور حدیث میں ہے اس کا نسب خطبہ سے بتایا ہے

اس کا سبب یہ ہے کہ عرب بعض وقت دادا کے بھائی سے نسب بتا دیتے ہیں جبکہ دادا کا بھائی دادا سے زیادہ مشہور ہو۔

ابن ہشام نے کہا کہ مجھ سے عبیدہ نے بیان کیا کہ حکم بن عمرو الغفار کا قبیلہ کی اولاد میں سے ہے۔ جو غفار میں کا شخص تھا اور اس کا غفار سے مراد غفار طیل ہے۔ اور قبیلہ کا باب طیل بن یکر بن عبد مناة بن کنانہ تھا۔ اسی لیے انھوں نے عبیدہ کو غزوہ ان السلی کا بیٹا بتایا ہے حالانکہ وہ مازن ابن منصور کی اولاد میں تھا اور سلیم بھی منصور کا بیٹا تھا۔

ابن ہشام نے کہا پس ابو قیس بن الاسلت بنی وائل میں سے ہے۔ اور وائل اور واقف اور خطیبہ ایک جہ سے تھے بھائی ہیں اور قبیلہ اس میں کے ہیں۔

ابن اسحق نے کہا کہ ابو قیس بن الاسلت نے یہ (قصیدہ) کہا ہے حالانکہ وہ قریش سے محبت رکھتا تھا اور ان لوگوں کا دادا بھی تھا۔ اسد بن عبد الحزی بن قحی کی بیٹی ارنسب اس کی بیوی تھی اور وہ اپنی زوجہ کو لے کر ان کے پاس برسوں رہتا تھا وہ اس قصیدے میں حرم کعبہ کی عظمت جاتا ہے۔ اور قریش کو اس میں جنگ کر کے روکتا ہے۔ اور انہیں ایک دوسرے سے ہاتھ روکنے کا حکم دیتا ہے۔ انہیں ان کی فضیلتوں اور عقلمندیوں کی یاد دلاتا ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مازر سننے کا حکم دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی جانب سے جو آفتیں ان پر آئیں اور جو آزمائشیں ان کی ہوں پانچھی والوں کو جو اس نے ان سے دور کیا اور اس کی تدبیر (جو اس نے ان کے خلاف کی) تمام باتوں کی وہ انھیں یاد دلاتا ہے۔ وہ کہتا ہے۔

يَا رَاكِأَ مَا عَرَضَتْ قَبْلَكَ
مُخْلَعَةً عَنِّي لَوْيُّ بْنُ غَالِبٍ

لے (الف) میں نہیں ہے۔ ۵۴۔ (الف) میں اس مقام پر عرضت بتا ہے
مخلة لکھا ہے جو غلط ہے۔ (احمد محمودی)

اے سوار اگر حرم کی جانب تیرا جانا ہو تو نبیؐ لوی
ابن غالب کو میرا (یہ) پیام پہنچا دینا۔

۱۔ رسول امری قد راعاه ذات بینکم علی النائی محزون بذلک ناصب

اس شخص کا پیام جس کو تمھارے آپس کے تعلقات
نے خوفزدہ کر دیا ہے جو ہجر میں غم زدہ ہے اس کی وجہ سے
تکلیف اٹھا رہا ہے۔

وقد کان عندی للہوم معرس قلم أقص منها حاجتی وما ربی۔

میں فکروں میں گھرا رہا۔ لیکن نہ ان سے میری کوئی
حاجت براری ہوئی نہ مقصد حاصل ہوا۔

نبتکم شرحین کل قبیلۃ لہا أزمَلُ من بین مذک وحاطب

مجھے خبر ملی ہے کہ تم لوگ دو جماعتیں ہو گئے ہو۔ اور
ہر جماعت میں ایک شور ہے کہ کوئی ایندھن جمع کر رہا ہے اور
کوئی آگ بھڑکار رہا ہے۔

أعینکم باللہ من شر صنعمکم وشر بئاعیکم ودس العقارب

تمھارے اعمال کی برائی تمھاری آپس کی لیاوت اور
بچھوؤں کی سی چھپی عداوت سے تمہیں اللہ تعالیٰ کی پناہ میں
دیتا ہوں۔

واظہار خلق ونجوى سقیمۃ کوثر الاثنانی وقمہا حق صائب

۲۔ (الف) میں وجہ جہم سے نکھارے جس کے کوثر سنی یہاں کے ستانب ہیں (احمد محمودی)

اخلاق کے ظاہر کرنے اور ایسے جھگڑوں کی کانپھوسی
کرنے سے جن کی جیہن آریوں کی طرح سیدھی پڑتی ہے۔

فَذَكِّرْهُمْ بِاللَّهِ أَوَّلَ وَهْلَةٍ وَأَحْلَالِ أَخْرَامِ الظُّبْيَةِ الشَّامِ

(اے سوار) پہلے انہیں اللہ کا نام لیکر نصیحت کر
اور انہیں حرم کی سرحد میں رہنے والی بتلی کمر والی بیروں کے
شکار حلال سمجھنے سے ڈرا۔

وَقُلْ لَهُمْ وَاللَّهُ يَحْكُمُ حُكْمَهُ ذُرُوا الْحَرْبَ تَذْهَبْ عَنْكُمْ فِي الْمَرَاحِبِ

اور ان سے کہہ کہ اللہ تعالیٰ اپنے احکام دیتا ہے۔ تم
اپنی جنگ و سیلج میدانوں کے لیے اٹھا رکھو (یعنی حرم کے
حدود کے باہر جنگ کیا کرو حرم میں جنگ نہو)۔

مَتَى كَبَعْتُمْهَا تَبَعْتُمْهَا ذَمِيمَةٌ هِيَ الْغُولُ لِلْأَقْصَيْنِ أَوَّلِ الْأَقَارِبِ

جب کبھی بھی تم جنگ کرو گے وہ بری ہی ہوگی اپنوں
سے ہو یا بیگانوں سے جنگ تو ایک چرل ہے۔

تُقَطَّعُ أَرْحَامًا وَهَذَا أُمَةٌ وَتَبْرَى السَّدِيفُ مِنْ سَنَامٍ وَغَارِبِ

وہ تورشتوں کو قطع کر دیتی اور قوموں کو ہلاک کر
دیتی ہے اور پیٹھ کے اوپر کے حصے اور کوہان کے گوشت
کو کاٹ دیتی ہے۔

وَتَسْتَبْدِلُوا بِالْأَتْحَمِيَّةِ بَعْدَهَا شَلِيلًا وَاصْدَأْ ثِيَابَ الْحَارِبِ

جنگ چھڑ جانے کے بعد بجائے اعلیٰ درجے کے مینے
کیڑوں کے پہننے کے تمہیں رنگ لگی زربیں اور زربہوں کے

نیچے پہننے کے قابل جنگی کپڑے پہنتا ہوں گے۔

وَبِالْمَشَاكِبِ وَالْكَافُورِ غَيْرِ اسْوَا بِغَا . . . كَانَتْ قَتِيرٌ بِمَاعِيُونِ الْجَنَادِ

اور مشک و کافور کے بجائے سر سے پاؤں تک گرد
وغبار کی لمبی لمبی زریں پہنتا ہوں گی جن کے گیلے ٹڈیوں کی
آنکھوں کے سے ہوں گے۔

فَإِيَّاكُمْ وَالْحَرْبَ لَا تَعْلَقُ بَكُمْ . . . وَخُضًا وَخِيمَ الْمَلُوعَةِ الْمُشَارِبِ

پس جنگ سے خود کو بچاؤ کہہیں وہ تمہیں چھٹ
نہ جائے۔ جنگ ایک ایسا حوض ہے جس کا پانی پینے میں کڑوا
اور خاصیت میں بد بھنسی پیدا کر لے والا ہے۔

تَزِينٌ لِلْأَقْوَامِ ثُمَّ يَرَوْنَ لَهَا . . . بِهَا قَبْلَ إِذْ بَيَّنْتَ أُمَّ صَاحِبِ

جنگ لوگوں کے سامنے بن ٹھن کر آتی ہے۔ (نورہ
اس پر لٹو ہو جاتے ہیں) پھر جب وہ نیلے پردہ ہو جاتی ہے
اور اس پر انجام کار کے لحاظ سے نظر ڈالتے ہیں تو کسی دھت
کی ماں کی طرح برصیا دکھائی دیتی ہے۔

مُحْرِقٌ كَالنَّسْوَى ضَعِيفًا وَتَلْتَحِي . . . ذَوِ الْعِزِّ مِنْكُمْ بِالْحُرُوفِ الصَّوَابِ

جلائی ہے، اور کمزور کو جلانے میں تو غلطی ہی نہیں کرتی
اور عزت و جاہ والوں کی جانب تو نشاۃ موت بن کر
پہنچتی ہے۔

أَلَمْ تَعْلَمُوا مَا كَانَ فِي حَرْبٍ دَبْحِي . . . فَتَحْتَبِرُ وَأَلَا كَانَ فِي حَرْبٍ عَالِي

جنگ داحس اور جنگ حاطب میں کیا کیا ہوا کیا

تھیں اس کا علم نہیں کہ تم اس سے سبق لو۔

وَلَمْ يَكُنْ أَصَابَتْ مِنْ شَرِّهِ مَسْوَدٌ طَوِيلِ الْعِمَامَةِ ضَيْفُهُ خَيْرٌ حَائِبٌ

اوپنی اوپنی ڈیوڑھیوں والے نوابوں پر جن کا ہمان
کبھی محروم نہ جاتا تھا جنگ نے آنت ڈھائی۔

عَظِيمُ رِمَادِ النَّارِ مُحَمَّدٌ أَمْرُهُ وَذِي شِيَمَةٍ مَحْضٍ كَرِيمِ الْمَضَارِبِ

جس کی آگ کی راگھ ڈھیروں ہوتی (یعنی روزانہ)
اس کے پاس ڈھیروں کھانا پکتا اور کھدایا جاتا تھا جس کے
کاموں کی (ہر جگہ) تعریف ہوتی تھی جو بڑے خلق والا
تکوار بنا رہا تھا۔

وَمَاءُ هُرَيْقٍ فِي الضَّلَالِ كَانَمَا أَذَاعَتْ بِهِ رِيحُ الصَّبَا وَالْجَنَائِبِ

اور جس کے پاس (پکوان میں) ایسا زیادہ پانی بہایا
جاتا تھا گویا مشرقی اور جنوبی ہوادوں نے اونڈیل دیا ہے

يُخْبِرُكُمْ عَنْهَا أَمْرٌ وَحَقٌّ عَالِمٌ بِأَيَّامِهَا وَالْعِلْمُ عِلْمُ التَّجَارِبِ

ان جنگوں کی حالت کے متعلق تمہیں وہ شخص خبر دے گا
ہے جو ان کے متعلق پورے طور پر علم رکھتا ہے، حقیقت تو یہ
ہے کہ تجربوں ہی کا نام علم ہے۔

فَبِيعُوا الْحِرَابَ مِلْحَارِبٍ وَادْكُرُوا حِسَابَكُمْ وَاللَّهُ خَيْرٌ مُحَاسِبٍ

اس لیے جنگی آلات کو عبادت گاہوں کے بدلے میں

۱۔ (الف) میں اعریق بہرہ زندہ ہے جس سے وزن شرباتی نہیں رہتا (احمد محمودی)

بیچڈالو (یعنی جنگی آلات کو چھوڑ کر عبادت گاہوں کو اختیار کرو) اور اپنے حساب کتاب کو یاد کرو کہ اللہ تعالیٰ بڑا حساب لینے والا ہے۔

وَلِيَّ امْرِئٍ فَاخْتَارِ دِينًا فَلَا يَكُنْ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا غَيْرُ رَبِّ الثَّوَابِ

اللہ تعالیٰ اس شخص کا سرپرست ہے جس نے دین واری اختیار کی پس تم اپنا نگرانِ انکار ستاروں کے پروردگار کے سوا کسی (ستارے) کو نہ بناؤ۔

أَقْبِسُوا لَنَا دِينَاجِنِيًّا فَإِنَّكُمْ لَنَا غَايَةٌ قَدْ يَهْتَدَى بِالذِّوَالِبِ

ہمارے لیے دین ابراہیمی کو قائم کرو کیونکہ تم ہمارے نصب العین ہو اور بعض وقت چوٹیوں (کے بالوں) سے بھی راستہ مل جاتا ہے۔ (شائد اس سے مراد پیرو ہوں)

وَأَنْتُمْ هَذَا النَّاسِ نُورٌ وَهَمَّةٌ وَتُؤْمُونَ وَالْأَخْلَامَ غَيْرُ عَوَازِبِ

اور تم لوگ ان لوگوں کے لیے شمع (ہدایت) اور آفات سے بچاؤ کا سامان ہو۔ تمہاری پیروی کی جاتی ہے۔ مجھ درہنہ الگ چیز ہے اور عقلمند ہونا علیحدہ چیز ہے۔ (یعنی مجھ کو لوگ یا کم عمر بھی عقلمند ہو سکتے ہیں)۔

وَأَنْتُمْ إِذَا مَا حُصِّلَ النَّاسُ جَوْهَرٌ لَكُمْ سِرَّةُ الْبَطْلَاءِ شَمُّ الْأَرَانِبِ

جب لوگوں کے حالات دیکھے جائیں تو تم جو ہر نکلو گے تم بطحار میں سب سے اعلیٰ ہو اور نجی ناکوں والے ہو۔ (یعنی غزت دار ہو)

تَصْرُفُونَ أَجْسَادَكُمْ لِيَأْتِيَ عَتِيقَةً مَهَذَّبَةً الْأَنْسَابِ غَيْرُ أَشَائِبِ

تم آزاد اور شریف اجسام کی حفاظت کرتے ہو۔
جن کے نسب چھٹے ہوئے ہیں۔ ان میں کوئی دوسرا مخلوط نہیں۔

يَرَى طَالِبُ الْحَاجَاتِ نَحْوِيَّكُمْ عَصَائِبُ هَلَكِي تَهْتَدِي بِعَصَائِبِ
ہر ایک حاجتمند، تباہ کار گروہ تمہارے گھروں کی
جانب ٹٹکلی باندھے ایک دوسرے کے پیچھے چلا آ رہا ہے

لَقَدْ عَلِمَ الْأَقْوَامُ أَنْ سَرَائِكُمْ عَلَى كُلِّ حَالٍ خَيْرٌ أَهْلِ الْجِيَابِ
لوگ اس بات کو جانتے ہیں۔ کہ تم میں کے سردار
بہر حال تمام گھرانوں میں بہترین گھرانے والے ہیں۔

وَأَفْضَلُهُ رَأْيًا وَأَعْلَاهُ سُنَّةً وَأَقْوَلُهُ لِلْحَقِّ وَسَطُ الْمَوَاقِبِ
عقل و رائے کے لحاظ سے بھی سب میں بہترین اور
طریقے کے لحاظ سے بھی سب سے بڑھ کر اور جماعتوں کے
درمیان سب سے زیادہ سچی بات کہنے والے۔

فَقُومُوا فِصْلُوا أَرْبُكُمْ وَتَسَحَّرُوا بِأَرْكَانِ هَذَا الْبَيْتِ بَيْنَ الْأَخْشَابِ
پس اٹھو اپنے پروردگار کی نماز پڑھو۔ اور اس
بیت اللہ کے ارکان کو چھو جو خشب نامی پہاڑوں کے
درمیان ہے۔

فَعِنْدَكُمْ مِنْهُ بَلَاءٌ وَمُصْلَقٌ عَذَابُ أَبِي يَكْسُومُ هَادِي الْكُتَائِبِ
اس بیت اللہ کے متعلق آزمودہ اور مسلمہ واقعات
آپ کے پاس ہیں۔

۱۔ (الف) میں تری تائے فوقانیہ مفتوحہ سے لکھا ہے۔ (احمد محمودی)

تمہارے حافظوں میں موجود ہیں اس روز کے واقعات
جس روز ابوبیکسوم یعنی ابرہہ لشکروں کی قیادت کر رہا تھا۔

كَتَبَتْهُ بِالسَّهْلِ تَمْشِي وَرَجُلُهُ
عَلَى الْغَازِقَاتِ فِي رُوسِ الْمَنَاقِبِ

جس روز اس کا ایک دستہ ہموار زمین پر چلا آ رہا تھا
اور اس کی پیادہ فوج پہاڑوں کی چوٹیوں پر راستوں کے
دھانوں پر (دوٹی ہوئی تھی)۔

فَلَمَّا أَنَاكُمْ تَصْرُدِي الْعَرْشِ رَدَّهْمُ
جُنُودُ الْمَلِكِ بَيْنَ سَافٍ وَحَاصِبٍ

پھر جب تمہارے پاس عرش والے کی مدد پہنچی تو
اس بادشاہ کی فوج نے جو دھول اڑائے والی اور چھتر
برسائے والی تھی انھیں لوٹا دیا۔

فَوَلَّوْا سِرَاعًا هَارِبِينَ وَلَمْ يُؤْبَ
إِلَى أَهْلِ مَلْجِشٍ غَيْرِ عَصَائِبٍ

پس وہ تیزی سے پیچھے پھیر کر بھاگے اور حبشیوں میں
سے کوئی شخص اپنے گھر والوں کی جانب جزیرت تر ہوئے
نواپس نہیں ہوا۔

فَإِنْ تَهْلِكُوا أَنَّهُ لَكُمْ وَتَهْلِكُ أَمْوَالُكُمْ
يَعَاشُ بِهَا قَوْلُ أَمْرِي غَيْرَ كَاذِبٍ

پھر اگر تم برباد ہو جاؤ گے تو ہم بھی برباد ہو جائیں گے
اور حج کے زمانوں پر بھی برباد ہی آئے گی۔ جن کے ذریعے
سچے آدمی کی بات پر ورش پاتی ہے۔

ابن ہشام نے کہا کہ ابورید انصاری وغیرہ نے مجھے اس کے وہ

۱۔ (الف) میں ملجش ہے جس کے معنی لشکر میں سے ہوں گے۔ (ب) اندیشہ ہے۔

اشعار سنائے جن میں ”ماء ہریق“ ”نبیعوا الجواب“ ”ولی امریٰ فاختار“ اور ”علی القاذفات فی رؤس المناقب“ کئے الفاظ ہیں۔ ابن ہشام نے کہا اس کا قول ”الم تعلموا ما کان فی حبیب داحس کے متعلق ابو عبیدہ النخعی نے مجھ سے بیان کیا کہ قیس بن زبیر حذیفہ ابن رواۃ بن ربیعہ بن الحارث بن مازن بن قطیبہ بن عیس بن قبیض بن رثیت ابن عطفان کا ایک گھوڑا ”داحس“ نامی تھا جس کو اس نے الغبراء نامی ایک گھوڑے کے ساتھ دوڑایا جو حذیفہ بن بدر بن عمرو بن زید بن جویہ بن لؤذان بن ثعلبہ بن عدی بن فزارہ بن ذبیان بن قبیض بن رثیت بن عطفان کا تھا۔ حذیفہ نے چند لوگوں کو گھات میں بٹھا دیا تھا اور انہیں حکم دے رکھا تھا کہ اگر وہ داحس کو دوڑ میں آگے دیکھیں تو اس کے منہ پر ماریں چنانچہ داحس دوڑ میں آگے نکل آیا تو ان لوگوں نے اس کے منہ پر مارا اور الغبراء نامی گھوڑا اول آگیا۔ پھر جب داحس کا سوار آیا تو اس نے اس واقعے کی خبر قیس کو دی تو قیس کے بھائی مالک بن زبیر نے الغبراء پر حملہ کیا اور اس کے منہ پر مارا تو حمل بن ہذرا اٹھا اور مالک کے منہ پر ٹھپڑ لگایا۔ پھر ابو النجید بن العیسیٰ عوف بن حذیفہ سے ملا تو اس کو قتل کر ڈالا۔ پھر بنی فزارہ میں کا ایک شخص مالک سے ملا تو اس کو قتل کر ڈالا۔ تو حمل بن بدر حذیفہ بن بدر کے بھائی نے کہا۔

قَتَلْنَا عَوْفَ الْكَافِرِ وَأَرْكَنا فَإِنْ تَطَلَّبُوا مِنَّا سَوَى الْحَقِّ تَدْمُوا

ہم نے عوف کے بدلے میں مالک کو قتل کر ڈالا اور یہ ہمارا بدلہ تھا اب اگر تم حق کے سوا کسی اور چیز کے طالب

۱۔ اس مقام پر بھی الف میں اھریق ہے۔ (احمد محمودی) ۲۔ داحس (داحس) میں بن زید نہیں ہے۔ بلکہ عمرو بن جویہ ہے (بدر) میں بن زید زیاد ہے۔ ۳۔ الف) میں نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

ہو تو بچتا و گے۔

یہ شعر انسی کے اشعار میں کا ہے۔

الربیع بن زیاد العصبی نے کہا۔

أَفْبَعْدَ مَقْتَلِ مَالِكِ بْنِ زُهَيْرٍ تَرْجُو النِّسَاءَ عَوَاقِبَ الْأَطْهَارِ

کیا مالک بن زہیر کے قتل ہو جانے کے بعد بھی عورتیں

طہرون کے بیچوں یعنی اولاد کی بقا کی امید رکھ سکتی ہیں۔

یہ شعر انسی کے اشعار میں کا ہے۔

اس کے بعد ہی عبس اور بنی فزارہ میں جنگ چھڑ گئی اور حذیفہ بن بدر اور اس کے بھائی نے حمل بن بدر کو قتل کر ڈالا تو قیس بن زہیر بن حذیفہ نے حذیفہ کے لیے بے قرار ہو کر مرثیہ لکھا۔

كَمْ فَارِسٍ يُدْعَى وَلَيْسَ بِفَارِسٍ وَعَلَى الْهَبَاءَةِ فَارِسٌ ذُو مَصْدَقٍ

کتنے لوگ ایسے ہیں جنہیں شہسوار کہا جاتا ہے حالانکہ

وہ شہسوار نہیں۔ ہاں مقام الہباءۃ میں ایک بڑا شہسوار ہے

فَأَيْكُوا حَذِيفَةَ كُنْ تَرْتُو أَمِشْكَ حَتَّى تَبِيدَ قِبَائِلُ لَمْ تَخْلُقْ

پس حذیفہ پر رو کہ مرثیہ کہنے کے لیے اس کا سا کوئی

نہ ملے گا یہاں تک کہ وہ لوگ بھی مرجائیں جو ابھی پیدا بھی نہیں ہوئے ہیں۔

یہ دونوں شعر اسی کے اشعار میں کے ہیں۔

عَلَى أَنَّ الْفَتَى حَسَلَ بَنَ بَدْرٍ بَنَى وَالظُّلْمُ مَرْتَعُهُ وَخِيمُ

۱۔ (الف) میں نہیں ہے۔

۲۔ (الف) میں والبعی ہے۔ (احمد محمودی)

باوجود اس کے کہ جو انہر دھمل بن بدر نے زیادتی کی
اور ظلم تو بد مضمہی پیدا کرنے والی چراگاہ ہے۔

یہ شعر اسی کے اشعار میں کا ہے۔
قیس بن زہیر کے بھائی حارث بن زہیر نے کہا۔

تَرَكْتُ عَلَى الْهَبَاءِ غَيْرَ فَخْرٍ حَدِيقَةٍ عِنْدَهُ قِصْدُ الْعَوَالِي

میں نے حذیقہ کو مقام الہباءہ میں (مردہ کر) چھوڑا
اس کے پاس ٹوٹے ہوئے نیزوں کے ٹکڑے بھی پڑے
ہوئے ہیں۔ اور (یہ واقعہ ہے) کوئی فخر کی بات نہیں۔
یہ شعر اسی کے اشعار میں کا ہے۔

ابن ہشام نے کہا کہ بعضوں کا خیال یہ ہے کہ قیس نے داحس اور

الغبراء نامی گھوڑے بچھے تھے اور حذیقہ نے ان خطار اور الحنفاء نامی
گھوڑے۔ ان دونوں باتوں میں پہلی بات زیادہ صحیح ہے۔ اور اس
کا قصہ بہت دراز ہے۔ حدیث سیرۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا
انقطاع مجھے اس کے پورے طور پر بیان کرنے سے روکتا ہے۔

ابن ہشام نے کہا کہ ابو قیس بن الاسلت لے جو حرب حاطب

کا ذکر کیا ہے اس سے اس کی مراد حاطب بن الحارث بن قیس بن ہشام
ابن الحارث بن امیہ بن معاویہ بن مالک بن عوف بن عمرو بن عوف بن
مالک بن الاوس ہے۔ اس نے خزرج کے ایک یہودی پروسی کو قتل
کر دیا تھا۔ تو یزید بن الحارث بن قیس بن مالک بن احمر بن حارث بن ثعلبہ
بن کعب بن الخزرج بن الحارث بن الخزرج جو ابن قیس کے نام سے مشہور
تھا۔ قیس اس کی مان کا نام تھا اور وہ القین بن جسر میں کی ایک عورت تھی۔
راستہ کے وقت بنی حارث بن الخزرج میں کے چند لوگوں کو لیسکر

نکلا اور انھوں نے اس کو (حاطب کو) قتل کر دیا۔ اس لیے اس اور خزیج کے درمیان جنگ چھڑ گئی۔ اور ان میں بڑی سخت جنگ ہوئی۔ اور اس پر خزیج کو فتح ہوئی۔ اس روز سوید بن صامت بن خالد بن عقیلہ بن جوط بن حبیب ابن عمرو بن عوف بن مالک بن الاوس قتل ہوا۔ اس کو المجدثر بن زیاد البلوی نے قتل کیا اور المجدثر کا نام عبداللہ بن زید البلوی تھا۔ جو بنی عوف بن الخزرج کا حلیف تھا۔ جنگ احد کے روز جب المجدثر بن زیاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکلا اور احارث بن سوید بن صامت بھی نکلا۔ تو احارث بن سوید نے المجدثر کو غفلت میں پا کر اس کو اس کے باپ سمیت قتل کر ڈالا۔ انشاء اللہ تعالیٰ اس امر کا ذکر اس کے مقام پر کروں گا۔ اس کے بعد ان میں بہت سی لڑائیاں ہوئیں۔ ان کا ذکر کرنے اور ان امور کو پوری طرح بیان کرنے سے مجھے وہی بات روکتی ہے جس کا ذکر میں نے جنگ و اس کے بیان میں کر دیا ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ حکیم بن امیہ بن حارثہ بن الاوقص السہلی نے جو بنی امیہ کا حلیف تھا اور جس نے اسلام اختیار کر لیا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دشمنی سے جس کا اس کی قوم نے ارادہ کر لیا تھا روکتے ہوئے کہا ہے۔

هَلْ قَائِلٌ قَوْلًا مِّنَ الْحَقِّ قَاعِدٌ عَلَيْهِ وَهَلْ غَضْبَانٌ لِلرَّشِدِ سَاجِدٌ
کیا کسی حق بات کا کہنے والا اس کو چھوڑ کر بیٹھا بھی

لے۔ (الف) میں نہیں ہے۔ لے۔ (الف) میں من کے بجائے ہو ہے۔ (احمد محمودی) لے۔ (الف) بمعنی عن سمجھا گیا ہے۔ (ب) کے حاشیے پر ایک نسخہ عاقد بھی ہے۔ تو اس کے معنی یہ ہوں گے کہ کیا کسی حق بات کا کہنے والا اس پر مضبوطی سے جمار بنے والا بھی ہے۔ پہلی صورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نفی شریف ہوگی کہ آپ حق بات فرما رہے ہیں اس لیے اس کو چھوڑ کر بیٹھا نہیں سکتے دوسری صورت میں عام خطاب ہوگا کہ کوئی حق بات کو قبول کرنے والا اور اس پر عمل کرنے والا اس طرف متوجہ ہو۔ (احمد محمودی) لے۔ (الف) میں نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

رہ سکتا ہے اور کیا کوئی غصیلہ سیدھی بات سن بھی سکتا ہے۔

وَهَلْ سَيَدُّ تَرْجُو الْعَشِيرَةَ نَفْعَهُ لَا أَقْصَى الْمَوَالِي وَالْأَقَارِبِ جَامِعُ

اور کیا کوئی ایسا سردار ہے جس سے خاندان نفع رسانی کی امید کر سکے اور وہ دور و لے دوستوں اور نزدیک کے رشتہ داروں کو ایک جگہ جمع کر دے۔

تَبَرَّأْتُ إِلَّا وَجْهَهُ مِنْ يَمْلِكُ الصَّبَا وَأَهْجُرُكُمْ مَا دَامَ هَذَا وَنَاذِعُ

بجز اس شخص کی رضا جوئی کے جو جذبات پر قابو رکھتا ہے میں نے ہر شخص سے علیحدگی اختیار کر لی ہے اور جب تک تم میں کشمکش اور کھینچا تانی رہے گی میں تم سے الگ رہوں گا۔

وَأَسْلَمُ وَجْهِي لِلَّهِ وَمَنْطِقِي وَكَوْرَاعَتِي مِنَ الصَّدِيقِ ذَوَائِعُ

اور میں اپنی ذات کو اور اپنی بول چال کو معبود حقیقی کے حوالے کرتا ہوں اگرچہ دوست کی جانب سے مجھے دھمکیا دی جاتی رہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آپ کی قوم کا سلوک

ابن اسحق نے کہا کہ اس کے بعد تو قریش کی بد نصیبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ان لوگوں کی دشمنی میں جنھوں نے آپ کے ساتھ اسلام اختیار کر لیا تھا اور سخت ہو گئی۔ انھوں نے اپنے یہاں کے کمینوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف اکسایا تو انھوں نے آپ کو جھٹلایا اور کلیفیں دیں اور آپ پر شاعری اور جادوگری اور کہانت و جنون کی ہمتیں لگائیں۔

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم برابر احکام خداوندی کا اظہار فرماتے رہے۔ اور کسی حکم کو آپ نے نہیں چھپایا۔ ان کے دین کی برائیاں کھلم کھلا ظاہر فرماتے رہے جس کو وہ ناپسند کرتے تھے۔ ان کے بتوں سے علیحدگی اور ان کے کفر کے حالات سے بے زاری کا اظہار فرماتے رہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے یحییٰ بن عروہ بن الزبیر نے اپنے والد عروہ بن الزبیر سے اور انھوں نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے روایت کی ہے۔ عروہ نے کہا کہ میں نے عبد اللہ سے کہا کہ قریش جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دشمنی کا اظہار کیا کرتے تھے زیادہ سے زیادہ کس قدر تم نے انھیں آپ کو تکلیف پہنچاتے دیکھا عبد اللہ نے کہا میں ان لوگوں کے پاس ایک روز ایسے وقت گیا کہ قریش کے بلند مرتبہ لوگ مقام حجر میں جمع تھے۔ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر چھیڑا تو انھوں نے کہا کہ ہم نے تو اس شخص کے متعلق اتنا صبر کیا کہ کسی دوسرے معاملے میں ہم نے کبھی اتنا صبر نہیں کیا۔ اس نے ہمارے عقلمندوں کو احمق بنایا ہمارے بزرگوں کو گالیاں دیں ہمارے دین میں عیب نکالے۔ ہماری جماعت کو منتشر کر دیا اور ہمارے معبودوں کو ہما بھلا کہا۔ ہم نے اس کی بڑی بڑی باتوں پر صبر کیا (یہی الفاظ) یا اسی طرح کے الفاظ کہے۔ وہی باتیں کر رہے تھے کہ یکایک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم برآمد ہوئے اور پہلے ہوئے تشریف لائے۔ اور حجر اسود کا بوسہ لیا اور پھر بیت اللہ کا طواف کرتے ہوئے ان کے پاس سے گزرے اور جب آپ ان کے پاس سے گزر رہے تھے تو انھوں نے کچھ باتیں طعن کے طور پر کہیں۔ راوی نے کہا کہ میں نے اس کا اثر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ مبارک پر محسوس کیا۔ انھوں نے کہا کہ پھر آپ اچلے گئے۔ اور جب آپ دوسری مرتبہ ان کے پاس سے گزرے تو انھوں نے اس طرح طعنہ زنی کی تو میں نے اس کا اثر رسول اللہ

کے چہرہ مبارک پر محسوس کیا پھر آپ ان کے پاس سے تیسری بار گزرے تو انھوں نے اسی طرح طعنہ زنی کی تو آپ ٹھہر گئے۔ اور فرمایا۔

اَسْمَعُونَ يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ اَمَّا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ

جَبْتُكُمْ بِالذَّبْحِ

اے گروہ قریش۔ کیا تم سن رہے ہو۔ سن لو۔ اس ذات کی قسم۔ جس کے ہاتھ میں میری جان ہے۔ میں تمھارے پاس ایک پاک صاف چیز لایا ہوں۔

پھر تو آپ کے ان الفاظ نے ان لوگوں کو قابو میں لے لیا۔ یہاں تک کہ ان میں کے ہر ایک شخص کی یہ حالت تھی کہ گویا اس کے سر پر کوئی پرندہ آ بیٹھا ہے۔ یہاں تک کہ ان میں کے وہ سخت افراد جو آپ کے متعلق لوگوں کو ابھارا کرتے تھے۔ وہ بھی بہتر سے بہتر الفاظ میں جو انھیں ملے آپ کی مدارات و دجونی کرنے لگے۔ حتیٰ کہ وہ کہنے لگے۔ اے ابوالقاسم جائے۔ واللہ آپ نے کبھی بھی نادانی کی باتیں نہیں کہیں۔ راوی نے کہا کہ اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوٹ آئے۔ پھر جب دوسرا روز ہوا تو وہ مقام حجر میں جمع ہوئے۔ اور میں بھی ان کے ساتھ ہی تھا۔ اور ان میں کے بعضوں نے بعض سے کہا۔ کچھ یاد ہے کہ تمھاری جانب سے کیا پیام دیا گیا اور اس کی جانب سے تمھیں کیا جواب ملا۔ حتیٰ کہ جب اس نے ڈنکے کی چوٹ وہ باتیں کہیں۔ جس کو تم ناپسند کرتے ہو تو تم نے اس کو چھوڑ دیا۔ وہ انھیں باتوں میں (مصر و ف) تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ

۱۔ (الف) میرے نفس محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ہے۔ ۲۔ (الف ب) میں بالذبح ہے اور ج (د) میں بالذبح ہے۔ میں نے ذبیح کے معنی مذبح یا پاک صاف چیز سمجھے ہیں۔ مگر اس مقام کے قرینے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ کھلی درخت پر چیز کے ہونا چاہئے۔ لیکن لغت میں ذبیح کے یہ معنی نہیں آئے ہیں اللہ و رسول اعلم بمرادہ۔ (احمد محمودی)

علیہ وسلم برآمد ہوئے اور ایک دم ان سمجھوں نے آپ پر حملہ کر دیا۔ اور یہ کہتے ہوئے انھوں نے آپ کو گھیر لیا کہ کیا تو ہی وہ شخص ہے جس نے ایسا ایسا کہا ہے۔ ان عیوب کے متعلق جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے دین اور ان کے معبودوں کے متعلق فرمایا کرتے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا
نَعَمْ اَنَا الَّذِي اَقُولُ ذَلِكَ

ہاں میں ہی وہ شخص ہوں جو ایسی باتیں کہا کرتا ہوں۔

راوی نے کہا کہ میں نے ان میں کے ایک شخص کو دیکھا کہ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی چادر مبارک کے (دو نوپلو) ملنے کی جگہ کو پکڑ لیا۔ راوی نے کہا پھر ابو بکر رضی اللہ عنہ آپ کی مدافعت کے لیے کھڑے ہو گئے۔ اور وہ رونے لگے جاتے تھے اور کہتے جاتے تھے ارے لوگو! کیا تم ایسے شخص کو قتل کرتے ہو جو اللہ کو اپنا پروردگار کہتا ہے۔ پھر وہ سب نوٹ لگے۔ پس یہی وہ حالت تھی جو میں نے قریش کو آپ پر سخت سے سخت غلبہ کبھی حاصل ہوتے ہوئے دیکھا۔

ابن اسحق نے کہا مجھ سے ام کلثوم بنت ابی بکر کے بعض لوگوں نے بیان کیا کہ ام کلثوم نے کہا کہ اس روز ابو بکر ایسی حالت سے نوٹے ہیں کہ آپ کے سر اور ڈاڑھی کے بال جو انھوں نے کھینچے اس کے سبب سے آپ درد سر میں مبتلا تھے اور آپ زیادہ بال والے بھی تھے۔

ابن ہشام نے کہا کہ مجھ سے بعض اہل علم نے بیان کیا کہ سخت ترین اذیت جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش سے پائی وہ یہ تھی کہ ایک روز آپ بکھلے توجو بھی آزاد یا غلام آپ سے ملا اس نے آپ کو چھٹلایا اور ایذا دی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے گھر واپس ہوئے۔ اور جو سختی آپ پر پڑی اس کے سبب سے آپ نے کبیل اور خد لیا۔ تو اللہ تعالیٰ نے

رَبَّائِهِمَا الْمَسْكِينُ فَأَنْذَرُوا) اے کملی اور اے ہوتے شخص اٹھ۔ اور
لوگوں کو برے نتیجوں سے (درا۔ آپ پر (یہ سورہ) نازل فرمایا۔

۳۱۲

حمزہ بن عبد المطلب رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

علیہ وسلم کے چچا کا اسلام اختیار کرنا

ابن اسحق نے کہا مجھ سے بنی اسلم کے ایک شخص نے جو بڑا یاد رکھنے والا تھا بیان کیا کہ وہ صفا کے قریب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے ابو جہل گزرا تو اس نے آپ کو تکلیف دی اور سخت ست کہا اور آپ کے دین کی عیب جوئی اور آپ کے معاملے کو کمزور بنانے کا کچھ موقع پالیا جس کو آپ ناپسند فرماتے تھے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے کچھ نہ فرمایا اور عبد اللہ بن جدعان بن عمرو بن کعب بن تیم بن مرہ کی ایک لونڈی جو اپنے گھر میں تھی اس کی یہ باتیں سن رہی تھی۔ اس کے بعد آپ اس کے پاس سے نوٹے تو آپ نے قریش کی مجلس کا قصد فرمایا جو کعبۃ اللہ کے پاس تھی اور ان لوگوں کے ساتھ بیٹھ گئے۔ تھوڑی ہی دیر بعد حمزہ بن عبد المطلب رضی اللہ عنہ کمان گلے میں ڈالے شکار سے واپس ہوتے ہوئے وہاں آ گئے۔ وہ شکاری تھے تیرے شکار کیا کرتے۔ اور اکثر شکار کے لیے نکل جایا کرتے تھے۔ اور جب کبھی وہ شکار سے واپس ہوتے تو اپنے گھر والوں کے پاس نہ جاتے۔ جب تک کہ کعبۃ اللہ کا طواف نہ کر لیتے اور جب طواف کر چکے تو قریش کی مجلس میں ٹہرتے اور سلام کرتے۔ اور

لہ۔ (الف) میں نہیں ہے۔ تھ۔ (الف) میں حمزہ اللہ ہے اور باقی خط کشیدہ (لفظ نہیں ہیں۔

ان سے بات چیت کئے بغیر نہ جاتے۔ اور وہ قریش میں اعزاز رکھنے والے جوانمرد اور سخت طبیعت تھے۔ جب وہ اس لونڈی کے پاس سے گزرے جسکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے گھر والیس ہو چکے تھے۔ تو اسن لونڈی نے حمزہ رضی اللہ عنہ سے کہا۔ اے ابو عمارۃ کاش آپ اس آفت کو دیکھتے۔ جو آپ کے بھتیجے محمد پر ابو الحکم بن ہشام کی جانب سے آئی۔ اس نے انھیں یہاں بیٹھا ہوا پایا تو انھیں ایذا پہنچائی اور گالیاں دیں۔ اور جو باتیں انھیں ناپسند تھیں ان کی انتہا کر دی اور پھر چلتا بنا۔ اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے بات بھی نہ کی۔ چونکہ اللہ تعالیٰ آپ کو بااعزاز رکھنا چاہتا تھا اب حمزہ کو غصے نے برا نیکیختہ کر دیا اور وہ وہاں سے تیزی سے نکلے اور کسی کے پاس نہ رکے کہ ابو جہل کے لیے تیار ہو جائیں۔ اور جب اس سے مقابلہ ہو تو اس سے چمٹ جائیں۔ پھر جب مسجد میں داخل ہوئے تو اس کو دیکھا کہ لوگوں میں بیٹھا ہوا ہے۔ تو یہ اسی کی طرف چلے۔ اور جب اس کے سر پر پہنچ گئے تو کمان اٹھائی اور رسید کی۔ اور اس کا سر سخت زخمی کر دیا اور کہا کیا تو انھیں گالیاں دیتا ہے۔ لے میں بھی انھیں کے دین پر ہوں۔ میں بھی وہی کہتا ہوں جو وہ کہتے ہیں۔ اگر تجھ سے ہو سکے تو وہی برتاؤ مجھ سے بھی کر۔ پس بنی مخزوم کے لوگ حمزہ کی جانب اٹھ کھڑے ہوئے کہ ابو جہل کی امداد کریں۔ ابو جہل نے کہا۔ ابو عمارۃ کو جانے دو کیونکہ واللہ میں نے بھی ان کے بھتیجے کو بری بری گالیاں دی ہیں۔ آخر حمزہ رضی اللہ عنہ نے اپنے اسلام کو مکمل کر لیا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی زبان سے بھی کی۔

جب حمزہ نے اسلام اختیار کر لیا تو قریش کو معلوم ہو گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اب قوی اور محفوظ ہو گئے۔ اور اب حمزہ ان کی جانب سے مدافعت کریں گے۔ تو آپ پر موقع پانے کے باوجود بھی وہ آپ کی

ایذا رسانی سے دست کش رہنے لگے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق عتبہ بن ربیعہ کا قول

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے یزید بن زیاد نے محمد بن کعب القرظی کی روایت سے بیان کیا۔ انھوں نے کہا کہ مجھ سے بیان کیا گیا ہے کہ عتبہ بن ربیعہ جو ایک سردار تھا ایک روز قریش کی مجلس میں بیٹھا ہوا تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی مسجد میں تنہا تشریف رکھتے تھے اس نے کہا اے گروہ قریش میں اٹھ کر محمد سے کچھ گفتگو کیوں نہ کروں۔ اور اس کے سامنے بعض ایسی باتیں پیش کیوں نہ کروں جن میں سے کچھ نہ کچھ وہ قبول کرے اور وہ ان میں سے جو رعایتیں چاہے ہم اسے دیدیں اور وہ ہم سے باز رہے۔ اور یہ اس وقت کی باتیں ہیں جب حمزہؓ نے اسلام اختیار کر لیا تھا اور انھوں نے دیکھ لیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھی زیادہ ہو رہے ہیں اور بڑھتے چلے جا رہے ہیں۔ ان لوگوں نے کہا۔ کیوں نہیں۔ اے ابوالولید اٹھ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جا کر گفتگو کر۔ تو عتبہ اٹھا اور آپ کی طرف چلا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جا بیٹھا اور کہا۔ بابا۔ تمہیں معلوم ہے۔ کہ تم ہماری نظروں میں باعتبار خاندان بڑے رتبے والے ہو اور نسب کے لحاظ سے بھی اعلیٰ ہو تم اپنی قوم کے پاس بڑی اہمیت رکھنے والا مسئلہ لاے ہو جس کے ذریعے تم نے اس کی جماعت کو تشریف بڑھ کر دیا ہے۔ ان میں کے عقلمندوں کو

بیوقوف بنا دیا ہے۔ ان کے معبودوں اور ان کے دین کو عیب دار کر دیا ہے۔ اور ان کے اگلے بزرگوں کو کافر بنا دیا۔ میری گفتگو سنو۔ میں چند باتیں تمہارے غور کرنے کے لیے تمہارے سامنے پیش کرتا ہوں۔ شاید کہ تم اس میں سے کچھ نہ کچھ قبول کرو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ قل یا ابا الولید۔ اسمع۔ اے ابولید کہو میں سنتا ہوں۔ اس نے کہا۔ بابا۔ اگر تم اس مسئلے کے ذریعے جسے تم لائے ہو۔ صرف مال چاہتے ہو تو ہم تمہارے لیے اس قدر مال جمع کر دیں گے کہ تم ہم سب میں سب سے زیادہ مالدار ہو جاؤ۔ اور اگر تم اس کے ذریعے اعلیٰ مرتبہ چاہتے ہو تو ہم تمہیں اپنا سردار بنالیں گے۔ کہ کوئی بات تمہارے بغیر قطعی ہو۔ اگر تم اس کے ذریعے حکومت چاہتے ہو تو ہم تمہیں اپنا بادشاہ بنا لیتے ہیں۔ اور اگر یہ تمہارے پاس جو آتا ہے کوئی رکن ہے جس کو تم دیکھتے ہو اور اس کو تم اپنے پاس سے دور کرنے کی قدرت نہیں رکھتے ہو تو ہم تمہارے لیے جھاڑ پھونک کا انتظام کریں گے۔ اور اس کے لیے ہم اپنا مال خرچ کریں گے کہ اس سے تمہیں نجات دلائیں کیونکہ بعض وقت تابع (موکل یا جن) آدمی پر غلبہ حاصل کر لیتا ہے تو پھر اس کا علاج معالجہ کئے بغیر نہیں جاتا۔ (یہی الفاظ کہے) یا اسی قسم کے الفاظ اس نے آپ سے کہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی باتیں سنتے رہے۔ اور جب عتبہ اپنی گفتگو ختم کر چکا تو آپ نے فرمایا۔

أَقْدَرُغْتَ يَا أَيُّهَا الْوَلِيدُ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَاسْتَمِعْ مِنِّي۔ قَالَ أَفْعَلُ

فَقَالَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ نَحْمُ تَنْزِيلُ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ كِتَابُ

فُصِّلَتْ آيَاتُهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ بَشِيرًا وَنَذِيرًا فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ وَقَالُوا أَلَوْ بِنَاتِنَا إِلَهُةٌ مَّا نَدْعُوا إِلَيْهِ

۱۔ کسی شخص کے تابع ہونا یا موکل کو عرب لائی کہتے ہیں۔ ۲۔ میں یہ رکن سے نہیں کاؤں ہے یعنی بقول کے معنی ہرگز۔ ۳۔ دیکھنے والی چیز۔ ۴۔ (تہذیب محمدی) ۵۔ (الف) ۶۔ (ب) ۷۔ (ج) ۸۔ (د) ۹۔ (هـ) ۱۰۔ (و) ۱۱۔ (ز) ۱۲۔ (ح) ۱۳۔ (ط) ۱۴۔ (ظ) ۱۵۔ (ع) ۱۶۔ (ف) ۱۷۔ (ق) ۱۸۔ (ک) ۱۹۔ (گ) ۲۰۔ (خ) ۲۱۔ (د) ۲۲۔ (ذ) ۲۳۔ (ر) ۲۴۔ (ز) ۲۵۔ (س) ۲۶۔ (ش) ۲۷۔ (ص) ۲۸۔ (ض) ۲۹۔ (ط) ۳۰۔ (ظ) ۳۱۔ (ع) ۳۲۔ (ف) ۳۳۔ (ق) ۳۴۔ (ک) ۳۵۔ (گ) ۳۶۔ (خ) ۳۷۔ (د) ۳۸۔ (ذ) ۳۹۔ (ر) ۴۰۔ (ز) ۴۱۔ (س) ۴۲۔ (ش) ۴۳۔ (ص) ۴۴۔ (ض) ۴۵۔ (ط) ۴۶۔ (ظ) ۴۷۔ (ع) ۴۸۔ (ف) ۴۹۔ (ق) ۵۰۔ (ک) ۵۱۔ (گ) ۵۲۔ (خ) ۵۳۔ (د) ۵۴۔ (ذ) ۵۵۔ (ر) ۵۶۔ (ز) ۵۷۔ (س) ۵۸۔ (ش) ۵۹۔ (ص) ۶۰۔ (ض) ۶۱۔ (ط) ۶۲۔ (ظ) ۶۳۔ (ع) ۶۴۔ (ف) ۶۵۔ (ق) ۶۶۔ (ک) ۶۷۔ (گ) ۶۸۔ (خ) ۶۹۔ (د) ۷۰۔ (ذ) ۷۱۔ (ر) ۷۲۔ (ز) ۷۳۔ (س) ۷۴۔ (ش) ۷۵۔ (ص) ۷۶۔ (ض) ۷۷۔ (ط) ۷۸۔ (ظ) ۷۹۔ (ع) ۸۰۔ (ف) ۸۱۔ (ق) ۸۲۔ (ک) ۸۳۔ (گ) ۸۴۔ (خ) ۸۵۔ (د) ۸۶۔ (ذ) ۸۷۔ (ر) ۸۸۔ (ز) ۸۹۔ (س) ۹۰۔ (ش) ۹۱۔ (ص) ۹۲۔ (ض) ۹۳۔ (ط) ۹۴۔ (ظ) ۹۵۔ (ع) ۹۶۔ (ف) ۹۷۔ (ق) ۹۸۔ (ک) ۹۹۔ (گ) ۱۰۰۔ (خ) ۱۰۱۔ (د) ۱۰۲۔ (ذ) ۱۰۳۔ (ر) ۱۰۴۔ (ز) ۱۰۵۔ (س) ۱۰۶۔ (ش) ۱۰۷۔ (ص) ۱۰۸۔ (ض) ۱۰۹۔ (ط) ۱۱۰۔ (ظ) ۱۱۱۔ (ع) ۱۱۲۔ (ف) ۱۱۳۔ (ق) ۱۱۴۔ (ک) ۱۱۵۔ (گ) ۱۱۶۔ (خ) ۱۱۷۔ (د) ۱۱۸۔ (ذ) ۱۱۹۔ (ر) ۱۲۰۔ (ز) ۱۲۱۔ (س) ۱۲۲۔ (ش) ۱۲۳۔ (ص) ۱۲۴۔ (ض) ۱۲۵۔ (ط) ۱۲۶۔ (ظ) ۱۲۷۔ (ع) ۱۲۸۔ (ف) ۱۲۹۔ (ق) ۱۳۰۔ (ک) ۱۳۱۔ (گ) ۱۳۲۔ (خ) ۱۳۳۔ (د) ۱۳۴۔ (ذ) ۱۳۵۔ (ر) ۱۳۶۔ (ز) ۱۳۷۔ (س) ۱۳۸۔ (ش) ۱۳۹۔ (ص) ۱۴۰۔ (ض) ۱۴۱۔ (ط) ۱۴۲۔ (ظ) ۱۴۳۔ (ع) ۱۴۴۔ (ف) ۱۴۵۔ (ق) ۱۴۶۔ (ک) ۱۴۷۔ (گ) ۱۴۸۔ (خ) ۱۴۹۔ (د) ۱۵۰۔ (ذ) ۱۵۱۔ (ر) ۱۵۲۔ (ز) ۱۵۳۔ (س) ۱۵۴۔ (ش) ۱۵۵۔ (ص) ۱۵۶۔ (ض) ۱۵۷۔ (ط) ۱۵۸۔ (ظ) ۱۵۹۔ (ع) ۱۶۰۔ (ف) ۱۶۱۔ (ق) ۱۶۲۔ (ک) ۱۶۳۔ (گ) ۱۶۴۔ (خ) ۱۶۵۔ (د) ۱۶۶۔ (ذ) ۱۶۷۔ (ر) ۱۶۸۔ (ز) ۱۶۹۔ (س) ۱۷۰۔ (ش) ۱۷۱۔ (ص) ۱۷۲۔ (ض) ۱۷۳۔ (ط) ۱۷۴۔ (ظ) ۱۷۵۔ (ع) ۱۷۶۔ (ف) ۱۷۷۔ (ق) ۱۷۸۔ (ک) ۱۷۹۔ (گ) ۱۸۰۔ (خ) ۱۸۱۔ (د) ۱۸۲۔ (ذ) ۱۸۳۔ (ر) ۱۸۴۔ (ز) ۱۸۵۔ (س) ۱۸۶۔ (ش) ۱۸۷۔ (ص) ۱۸۸۔ (ض) ۱۸۹۔ (ط) ۱۹۰۔ (ظ) ۱۹۱۔ (ع) ۱۹۲۔ (ف) ۱۹۳۔ (ق) ۱۹۴۔ (ک) ۱۹۵۔ (گ) ۱۹۶۔ (خ) ۱۹۷۔ (د) ۱۹۸۔ (ذ) ۱۹۹۔ (ر) ۲۰۰۔ (ز) ۲۰۱۔ (س) ۲۰۲۔ (ش) ۲۰۳۔ (ص) ۲۰۴۔ (ض) ۲۰۵۔ (ط) ۲۰۶۔ (ظ) ۲۰۷۔ (ع) ۲۰۸۔ (ف) ۲۰۹۔ (ق) ۲۱۰۔ (ک) ۲۱۱۔ (گ) ۲۱۲۔ (خ) ۲۱۳۔ (د) ۲۱۴۔ (ذ) ۲۱۵۔ (ر) ۲۱۶۔ (ز) ۲۱۷۔ (س) ۲۱۸۔ (ش) ۲۱۹۔ (ص) ۲۲۰۔ (ض) ۲۲۱۔ (ط) ۲۲۲۔ (ظ) ۲۲۳۔ (ع) ۲۲۴۔ (ف) ۲۲۵۔ (ق) ۲۲۶۔ (ک) ۲۲۷۔ (گ) ۲۲۸۔ (خ) ۲۲۹۔ (د) ۲۳۰۔ (ذ) ۲۳۱۔ (ر) ۲۳۲۔ (ز) ۲۳۳۔ (س) ۲۳۴۔ (ش) ۲۳۵۔ (ص) ۲۳۶۔ (ض) ۲۳۷۔ (ط) ۲۳۸۔ (ظ) ۲۳۹۔ (ع) ۲۴۰۔ (ف) ۲۴۱۔ (ق) ۲۴۲۔ (ک) ۲۴۳۔ (گ) ۲۴۴۔ (خ) ۲۴۵۔ (د) ۲۴۶۔ (ذ) ۲۴۷۔ (ر) ۲۴۸۔ (ز) ۲۴۹۔ (س) ۲۵۰۔ (ش) ۲۵۱۔ (ص) ۲۵۲۔ (ض) ۲۵۳۔ (ط) ۲۵۴۔ (ظ) ۲۵۵۔ (ع) ۲۵۶۔ (ف) ۲۵۷۔ (ق) ۲۵۸۔ (ک) ۲۵۹۔ (گ) ۲۶۰۔ (خ) ۲۶۱۔ (د) ۲۶۲۔ (ذ) ۲۶۳۔ (ر) ۲۶۴۔ (ز) ۲۶۵۔ (س) ۲۶۶۔ (ش) ۲۶۷۔ (ص) ۲۶۸۔ (ض) ۲۶۹۔ (ط) ۲۷۰۔ (ظ) ۲۷۱۔ (ع) ۲۷۲۔ (ف) ۲۷۳۔ (ق) ۲۷۴۔ (ک) ۲۷۵۔ (گ) ۲۷۶۔ (خ) ۲۷۷۔ (د) ۲۷۸۔ (ذ) ۲۷۹۔ (ر) ۲۸۰۔ (ز) ۲۸۱۔ (س) ۲۸۲۔ (ش) ۲۸۳۔ (ص) ۲۸۴۔ (ض) ۲۸۵۔ (ط) ۲۸۶۔ (ظ) ۲۸۷۔ (ع) ۲۸۸۔ (ف) ۲۸۹۔ (ق) ۲۹۰۔ (ک) ۲۹۱۔ (گ) ۲۹۲۔ (خ) ۲۹۳۔ (د) ۲۹۴۔ (ذ) ۲۹۵۔ (ر) ۲۹۶۔ (ز) ۲۹۷۔ (س) ۲۹۸۔ (ش) ۲۹۹۔ (ص) ۳۰۰۔ (ض) ۳۰۱۔ (ط) ۳۰۲۔ (ظ) ۳۰۳۔ (ع) ۳۰۴۔ (ف) ۳۰۵۔ (ق) ۳۰۶۔ (ک) ۳۰۷۔ (گ) ۳۰۸۔ (خ) ۳۰۹۔ (د) ۳۱۰۔ (ذ) ۳۱۱۔ (ر) ۳۱۲۔ (ز) ۳۱۳۔ (س) ۳۱۴۔ (ش) ۳۱۵۔ (ص) ۳۱۶۔ (ض) ۳۱۷۔ (ط) ۳۱۸۔ (ظ) ۳۱۹۔ (ع) ۳۲۰۔ (ف) ۳۲۱۔ (ق) ۳۲۲۔ (ک) ۳۲۳۔ (گ) ۳۲۴۔ (خ) ۳۲۵۔ (د) ۳۲۶۔ (ذ) ۳۲۷۔ (ر) ۳۲۸۔ (ز) ۳۲۹۔ (س) ۳۳۰۔ (ش) ۳۳۱۔ (ص) ۳۳۲۔ (ض) ۳۳۳۔ (ط) ۳۳۴۔ (ظ) ۳۳۵۔ (ع) ۳۳۶۔ (ف) ۳۳۷۔ (ق) ۳۳۸۔ (ک) ۳۳۹۔ (گ) ۳۴۰۔ (خ) ۳۴۱۔ (د) ۳۴۲۔ (ذ) ۳۴۳۔ (ر) ۳۴۴۔ (ز) ۳۴۵۔ (س) ۳۴۶۔ (ش) ۳۴۷۔ (ص) ۳۴۸۔ (ض) ۳۴۹۔ (ط) ۳۵۰۔ (ظ) ۳۵۱۔ (ع) ۳۵۲۔ (ف) ۳۵۳۔ (ق) ۳۵۴۔ (ک) ۳۵۵۔ (گ) ۳۵۶۔ (خ) ۳۵۷۔ (د) ۳۵۸۔ (ذ) ۳۵۹۔ (ر) ۳۶۰۔ (ز) ۳۶۱۔ (س) ۳۶۲۔ (ش) ۳۶۳۔ (ص) ۳۶۴۔ (ض) ۳۶۵۔ (ط) ۳۶۶۔ (ظ) ۳۶۷۔ (ع) ۳۶۸۔ (ف) ۳۶۹۔ (ق) ۳۷۰۔ (ک) ۳۷۱۔ (گ) ۳۷۲۔ (خ) ۳۷۳۔ (د) ۳۷۴۔ (ذ) ۳۷۵۔ (ر) ۳۷۶۔ (ز) ۳۷۷۔ (س) ۳۷۸۔ (ش) ۳۷۹۔ (ص) ۳۸۰۔ (ض) ۳۸۱۔ (ط) ۳۸۲۔ (ظ) ۳۸۳۔ (ع) ۳۸۴۔ (ف) ۳۸۵۔ (ق) ۳۸۶۔ (ک) ۳۸۷۔ (گ) ۳۸۸۔ (خ) ۳۸۹۔ (د) ۳۹۰۔ (ذ) ۳۹۱۔ (ر) ۳۹۲۔ (ز) ۳۹۳۔ (س) ۳۹۴۔ (ش) ۳۹۵۔ (ص) ۳۹۶۔ (ض) ۳۹۷۔ (ط) ۳۹۸۔ (ظ) ۳۹۹۔ (ع) ۴۰۰۔ (ف) ۴۰۱۔ (ق) ۴۰۲۔ (ک) ۴۰۳۔ (گ) ۴۰۴۔ (خ) ۴۰۵۔ (د) ۴۰۶۔ (ذ) ۴۰۷۔ (ر) ۴۰۸۔ (ز) ۴۰۹۔ (س) ۴۱۰۔ (ش) ۴۱۱۔ (ص) ۴۱۲۔ (ض) ۴۱۳۔ (ط) ۴۱۴۔ (ظ) ۴۱۵۔ (ع) ۴۱۶۔ (ف) ۴۱۷۔ (ق) ۴۱۸۔ (ک) ۴۱۹۔ (گ) ۴۲۰۔ (خ) ۴۲۱۔ (د) ۴۲۲۔ (ذ) ۴۲۳۔ (ر) ۴۲۴۔ (ز) ۴۲۵۔ (س) ۴۲۶۔ (ش) ۴۲۷۔ (ص) ۴۲۸۔ (ض) ۴۲۹۔ (ط) ۴۳۰۔ (ظ) ۴۳۱۔ (ع) ۴۳۲۔ (ف) ۴۳۳۔ (ق) ۴۳۴۔ (ک) ۴۳۵۔ (گ) ۴۳۶۔ (خ) ۴۳۷۔ (د) ۴۳۸۔ (ذ) ۴۳۹۔ (ر) ۴۴۰۔ (ز) ۴۴۱۔ (س) ۴۴۲۔ (ش) ۴۴۳۔ (ص) ۴۴۴۔ (ض) ۴۴۵۔ (ط) ۴۴۶۔ (ظ) ۴۴۷۔ (ع) ۴۴۸۔ (ف) ۴۴۹۔ (ق) ۴۵۰۔ (ک) ۴۵۱۔ (گ) ۴۵۲۔ (خ) ۴۵۳۔ (د) ۴۵۴۔ (ذ) ۴۵۵۔ (ر) ۴۵۶۔ (ز) ۴۵۷۔ (س) ۴۵۸۔ (ش) ۴۵۹۔ (ص) ۴۶۰۔ (ض) ۴۶۱۔ (ط) ۴۶۲۔ (ظ) ۴۶۳۔ (ع) ۴۶۴۔ (ف) ۴۶۵۔ (ق) ۴۶۶۔ (ک) ۴۶۷۔ (گ) ۴۶۸۔ (خ) ۴۶۹۔ (د) ۴۷۰۔ (ذ) ۴۷۱۔ (ر) ۴۷۲۔ (ز) ۴۷۳۔ (س) ۴۷۴۔ (ش) ۴۷۵۔ (ص) ۴۷۶۔ (ض) ۴۷۷۔ (ط) ۴۷۸۔ (ظ) ۴۷۹۔ (ع) ۴۸۰۔ (ف) ۴۸۱۔ (ق) ۴۸۲۔ (ک) ۴۸۳۔ (گ) ۴۸۴۔ (خ) ۴۸۵۔ (د) ۴۸۶۔ (ذ) ۴۸۷۔ (ر) ۴۸۸۔ (ز) ۴۸۹۔ (س) ۴۹۰۔ (ش) ۴۹۱۔ (ص) ۴۹۲۔ (ض) ۴۹۳۔ (ط) ۴۹۴۔ (ظ) ۴۹۵۔ (ع) ۴۹۶۔ (ف) ۴۹۷۔ (ق) ۴۹۸۔ (ک) ۴۹۹۔ (گ) ۵۰۰۔ (خ) ۵۰۱۔ (د) ۵۰۲۔ (ذ) ۵۰۳۔ (ر) ۵۰۴۔ (ز) ۵۰۵۔ (س) ۵۰۶۔ (ش) ۵۰۷۔ (ص) ۵۰۸۔ (ض) ۵۰۹۔ (ط) ۵۱۰۔ (ظ) ۵۱۱۔ (ع) ۵۱۲۔ (ف) ۵۱۳۔ (ق) ۵۱۴۔ (ک) ۵۱۵۔ (گ) ۵۱۶۔ (خ) ۵۱۷۔ (د) ۵۱۸۔ (ذ) ۵۱۹۔ (ر) ۵۲۰۔ (ز) ۵۲۱۔ (س) ۵۲۲۔ (ش) ۵۲۳۔ (ص) ۵۲۴۔ (ض) ۵۲۵۔ (ط) ۵۲۶۔ (ظ) ۵۲۷۔ (ع) ۵۲۸۔ (ف) ۵۲۹۔ (ق) ۵۳۰۔ (ک) ۵۳۱۔ (گ) ۵۳۲۔ (خ) ۵۳۳۔ (د) ۵۳۴۔ (ذ) ۵۳۵۔ (ر) ۵۳۶۔ (ز) ۵۳۷۔ (س) ۵۳۸۔ (ش) ۵۳۹۔ (ص) ۵۴۰۔ (ض) ۵۴۱۔ (ط) ۵۴۲۔ (ظ) ۵۴۳۔ (ع) ۵۴۴۔ (ف) ۵۴۵۔ (ق) ۵۴۶۔ (ک) ۵۴۷۔ (گ) ۵۴۸۔ (خ) ۵۴۹۔ (د) ۵۵۰۔ (ذ) ۵۵۱۔ (ر) ۵۵۲۔ (ز) ۵۵۳۔ (س) ۵۵۴۔ (ش) ۵۵۵۔ (ص) ۵۵۶۔ (ض) ۵۵۷۔ (ط) ۵۵۸۔ (ظ) ۵۵۹۔ (ع) ۵۶۰۔ (ف) ۵۶۱۔ (ق) ۵۶۲۔ (ک) ۵۶۳۔ (گ) ۵۶۴۔ (خ) ۵۶۵۔ (د) ۵۶۶۔ (ذ) ۵۶۷۔ (ر) ۵۶۸۔ (ز) ۵۶۹۔ (س) ۵۷۰۔ (ش) ۵۷۱۔ (ص) ۵۷۲۔ (ض) ۵۷۳۔ (ط) ۵۷۴۔ (ظ) ۵۷۵۔ (ع) ۵۷۶۔ (ف) ۵۷۷۔ (ق) ۵۷۸۔ (ک) ۵۷۹۔ (گ) ۵۸۰۔ (خ) ۵۸۱۔ (د) ۵۸۲۔ (ذ) ۵۸۳۔ (ر) ۵۸۴۔ (ز) ۵۸۵۔ (س) ۵۸۶۔ (ش) ۵۸۷۔ (ص) ۵۸۸۔ (ض) ۵۸۹۔ (ط) ۵۹۰۔ (ظ) ۵۹۱۔ (ع) ۵۹۲۔ (ف) ۵۹۳۔ (ق) ۵۹۴۔ (ک) ۵۹۵۔ (گ) ۵۹۶۔ (خ) ۵۹۷۔ (د) ۵۹۸۔ (ذ) ۵۹۹۔ (ر) ۶۰۰۔ (ز) ۶۰۱۔ (س) ۶۰۲۔ (ش) ۶۰۳۔ (ص) ۶۰۴۔ (ض) ۶۰۵۔ (ط) ۶۰۶۔ (ظ) ۶۰۷۔ (ع) ۶۰۸۔ (ف) ۶۰۹۔ (ق) ۶۱۰۔ (ک) ۶۱۱۔ (گ) ۶۱۲۔ (خ) ۶۱۳۔ (د) ۶۱۴۔ (ذ) ۶۱۵۔ (ر) ۶۱۶۔ (ز) ۶۱۷۔ (س) ۶۱۸۔ (ش) ۶۱۹۔ (ص) ۶۲۰۔ (ض) ۶۲۱۔ (ط) ۶۲۲۔ (ظ) ۶۲۳۔ (ع) ۶۲۴۔ (ف) ۶۲۵۔ (ق) ۶۲۶۔ (ک) ۶۲۷۔ (گ) ۶۲۸۔ (خ) ۶۲۹۔ (د) ۶۳۰۔ (ذ) ۶۳۱۔ (ر) ۶۳۲۔ (ز) ۶۳۳۔ (س) ۶۳۴۔ (ش) ۶۳۵۔ (ص) ۶۳۶۔ (ض) ۶۳۷۔ (ط) ۶۳۸۔ (ظ) ۶۳۹۔ (ع) ۶۴۰۔ (ف) ۶۴۱۔ (ق) ۶۴۲۔ (ک) ۶۴۳۔ (گ) ۶۴۴۔ (خ) ۶۴۵۔ (د) ۶۴۶۔ (ذ) ۶۴۷۔ (ر) ۶۴۸۔ (ز) ۶۴۹۔ (س) ۶۵۰۔ (ش) ۶۵۱۔ (ص) ۶۵۲۔ (ض) ۶۵۳۔ (ط) ۶۵۴۔ (ظ) ۶۵۵۔ (ع) ۶۵۶۔ (ف) ۶۵۷۔ (ق) ۶۵۸۔ (ک) ۶۵۹۔ (گ) ۶۶۰۔ (خ) ۶۶۱۔ (د) ۶۶۲۔ (ذ) ۶۶۳۔ (ر) ۶۶۴۔ (ز) ۶۶۵۔ (س) ۶۶۶۔ (ش) ۶۶۷۔ (ص) ۶۶۸۔ (ض) ۶۶۹۔ (ط) ۶۷۰۔ (ظ) ۶۷۱۔ (ع) ۶۷۲۔ (ف) ۶۷۳۔ (ق) ۶۷۴۔ (ک) ۶۷۵۔ (گ) ۶۷۶۔ (خ) ۶۷۷۔ (د) ۶۷۸۔ (ذ) ۶۷۹۔ (ر) ۶۸۰۔ (ز) ۶۸۱۔ (س) ۶۸۲۔ (ش) ۶۸۳۔ (ص) ۶۸۴۔ (ض) ۶۸۵۔ (ط) ۶۸۶۔ (ظ) ۶۸۷۔ (ع) ۶۸۸۔ (ف) ۶۸۹۔ (ق) ۶۹۰۔ (ک) ۶۹۱۔ (گ) ۶۹۲۔ (خ) ۶۹۳۔ (د) ۶۹۴۔ (ذ) ۶۹۵۔ (ر) ۶۹۶۔ (ز) ۶۹۷۔ (س) ۶۹۸۔ (ش) ۶۹۹۔ (ص) ۷۰۰۔ (ض) ۷۰۱۔ (ط) ۷۰۲۔ (ظ) ۷۰۳۔ (ع) ۷۰۴۔ (ف) ۷۰۵۔ (ق) ۷۰۶۔ (ک) ۷۰۷۔ (گ) ۷۰۸۔ (خ) ۷۰۹۔ (د) ۷۱۰۔ (ذ) ۷۱۱۔ (ر) ۷۱۲۔ (ز) ۷۱۳۔ (س) ۷۱۴۔ (ش) ۷۱۵۔ (ص) ۷۱۶۔ (ض) ۷۱۷۔ (ط) ۷۱۸۔ (ظ) ۷۱۹۔ (ع) ۷۲۰۔ (ف) ۷۲۱۔ (ق) ۷۲۲۔ (ک) ۷۲۳۔ (گ) ۷۲۴۔ (خ) ۷۲۵۔ (د) ۷۲۶۔ (ذ) ۷۲۷۔ (ر) ۷۲۸۔ (ز) ۷۲۹۔ (س) ۷۳۰۔ (ش) ۷۳۱۔ (ص) ۷۳۲۔ (ض) ۷۳۳۔ (ط) ۷۳۴۔ (ظ) ۷۳۵۔ (ع) ۷۳۶۔ (ف) ۷۳۷۔ (ق) ۷۳۸۔ (ک) ۷۳۹۔ (گ) ۷۴۰۔ (خ) ۷۴۱۔ (د) ۷۴۲۔ (ذ) ۷۴۳۔ (ر) ۷۴۴۔ (ز) ۷۴۵۔ (س) ۷۴۶۔ (ش) ۷۴۷۔ (ص) ۷۴۸۔ (ض) ۷۴۹۔ (ط) ۷۵۰۔ (ظ) ۷۵۱۔ (ع) ۷۵۲۔ (ف) ۷۵۳۔ (ق) ۷۵۴۔ (ک) ۷۵۵۔ (گ) ۷۵۶۔ (خ) ۷۵۷۔ (د) ۷۵۸۔ (ذ) ۷۵۹۔ (ر) ۷۶۰۔ (ز) ۷۶۱۔ (س) ۷۶۲۔ (ش) ۷۶۳۔ (ص) ۷۶۴۔ (ض) ۷۶۵۔ (ط) ۷۶۶۔ (ظ) ۷۶۷۔ (ع) ۷۶۸۔ (ف) ۷۶۹۔ (ق) ۷۷۰۔ (ک) ۷۷۱۔ (گ) ۷۷۲۔ (خ) ۷۷۳۔ (د) ۷۷۴۔ (ذ) ۷۷۵۔ (ر) ۷۷۶۔ (ز) ۷۷۷۔ (س) ۷۷۸۔ (ش) ۷۷۹۔ (ص) ۷۸۰۔ (ض) ۷۸۱۔ (ط) ۷۸۲۔ (ظ) ۷۸۳۔ (ع) ۷۸۴۔ (ف) ۷۸۵۔ (ق) ۷۸۶۔ (ک) ۷۸۷۔ (گ) ۷۸۸۔ (خ) ۷۸۹۔ (د) ۷۹۰۔ (ذ) ۷۹۱۔ (ر) ۷۹۲۔ (ز) ۷۹۳۔ (س) ۷۹۴۔ (ش) ۷۹۵۔ (ص) ۷۹۶۔ (ض) ۷۹۷۔ (ط) ۷۹۸۔ (ظ) ۷۹۹۔ (ع) ۸۰۰۔ (ف) ۸۰۱۔ (ق) ۸۰۲۔ (ک) ۸۰۳۔ (گ) ۸۰۴۔ (خ) ۸۰۵۔ (د) ۸۰۶۔ (ذ) ۸۰۷۔ (ر) ۸۰۸۔ (ز) ۸۰۹۔ (س) ۸۱۰۔ (ش) ۸۱۱۔ (ص) ۸۱۲۔ (ض) ۸۱۳۔ (ط) ۸۱۴۔ (ظ) ۸۱۵۔ (ع) ۸۱۶۔ (ف) ۸۱۷۔ (ق) ۸۱۸۔ (ک) ۸۱۹۔ (گ) ۸۲۰۔ (خ) ۸۲۱۔ (د) ۸۲۲۔ (ذ) ۸۲۳۔ (ر) ۸۲۴۔ (ز) ۸۲۵۔ (س) ۸۲۶۔ (ش) ۸۲۷۔ (ص) ۸۲۸۔ (ض) ۸۲۹۔ (ط) ۸۳۰۔ (ظ) ۸۳۱۔ (ع) ۸۳۲۔ (ف) ۸۳۳۔ (ق) ۸۳۴۔ (ک) ۸۳۵۔ (گ) ۸۳۶۔ (خ) ۸۳۷۔ (د) ۸۳۸۔ (ذ) ۸۳۹۔ (ر) ۸۴۰۔ (ز) ۸۴۱۔ (س) ۸۴۲۔ (ش) ۸۴۳۔ (ص) ۸۴۴۔ (ض) ۸۴۵۔ (ط) ۸۴۶۔ (ظ) ۸۴۷۔ (ع) ۸۴۸۔ (ف) ۸۴۹۔ (ق) ۸۵۰۔ (ک) ۸۵۱۔ (گ) ۸۵۲۔ (خ) ۸۵۳۔ (د) ۸۵۴۔ (ذ) ۸۵۵۔ (ر) ۸۵۶۔ (ز) ۸۵۷۔ (س) ۸۵۸۔ (ش) ۸۵۹۔ (ص) ۸۶۰۔ (ض) ۸۶۱۔ (ط) ۸۶۲۔ (ظ) ۸۶۳۔ (ع) ۸۶۴۔ (ف) ۸۶۵۔ (ق) ۸۶۶۔ (ک) ۸۶۷۔ (گ) ۸۶۸۔ (خ) ۸۶۹۔ (د) ۸۷۰۔ (ذ) ۸۷۱۔ (ر) ۸۷۲۔ (ز) ۸۷۳۔ (س) ۸۷۴۔ (ش) ۸۷۵۔ (ص) ۸۷۶۔ (ض) ۸۷۷۔ (ط) ۸۷۸۔ (ظ) ۸۷۹۔ (ع) ۸۸۰۔ (ف) ۸۸۱۔ (ق) ۸۸۲۔ (ک) ۸۸۳۔ (گ) ۸۸۴۔ (خ) ۸۸۵۔ (د) ۸۸۶۔ (ذ) ۸۸۷۔ (ر) ۸۸۸۔ (ز) ۸۸۹۔ (س) ۸۹۰۔ (ش) ۸۹۱۔ (ص) ۸۹۲۔ (ض) ۸۹۳۔ (ط) ۸۹۴۔ (ظ) ۸۹۵۔ (ع) ۸۹۶۔ (ف) ۸۹۷۔ (ق) ۸۹۸۔ (ک) ۸۹۹۔ (گ) ۹۰۰۔ (خ) ۹۰۱۔ (د) ۹۰۲۔ (ذ) ۹۰۳۔ (ر) ۹۰۴۔ (ز) ۹۰۵۔ (س) ۹۰۶۔ (ش) ۹۰۷۔ (ص) ۹۰۸۔ (ض) ۹۰۹۔ (ط) ۹۱۰۔ (ظ) ۹۱۱۔ (ع) ۹۱۲۔ (ف) ۹۱۳۔ (ق) ۹۱۴۔ (ک) ۹۱۵۔ (گ) ۹۱۶۔ (خ) ۹۱۷۔ (د) ۹۱۸۔ (ذ) ۹۱۹۔ (ر) ۹۲۰۔ (ز) ۹۲۱۔ (س) ۹۲۲۔ (ش) ۹۲۳۔ (ص) ۹۲۴۔ (ض) ۹۲۵۔ (ط) ۹۲۶۔ (ظ) ۹۲۷۔ (ع) ۹۲۸۔ (ف) ۹۲۹۔ (ق) ۹۳۰۔ (ک) ۹۳۱۔ (گ) ۹۳۲۔ (خ) ۹۳۳۔ (د) ۹۳۴۔ (ذ) ۹۳۵۔ (ر) ۹۳۶۔ (ز) ۹۳۷۔ (س) ۹۳۸۔ (ش) ۹۳۹۔ (ص) ۹۴۰۔ (ض) ۹۴۱۔ (ط) ۹۴۲۔ (ظ) ۹۴۳۔ (ع) ۹۴۴۔ (ف) ۹۴۵۔ (ق) ۹۴۶۔ (ک) ۹۴۷۔ (گ) ۹۴۸۔ (خ) ۹۴۹۔ (د) ۹۵۰۔ (ذ) ۹۵۱۔ (ر) ۹۵۲۔ (ز) ۹۵۳۔ (س) ۹۵۴۔ (ش) ۹۵۵۔ (ص) ۹۵۶۔ (ض) ۹۵۷۔ (ط) ۹۵۸۔ (ظ) ۹۵۹۔ (ع) ۹۶۰۔ (ف) ۹۶۱۔ (ق) ۹۶۲۔ (ک) ۹۶۳۔ (گ) ۹۶۴۔ (خ) ۹۶۵۔ (د) ۹۶۶۔ (ذ) ۹۶۷۔ (ر) ۹۶۸۔ (ز) ۹۶۹۔ (س) ۹۷۰۔ (ش) ۹۷۱۔ (ص) ۹۷۲۔ (ض) ۹۷۳۔ (ط) ۹۷۴۔ (ظ) ۹۷۵۔ (ع) ۹۷۶۔ (ف) ۹۷۷۔ (ق) ۹۷۸۔ (ک) ۹۷۹۔ (گ) ۹۸۰۔ (خ) ۹۸۱۔ (د) ۹۸۲۔ (ذ) ۹۸۳۔ (ر) ۹۸۴۔ (ز) ۹۸۵۔ (س) ۹۸۶۔ (ش) ۹۸۷۔ (ص) ۹۸۸۔ (ض) ۹۸۹۔ (ط) ۹۹۰۔ (ظ) ۹۹۱۔ (ع) ۹۹۲۔ (ف) ۹۹۳۔ (ق) ۹۹۴۔ (ک) ۹۹۵۔ (گ) ۹۹۶۔ (خ) ۹۹۷۔ (د) ۹۹۸۔ (ذ) ۹۹۹۔ (ر) ۱۰۰۰۔ (ز) ۱۰۰۱۔ (س) ۱۰۰۲۔ (ش) ۱۰۰۳۔ (ص) ۱۰۰۴۔ (ض) ۱۰۰۵۔ (ط) ۱۰۰۶۔ (ظ) ۱۰۰۷۔ (ع) ۱۰۰۸۔ (ف) ۱۰۰۹۔ (ق) ۱۰۱۰۔ (ک) ۱۰۱۱۔ (گ) ۱۰۱۲۔ (خ) ۱۰۱۳۔ (د) ۱۰۱۴۔ (ذ) ۱۰۱۵۔ (ر) ۱۰۱۶۔ (ز) ۱۰۱۷۔ (س) ۱۰۱۸۔ (ش) ۱۰۱۹۔ (ص) ۱۰۲۰۔ (ض) ۱۰۲۱۔ (ط) ۱۰۲۲۔ (ظ) ۱۰۲۳۔ (ع) ۱۰۲۴۔ (ف) ۱۰۲۵۔ (ق) ۱۰۲۶۔ (ک) ۱۰۲۷۔ (گ) ۱۰۲۸۔ (خ) ۱۰۲۹۔ (د) ۱۰۳۰۔ (ذ) ۱۰۳۱۔ (ر) ۱۰۳۲۔ (ز) ۱۰۳۳۔ (س) ۱۰۳۴۔ (ش) ۱۰۳۵۔ (ص) ۱۰۳۶۔ (ض) ۱۰۳۷۔ (ط) ۱۰۳۸۔ (ظ) ۱۰۳۹۔ (ع) ۱۰۴۰۔ (ف) ۱۰۴۱۔ (ق) ۱۰۴۲۔ (ک) ۱۰۴۳۔ (گ) ۱۰۴۴۔ (خ) ۱۰۴۵۔ (د) ۱۰۴۶۔ (ذ) ۱۰۴۷۔ (ر) ۱۰۴۸۔ (ز) ۱۰۴۹۔ (س) ۱۰۵۰۔ (ش)

اے ابوالولید کیا تم نے اپنی گفتگو ختم کر لی۔ اس نے کہا ہاں آپ نے فرمایا۔ میری بھی سن لو۔ اس نے کہا اچھا سناؤ۔ آپ نے فرمایا۔ رحم کرنے والے مہربان اللہ کے نام سے شروع کرتا ہوں۔

حکم۔ (یہ) رحم کرنے والے مہربان کی جانب سے آماری ہوئی کتاب ہے۔ اس کی آیتوں میں خوب تفصیل کی گئی ہے۔ جاننے والے لوگوں کے لیے۔ صاف بیان مجموعہ ہے خوش خبریاں سنانے والا۔ اور (انجام سے) ڈرانے والا ہے۔ پھر بھی اکثر لوگوں نے روگردانی کی (اور اس کی طرف توجہ نہیں کی) جس کا نتیجہ یہ ہے کہ وہ سنتے ہی نہیں۔ انھوں نے کہہ دیا کہ ان (خرافات سے) جن کی جانب تو ہمیں بلا رہا ہے ہمارے دل غلافوں میں (مخوط) ہیں۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسی صورت کو اس کے آگے پر ہتھ چلے گئے اور جب عتبہ نے آپ کی تلاوت سنی خاموش رہا اور اپنے ہاتھ پیچھے رکھ لیے اور ان پر ہمارا دیے ہوئے آپ سے ستارہا۔ اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ تک پہنچے تو سجدہ کیا۔ پھر فرمایا۔

قَدْ سَمِعْتُ يَا أَبَا الْوَلِيدِ مَا سَمِعْتُ فَأَنْتَ وَذَاكَ

اے ابوالولید جو تم نے سنا وہ تو سن ہی لیا۔ اب تم جانو اور وہ۔

اس کے بعد عتبہ اٹھا۔ اور اپنے ساتھیوں کے پاس چلا گیا تو ان میں سے بعضوں نے بعضوں سے کہا ہم اللہ کی قسم کھاتے ہیں کہ ابوالولید کا تمہارے پاس آنا اس طرح کا نہیں ہے جس طرح کا جانا تھا۔ اور جب وہ ان کے پاس جا کر بیٹھا تو انھوں نے کہا۔ اے ابوالولید وہاں کی کیا خبر ہے۔ اس نے کہا کہ وہاں کی خبر یہ ہے کہ۔ میں نے ایسی بات سنی ہے کہ واللہ ایسی بات

یقیناً حاشیہ صفحہ گزشتہ:۔ کلام مجید کا حصہ (الف) میں نہیں ہے۔

میں نے کبھی بھی نہیں سنی تھی۔ وابند وہ نہ شعر ہے نہ جادو ہے۔ اور نہ کہانت۔
 اے گروہ قریش۔ میری بات سنو۔ اور اس کام کو میری رائے کے موافق
 کرو۔ اور اس شخص کو اس کی حالت پر چھوڑ دو۔ اور اس سے الگ رہو۔ کیونکہ
 واللہ اس کی جو بات میں نے سنی ہے اس کو ایک بڑی اہمیت حاصل ہوگی
 پھر اگر عربوں نے اس کا خاتمہ کر دیا تو اغیار نے تم کو اس سے بے نیاز کر دیا۔
 اور اگر اس نے عربوں پر غلبہ حاصل کر لیا تو اس کی حکومت تمہاری حکومت
 ہوگی اور اس کی عزت تمہاری عزت ہوگی۔ اور تم اس کے طفیل سے تمام
 لوگوں میں سب سے زیادہ خوش حال ہو جاؤ گے۔ ان لوگوں نے کہا۔ اے
 ابوالولید۔ واللہ اس نے تجھ پر اپنی زبان کا جادو کر دیا۔ اس نے کہا میری
 رائے تو اس کے متعلق یہی ہے۔ تمہیں جو مناسب معلوم ہو تم کرو۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور قریش کے رئیسوں کے درمیان بات چیت اور سورہ کہف کی تفسیر

ابن اسحق نے کہا کہ پھر تو اسلام مکہ میں قریش کے قبیلوں میں پھیلنے لگا
 مردوں میں بھی اور عورتوں میں بھی۔ اور قریش کی یہ حالت ہو گئی کہ مسلمانوں میں سے
 جس پر ان کا بس چلتا اس کو قید کر لیتے۔ اور جس کو تکلیفیں دے سکتے اس کو تکلیفیں دیتے
 مجھ سے بعض اہل علم نے سعید بن جبیر سے اور ابن عباس کے غلام عکرمہ سے
 اور انھوں نے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے بیان کیا کہ قریش
 کے ہر قبیلے کے بڑے بڑے سردار عتبہ بن ربیعہ۔ شیبہ بن ربیعہ۔ ابوسفیان
 ابن حرب۔ النضر بن الحارث بن مکلہ بنی عبد الدار والا۔ ابوالنختری بن ہشام۔ الاسود
 ابن المطلب بن اسد۔ زمعہ بن الاسود۔ الولید بن المغیرہ۔ ابو جہل بن ہشام
 مردود خدا۔ عبد اللہ بن ابی امیہ۔ العاص بن وائل بنیہ۔ ونبہہ حجاج کے دونوں

بیٹے۔ السیمان اور امیہ بن خلف اور ان میں کے جو جو تھے جمع ہوئے راوی نے کہا کہ یہ سب لوگ غروب آفتاب کے بعد کعبۃ اللہ کے پیچھے جمع ہوئے پھر ان میں کے بعض نے بعض سے کہا کہ محمد کو بلوایا بھیجو۔ اور اس سے گفتگو کرو۔ اور اس کو قائل کرو۔ تاکہ تم لوگ اس کے متعلق معذور سمجھے جاؤ۔ پھر انھوں نے آپ کے پاس کہلا بھیجا۔ کہ تمھاری قوم کے بڑے بڑے لوگ تمھارے لیے جمع ہوئے ہیں کہ تم سے گفتگو کریں۔ اس لیے تم ان کے پاس آؤ۔ تو رسول اللہ صلی علیہ وسلم فوراً تشریف لائے۔ اور آپ خیال فرما رہے تھے کہ جس معاملے میں آپ نے ان سے گفتگو فرمائی تھی اس میں ان کی کوئی نئی رائے ہوئی ہوگی۔ اور آپ ان کے متعلق بہت عریض اوزان کے راہ راست پر آنے کے بڑے شائق تھے۔ اور ان لوگوں کا آفت میں مبتلا ہونا آپ کو بہت ناگوار تھا (آپ آئے) یہاں تک کہ ان کے پاس تشریف فرما ہوئے تو انھوں نے آپ سے کہا۔ اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)۔ ہم نے تمھیں اس لیے بلوایا ہے کہ تم سے گفتگو کریں۔ اور واللہ۔ ہم نے عرب میں کا کوئی ایسا آدمی نہیں دیکھا جس نے اپنی قوم پر وہ آفت ڈھائی ہو جو تم نے اپنی قوم پر ڈھائی ہے۔ تم نے (ہمارے) باب داد کو گالیاں دیں۔ تم نے دین پر عیب لگایا۔ تم نے معبودوں کو گالیاں دیں۔ تم نے عقلمندوں کو احمق بنایا۔ اور جماعت میں پھوٹ ڈال دی۔ تم نے اپنے اور ہمارے تعلقات میں کوئی (ایسی) برائی نہ چھوڑی۔ جسے تم نہ کر گزرے ہو۔ (یہ الفاظ کہے) یا اسی طرح کی باتیں انھوں نے آپ سے کہیں اگر یہ بات اس لیے ہے کہ اس کے ذریعے کچھ مال چاہتے ہو تو ہم اپنے مال میں سے تمھارے لیے (بہت کچھ) جمع کر دیتے ہیں۔ کہ تم ہم سب میں زیادہ مالدار ہو جاؤ۔ اور اگر تم اس کے ذریعے ہم میں اعلیٰ مرتبہ چاہتے ہو تو ہم تم کو اپنا سردار بنالیتے ہیں۔ اور اگر تم اس کے ذریعے حکومت چاہتے ہو تو ہم تم کو اپنا بادشاہ بنالیتے ہیں۔ اگر یہ جو تمھارے پاس آتا ہے کورنی (دکنے والا)

(مومن یا جن) ہے جس کو تم دیکھتے ہو وہ تم پر غالب آگیا ہے۔ عرب والے اس جن کو جو کسی کا تابع ہوتا تھا ربی کہتے تھے۔ اور بعض وقت ایسا بھی ہوا کرتا ہے۔ تو ہم اپنے مال خرچ کریں گے۔ اور تمہارے لیے جھارا پھونک کی تدبیر کریں گے کہ تم کو اس سے نجات دلائیں حتیٰ کہ ہم تمہارے متعلق مجبور ہو جائیں۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

مَا بِي مَا تَقُولُونَ مَا جِئْتُ بِمَا حِثُّكُمْ بِهِ أَطْلُبُ أَمْوَالَكُمْ وَلَا الشَّرَفَ فِيكُمْ وَلَا الْمُلْكَ عَلَيْكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ بَعَثَنِي إِلَيْكُمْ رَسُولًا أَنْزَلَ عَلَيَّ كِتَابًا وَأَمَرَنِي أَنْ أَكُونَ لَكُمْ بَشِيرًا وَنَذِيرًا فَلَا تُخْشَوْنِي رِسَالَاتِي رُبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ فَإِنْ تَقَبَّلُوا مِنِّي مَا حِثُّكُمْ بِهِ فَهُوَ حِثُّكُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَإِنْ تَرُدُّوهُ عَلَيَّ أَصْبِرْ لَأَمْرِ اللَّهِ حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ

مجھے ان چیزوں میں سے کچھ نہیں چاہیے جو تم کہتے ہو۔ جو کچھ بھی میں لایا ہوں وہ اس لیے نہیں کہ اس کے معاوضے میں تمہارے مال حاصل کروں۔ نہ میں تم میں اعلیٰ مرتبہ چاہتا ہوں نہ حکومت۔ لیکن (بات یہ ہے کہ) اللہ تعالیٰ نے مجھے تمہاری جانب پیامبر بنا کر بھیجا ہے۔ اس نے مجھ پر ایک کتاب اتاری ہے۔ اس نے مجھے حکم فرمایا ہے کہ میں تمہارے لیے خوش خبری سنانے والا اور برے انجاموں سے ڈرانے والا ہو جاؤں۔ میں نے تو اپنے (متعلقہ) پیام پہنچا دئے۔ اور تم سے خیر خواہانہ بات کہی۔ اگر تم نے میری وہ باتیں جو میں تمہارے پاس لایا ہوں مان لیں تو یہ دنیا اور

آخرت میں تمھاری خوش نصیبی ہے۔ اور اگر تم نے انھیں
مجھ پر لوٹا دیا تو میں حکم الہی تک صبر کروں گا۔ یہاں تک
کہ اللہ میرے اور تمھارے درمیان فیصلہ فرما دے۔

(یہی الفاظ فرمائے) یا جیسا کچھ آپ نے فرمایا۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔

انھوں نے کہا۔ اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ہم نے جو چیزیں

پیش کی ہیں ان میں سے کسی چیز کو بھی اگر تم قبول نہیں کرتے تو تم اس بات کو
تو جانتے ہی ہو کہ لوگوں میں کوئی بھی ہم سے زیادہ تنگ شہر والا نہیں۔ اور
نہ پانی کی قلت میں ہم سے بڑھ کر کوئی ہے۔ اور نہ کوئی ہم سے زیادہ سخت

زندگی بسر کرنے والا ہے لہذا اپنے پروردگار سے ہمارے لیے دعا کرو جس
لے تمھیں بھیجے۔ خواہ اس نے جو کچھ احکام دے کر بھیجا ہو کہ یہ پہاڑ

جنھوں نے ہم پر تنگی کر دی۔ وہ انھیں ہٹا کر ہم سے دور کر دے۔ اور

ہمارے شہر کشادہ بنا دے۔ اور ہمارے لیے ان میں شام و عراق کی سی

نہریں جاری کر دے۔ اور ہمارے بزرگوں میں سے جو گزر چکے ہیں انھیں

ہماری خاطر زندہ کر دے۔ اور جن لوگوں کو ہماری خاطر زندہ کیا جائے ان

میں قصی بن کلاب بھی ہوں۔ کیونکہ وہ بڑے سچے بزرگ تھے۔ کہ تم جو کچھ

کہتے ہو ہم ان سے پوچھ لیں۔ کہ یہ صحیح ہے یا غلط۔ پس اگر انھوں نے

تمھاری تصدیق کی اور تم نے وہ چیزیں کر دیں جن کا ہم نے تم سے سوال

کیا ہے تو پھر ہم تمھیں سچا جانیں گے۔ اور اس کے سبب سے تمھاری قدر

و منزلت جو اللہ کے پاس ہے اس کو جان لیں گے۔ اور یہ بھی ماں لیں گے

کہ اس نے تمھیں رسول بنا کر بھیجا ہے۔ جیسا کہ تم کہتے ہو۔ تو آپ نے

اللہ تعالیٰ کی آپ پر رحمتیں اور اس کا سلام ہو۔ فرمایا۔

مَا هَذَا بَعِثْتُ إِلَيْكُمْ إِنَّمَا بَعِثْتُكُمْ مِنَ اللَّهِ بِمَا بَعَثَنِي بِهِ وَقَدْ

بَلَّغْتُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ فَإِنْ تَقْبَلُوهُ فَهُوَ حُطْمُكُمْ فِي الدِّنِّ نِكَاسًا

وَالْآخِرَةُ وَإِنْ تَرَدُّوهُ عَلَىٰ أَعْقَابِهِمْ لَمْ يَأْتِرِ اللَّهُ تَعَالَىٰ حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ۔

میں تمہارے پاس ان چیزوں کے ساتھ نہیں بھیجا گیا ہوں۔ میں اللہ کے پاس سے صرف وہی چیز لایا ہوں جو چیز دے کر اس نے مجھے بھیجا۔ اور میں نے وہ چیز تمہیں پہنچا دی جس کے ساتھ مجھے تمہاری طرف بھیجا گیا۔ پس اگر تم نے اس کو قبول کر لیا تو وہ دنیا و آخرت میں تمہاری خوش نصیبی ہے اور اگر تم نے اسے مجھی پر لوٹا دیا تو میں حکم الہی تک صبر کروں گا۔ حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ میرے اور تمہارے درمیان فیصلہ فرمادے۔

انہوں نے کہا کہ جب تم یہ بات ہمارے لیے نہیں کرتے تو اپنی ذات کے لیے کچھ مانگ لو۔ اپنے پروردگار سے استدعا کرو کہ وہ تمہارے ساتھ ایک فرشتہ بھیجے کہ جو کچھ تم کہتے ہو وہ اس کی تصدیق کرے۔ اور اور تمہاری جانب سے وہ دوبارہ ہم سے کہدے اور اگر تم رسول ہو جیسا کہ تم دعویٰ کرتے ہو تو اس سے استدعا کرو کہ وہ تمہارے لیے باغات، محلات اور سونے چاندی کے خزانے مہیا کر دے کہ ان خزانوں کے ذریعہ تم کو ان مشغلوں سے بے نیاز کر دے۔ جن کا ہم تمہیں محتاج دیکھتے ہیں۔ کہ تم بازاروں میں اسی طرح کھڑے رہتے ہو جس طرح ہم کھڑے رہتے ہیں۔ اور تم بھی ملباش کی تلاش اسی طرح کرتے ہو جس طرح ہم کرتے ہیں۔ تاکہ ہم جان لیں کہ تمہارے رب کے پاس تمہاری قدر و منزلت ہے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا۔

مَا أَنَا بِمَنْ أُنَا بِالَّذِي يَسْأَلُ رَبَّهُ هَذَا وَمَا بَعِثْتُ إِلَيْكُمْ هَذَا وَلَكِنْ

اللَّهُ بَعَثَنِي بَشِيرًا وَنَذِيرًا

میں تو ایسا نہ کروں گا۔ اور نہ میں ایسا شخص ہوں۔

جو اپنے پروردگار سے ان باتوں کی استدعا کرے۔ لیکن
اللہ نے مجھے خوش خبری دینے والا اور (بڑے انجاموں)
سے ڈرانے والا بنا کر بھیجا ہے۔ (یہی الفاظ فرمائے یا
جو الفاظ بھی آپ نے فرمائے ہوں۔

فَإِنْ تَقْبَلُوا مَا جِئْتُكُمْ بِهِ فَهُوَ خَطْمُكُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَإِنْ تَرُدُّوهُ

عَلَى أَصْبِرْ لَأَمْرٍ اللَّهُ حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ

پس اگر تم نے اس کو قبول کر لیا جس کو لے کر میں
تھا رہے پاس آیا ہوں تو وہ دنیا و آخرت میں تمہاری
خوش نصیبی ہے اور اگر تم نے اسے بھی پر لوٹا دیا تو میں
حکم الہی تک صبر کروں گا جب تک کہ اللہ میرے اور تمہارے
درمیان فیصلہ فرما دے۔

انھوں نے کہا (یہ بھی نہ ہو سکتا ہو) تو ہم پر کوئی آسمان کا ٹکڑا گرا دو
جیسا کہ تم نے دعویٰ کیا ہے۔ تمہارا پروردگار اگر چاہے تو (یہ بھی) گروے گا۔
ہم بجز اس کے تم پر ایمان نہ لائیں تھے کہ تم ایسا کرو۔
راوی نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

ذَلِكَ إِلَى اللَّهِ إِنْ شَاءَ أَنْ يَفْعَلَ بِكُمْ فَعَلْ

یہ اللہ کی مرضی پر ہے اگر اس نے تمہارے ساتھ
یہی کرنا چاہا تو (یقین کر لو کہ) اس نے کر دیا۔

انھوں نے کہا اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کیا تمہارے پروردگار
کو اس بات کا علم نہ ہوا تھا کہ ہم تمہارے ساتھ بیٹھیں گے۔ اور تم سے وہ
سوالات کریں گے جو ہم نے تم سے کیے۔ اور تم سے ہم ایسے مطالبے کریں گے
جو ہم کر رہے ہیں کہ پہلے اسے وہ تمہارے پاس آجائے۔ اور ہم نے آپس میں

کچھ سوال و جواب کیے اس کی تمہیں تعلیم دے دیتا اور تمہیں خبر دیتا کہ وہ اس معاملہ میں ہمارے ساتھ کیا کرنے والا ہے جبکہ ہم وہ بات نہ قبول کریں جو تم لائے ہو۔ ہمیں تو یہ خبر ملی ہے کہ تمہیں ان باتوں کی تعلیم پیامہ کا ایک شخص دیا کرتا ہے جس کا نام رحمن ہے اور ہم تو واشد رحمن پر کبھی بھی ایمان نہ لائیں تھے۔ اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)۔ ہم نے تو اپنے عذر تم سے بیان کر دئے واللہ ہم تو تمہیں چھوڑیں گے نہیں کہ خواہ کچھ اثر بھی تم ہم پر ڈالو۔ یہاں تک کہ ہم تمہیں مٹا دالیں گے۔ یا تم ہمیں نیست و نابود کر دو۔ اور ان میں سے بعضوں نے کہا کہ ہم تجھ پر ہرگز ایمان نہیں لائیں گے۔ یہاں تک کہ تو اللہ اور فرشتوں کو آمنے سامنے نہ لے آئے۔ جب انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ کہا تو آپ ان کے پاس سے اٹھ کھڑے ہوئے اور آپ کے ساتھ عبد اللہ بن ابی اسید بن المغیرہ بن عبد اللہ بن عمر بن مخزوم بھی اٹھ کھڑا ہوا۔ جو آپ کی پھوپھی عاتکہ بنت عبد المطلب کا بیٹا تھا۔ پھر اس نے آپ سے کہا۔ اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)۔ آپ کی قوم نے آپ پر بہت سی چیزیں پیش کیں آپ نے ان کی کسی چیز کو قبول نہیں کیا۔ پھر انھوں نے آپ سے اپنے فائدہ کی بہت سی چیزیں طلب کیں تاکہ ان کے ذریعہ وہ آپ کی اس قدر و منزلت کو جانیں جو اللہ کے پاس ہے۔ جیسا کہ آپ کہتے ہیں۔ تاکہ وہ آپ کو سچا جانیں اور آپ کی پیروی کریں آپ نے وہ بھی نہیں کیا۔ پھر انھوں نے آپ سے استدعا کی کہ آپ خود اپنے فائدہ کے لیے ایسی چیزیں حاصل کریں جن سے وہ جانیں کہ آپ کو ان پر کیا برتری ہے اور آپ کی قدر اللہ کے پاس کیا ہے؟ آپ نے وہ بھی نہیں کیا۔ پھر انھوں نے خواہش کی کہ وہ غلاب جس سے آپ انھیں ڈراتے ہیں۔ اس میں سے کچھ تھوڑا تو ان پر فوراً لایا جائے۔ آپ نے یہ بھی نہ کیا (یہی الفاظ کہے) یا جیسا کچھ اس نے آپ سے کہا۔ واللہ میں تو آپ پر ہرگز ایمان نہ لاؤں گا۔ یہاں تک کہ آپ کوئی ایسی شے حاصل نہ کر لیں جو آسمان کی جانب لیجاتی ہو اور آپ اس پر اس طرح چڑھیں کہ میں دیکھتا رہوں۔ حتیٰ کہ آپ آسمان پر پہنچ جائیں۔ اور پھر آپ اپنے ساتھ

ایک نوشتہ لائیں اور آپ کے ساتھ فرشتوں میں سے چار ایسے ہوں جو آپ کے موافق گواہی دیں کہ آپ ایسے ہی ہیں جیسا کہ آپ کہتے ہیں۔ اور اللہ کی قسم کہ اگر آپ نے ایسا کیا بھی تو میرا خیال ہے کہ میں آپ کی تصدیق نہ کروں گا۔ پھر وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے لوٹ گیا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے گھر والوں کی جانب غمگین اور اس امید کے فوت ہو جانے پر افسوس کرتے ہوئے لوٹے۔ جو آپ کو اپنے قوم پر مریض ہونے کے سبب سے اس وقت پیدا ہو گئی تھی۔ جب انھوں نے آپ کو بلوایا اور جب آپ نے اپنے سے ان کے دور ہونے کو ملاحظہ فرمایا (تو وہ امید افسوس سے بدل گئی)

ابو جہل کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ برتاؤ اور
اللہ تعالیٰ کا اس کی چال بازیوں کو اس کے گلے کا
ہار بنانا۔ اور اس کو سوا کرنا

پھر جب ان کے پاس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اٹھے تو مرد و خنڈا ابو جہل نے کہا۔ اے گروہ قریش۔ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے تو ہر بات سے انکار کر دیا۔ بجز نماز سے دین پر عیب لگانے اور ہمارے باپ دادا کو گالیاں دینے اور ہمارے عقائد و کو احمق بنانے اور ہمارے مہر و دل کو برا بھلا کہنے کے جو تم دیکھ رہے ہو اور میں تو اب عہد کر لیتا ہوں کہ کل کوئی ایسا بڑا پتھر جس کو میں اٹھا سکوں لیکر اس کے لیے جھٹھوں گا (یہی الفاظ کہے) یا اس کے مثل اور الفاظ کہے۔ پھر جب وہ اپنی نماز کے بعد سے میں ہو تو اس سے اس کا سر پھوڑ دوں گا اس کے بعد خواہ تم میری امداد سے دست برداری کرو یا میری حمایت کرو اور بنی عبد مناف میرے ساتھ اس کے بعد جو چاہیں سلوک کر لیں۔ انھوں نے کہا۔ واللہ ہم تیری امداد سے کبھی بھی کسی قیمت

پر بھی دست برداری نہ کریں گے تو جو چاہے کر۔ پھر جب صبح ہوئی ابو جہل نے ایک پتھر دیسا ہی لیا۔ عیا کہ اس نے کہا تھا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گھات میں بیٹھا رہا اور صبح سویرے جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نکلا کرتے تھے نکلے اور جب تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں تھے تو آپ کا قبلہ شام کی جانب تھا۔ پس جب آپ نماز پڑھتے تو اربعین یمانی اور حجر اسود کے درمیان نماز پڑھا کرتے تھے اور کعبۃ اللہ اپنے اور شام کے درمیان کر لیتے پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھنے کے لیے اکھڑے ہو گئے اور قریش بھی صبح سویرے اپنی مجلسوں میں انتظار کرتے آئیے تھے کہ ابو جہل کیا کر لے والا ہے۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ فرمایا تو ابو جہل نے وہ پتھر اٹھایا اور آپ کی جانب غلاہاں کیا کہ جب آپ سے قریب ہوا تو اس حالت سے ٹوٹا کہ غصا پاش پاش چہرے کا رنگ سیاہ بنیت زدہ اس کے دونوں ہاتھ اس کے پتھر ہی پر شل تھے حتیٰ کہ اس نے پتھر اپنے ہاتھ سے پھینک دیا اور قریش کے لوگ اس کے پاس آکھڑے ہوئے اور اس سے کہا۔ اے ابو اکلم تجھے کیا ہو گیا اس نے کہا کہ میں اس کے پاس جا کھڑا ہوا کہ اس کے ساتھ میں وہ سلوک کروں جو تم سے کل رات کہہ چکا تھا اور جب میں اس کے نزدیک ہوا تو ایک اونٹ اس کے اور میرے درمیان حائل ہو گیا واللہ میں نے اس کے ڈیل ڈول کا سا کوئی ڈیل ڈول دیکھا اور نہ اس کی گردن کی سی کوئی گردن اور نہ اس کے سے کسی اونٹ کے کبھی دانت دیکھے اس نے مجھے کھانے کا ارادہ کیا۔

۳۱۹

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے بعضیوں نے ذکر کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ جبرئیل علیہ السلام تھے اگر وہ پاس آتا تو وہ اس کو پکڑ لیتے۔

قرآن پر افسر پردازی میں انصاف بن الحارث کی حالت

پھر جب ابو جہل نے یہ بات ان سے کہی تو انصاف بن الحارث بن کلدہ ابن علقمہ بن عبد مناف بن عبد الدین قصی اٹھ کھڑا ہوا۔
ابن اسحق نے کہا کہ بعضوں نے اسے انصاف بن الحارث بن علقمہ بن کلدہ ابن عبد مناف کہا ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ پھر اس نے کہا اے گروہ قریش واللہ تمہارے آگے ایک بڑا اہم معاملہ پیش ہے۔ تمہارے پاس اس کے مقابلے کے لیے اب کوئی تدبیر نہیں ہے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی تم میں یہ حالت تھی کہ وہ ایک نوعمر لڑکا تھا تم سب میں زیادہ پسندیدہ اور گفتگو کے لحاظ سے تم سب میں زیادہ سچا تم سب میں زیادہ امانت دار یہاں تک کہ تم نے اس کی زلفوں میں بڑھا پلے کے آثار دیکھے اور وہ تمہارے پاس ایک چیز لایا تو تم نے اس کو جادو گر بنا دیا۔ نہیں واللہ وہ جادو گر نہیں۔ ہم نے جادو گروں کی جہاڑ پھونک اور تعویذ گنڈے دیکھے ہیں۔ تم نے کہدیا کہ وہ کاہن ہے۔ نہیں واللہ وہ کاہن نہیں۔ ہم نے کاسنوں کی حرکتیں دیکھی ہیں اور ان کی قافیہ پیمائی سنی ہے۔ تم نے کہدیا کہ وہ شاعر ہے۔ نہیں واللہ وہ شاعر نہیں۔ ہم نے شعر دیکھے ہیں۔ اور اس کی تمام قسمیں ہرزج و رجز سنی ہیں تم نے کہدیا کہ وہ دیوانہ ہے۔ نہیں واللہ وہ دیوانہ نہیں۔ ہم نے دیوانگی بھی دیکھی ہے نہ وہ اختناقی حالت ہے اور نہ دیوانگی کی بے گروہ گفتگو ہے نہ جنونی ہدیہاں۔ اے گروہ قریش تم اپنی حالت پر غور کر لو۔ واللہ تمہارے سامنے ایک مہتمم بالشان معاملہ پیش ہے۔ اور انصاف بن الحارث شیطا طین قریش میں سے تھا اور ان لوگوں میں سے تھا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا دیتا اور آپ کی دشمنی پر جما ہوا تھا۔ (یا آپ کے لئے دشمنی

کے بیچ بویا کرتا) اور وہ مقام حیرہ کو بھی گیا تھا اور وہاں ایرانی بادشاہوں کے واقعات اور رستم و اسفندیار کے حالات کی تعلیم بھی حاصل کی تھی۔ اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی مجلس میں تشریف فرما ہوتے اور اس میں اپنی قوم کو اللہ کی یاد دلاتے اور ان کو ان سے پہلے گزری ہوئی قوموں کی ان آفتوں سے ڈراتے جو ان پر عذاب الہی کی وجہ سے نازل ہوئیں تو آپ کے اوتھ کر چلے جانے کے بعد آپ کی جگہ پر بیٹھ جاتا۔ اور کہتا ہے کہ وہ قریش و اللہ میں اس سے بہتر باتیں بیان کرنے والا ہوں۔ پس میرے پاس آئیں تم سے اس کی باتوں سے بہتر باتیں بیان کرتا ہوں۔ اور ایرانی بادشاہوں اور رستم و اسفندیار کے قصے ان سے بیان کرتا اور پھر کہتا (بتاؤ تو) کون سی بات محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے مجھ سے بہتر بیان کی۔

ابن ہشام نے کہا کہ مجھے جو باتیں معلوم ہوئی ہیں ان میں یہ بات بھی ہے کہ یہی وہ شخص ہے جس نے کہا تھا ”سا نزل مثل ما نزل اللہ“ میں بھی قریب میں ویسا ہی کلام اتاروں گا جیسا اللہ نے اتارا ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھے جو باتیں معلوم ہوئی ہیں ان میں یہ بات بھی ہے کہ ابن عباس کہا کرتے تھے کہ اس کے متعلق قرآن کی آٹھ آیتیں نازل ہوئی ہیں:۔

إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ

جب ہماری آیتیں ان کے سامنے پڑھی جاتی ہیں تو وہ کہتا ہے کہ یہ پرانے زمانے کے قصے ہیں اور جہاں جہاں قرآن میں اساطیر کا لفظ ہے وہ سب اسی کے متعلق ہیں۔

قریش کا نصر و عقبہ کو یہود کے عالموں کے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حال دریافت کرنے کیلئے روانہ کرنا

پھر جب انصاریں ان کا رشتہ ان سے ایسا کہا تو ان لوگوں نے اس کو

اور اس کے ساتھ عقبہ بن ابی معیط کو یہود کے علماء کے پاس مدینہ روانہ کیا اور ان دونوں سے کہہ دیا کہ یہود کے عالموں سے تم دونوں محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے متعلق پوچھو اور اس کے حالات ان سے بیان کرو۔ اور اس کی باتیں ان کو سناؤ کیونکہ وہ لوگ اگلی کتاب والے ہیں۔ اور ان کے پاس انبیاء کا ایسا علم ہے جو ہمارے پاس نہیں۔ پس وہ دونوں نکلے اور مدینہ پہنچے۔ اور یہود کے عالموں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق دریافت کیا۔ انھیں آپ کے حالات اور آپ کی بعض باتیں سنائیں اور ان سے کہا کہ تم لوگ اہل توراۃ ہو ہم تمہارے پاس اس لیے آئے ہیں کہ ہمیں ہمارے اس ساتھی کے متعلق کچھ باتیں بتاؤ تو ان سے یہود کے عالموں نے کہا کہ اس شخص سے تین چیزوں کے متعلق دریافت کرو جو ہم تمہیں بتا دیتے ہیں۔ پس اگر ان تینوں چیزوں کی اس نے خبر دی تو وہ (خدا کی جانب سے) بھیجا ہوا نبی ہے۔ اور اگر اس نے ایسا نہ کیا تو (سمجھ لو کہ) وہ باتیں بنالے والا شخص ہے۔ اور اس کے متعلق تم جو چاہو رائے قائم کر لو۔ اس سے چند نوجوانوں کے متعلق دریافت کرو جو پہلے زمانہ میں چلے گئے تھے۔ یا زغائب ہو گئے تھے) کہ ان کا کیا واقعہ تھا کیونکہ ان کا ایک عجیب واقعہ ہے اور اس سے اس شخص کے متعلق دریافت کرو جو بڑا گھوسنے والا یا بڑا سیاح تھا جس کی زمین کے مشرقی حصوں اور مغربی حصوں تک رسائی ہو چکی تھی۔ کہ اس کا نام واقعہ کیا تھا۔ اور اس سے روح کے متعلق پوچھو کہ اس کی ماہیت کیا ہے پھر اگر اس نے تمہیں ان چیزوں کے متعلق خبر دی تو اس کے پیرو ہو جاؤ کیونکہ بے شک وہ نبی ہے اور اگر اس نے ایسا نہیں کیا تو وہ بڑا باتونی ہے۔ اس کے متعلق تمہیں جو مناسب معلوم ہو کرو۔ پھر النضر بن اسحاق اور عقبہ بن ابی معیط بن عمرو بن امیہ بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصی دونوں مکہ کی جانب چلے اور قریش کے پاس مکہ پہنچ گئے۔ پھر ان دونوں نے کہا۔ اے گروہ قریش! ہم تمہارے پاس تمہارے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیانی تعلقات کے متعلق ایک قطعی فیصلہ لائے ہیں۔ ہمیں یہود کے عالموں نے

بتایا ہے کہ ہم اس سے چند چیزوں کے متعلق پوچھیں جن کا انھوں نے ہمیں حکم دیا ہے پھر اگر اس نے ان کے متعلق خبر دی تو وہ ہنسی ہے۔ اور اگر اس نے ان کی خبر نہ دی تو وہ نرا باتوئی ہے۔ پس اس کے متعلق جو چاہو رائے قائم کرو۔ پس وہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہا۔ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم! ہمیں ان جواہروں کے متعلق بتاؤ جو اگلے زمانہ میں چلے گئے تھے (یا غائب ہو گئے تھے) جن کا ایک عجیب واقعہ تھا اور اس شخص کا حال بتاؤ جو بڑا گھومنے والا (یا بڑا سیاح تھا) اور زمین کے مشرقی حصوں اور مغربی حصوں تک پہنچ چکا تھا اور ہمیں روح کے متعلق خبر دو کہ اس کی ماہیت کیا ہے۔ راوی نے کہا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا۔

أَخْبِرْكُمْ بِمَا سَأَلْتُمْ عَنْهُ غَدًا

تم نے جن چیزوں کے متعلق دریافت کیا ہے ان کے متعلق میں تمہیں کل خبر دوں گا۔

اور آپ نے استثناء نہیں کیا یعنی ان شاء اللہ نہیں فرمایا۔ لہذا وہ لوگ آپ کے پاس سے چلے گئے۔ لوگوں کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے بعد پندرہ روز تک ایسی حالت میں رہے کہ اس کے متعلق آپ کی جانب اللہ کی طرف سے نہ کوئی وحی آئی نہ آپ کے پاس جبریل آئے، یہاں تک کہ مکہ والے فتنے پھیلانے لگے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے کھل کا وعدہ کیا تھا اور اس روز سے آج صبح تک پندرہ روز رہا ہو گئے کہ ہم نے جس چیز کا اس سے سوال کیا تھا اس کے متعلق وہ کچھ نہیں بتایا۔ یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وحی کی موقوفی نے آپ کو غمزدہ کر دیا اور آپ پر (یہ ایسا) گراں ہو گیا کہ مکہ والوں سے وحی کی (نسبت) کوئی گفتگو نہ فرماتے تھے اس کے بعد اللہ عز و جل کے پاس سے جبریل آپ کے پاس سورہ اصحاب کہف لے کر آئے جس میں ان پر آپ کے غمزدہ ہونے کے متعلق اللہ کی جانب سے

تنبیہ بھی تھی۔ اور جن نوجوانوں اور یاح اور روح کے متعلق انھوں نے آپ سے پوچھا تھا ان کی خبریں بھی تھیں۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے بعضوں نے بیان کیا ہے کہ جبریل آئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا اے جبریل آپ اتنے دن میرے پاس آنے سے رکے رہے کہ مجھے بدگمانی لہو نے لگی تو آپ سے جبریل لے کہا۔

وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ

ذَلِكَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا

ہم (دیہ سے) نہیں اترتے مگر آپ کے پروردگار کے حکم سے جو کچھ ہمارے سامنے اور جو کچھ ہمارے پیچھے اور جو کچھ ان کے درمیان ہے وہ (سب) اسی کی ملک ہے۔

(سب اس کے اختیار میں ہے اس کے حکم کے بغیر ہم کوئی کام کسے کر سکتے ہیں) اور آپ کا پروردگار بھول جانے والا تو نہیں (پھر آپ کو ایسی بدگمانی کیوں ہوئی)۔

پھر اللہ تبارک و تعالیٰ نے سورۃ کی ابتدا اپنی تعریف سے فرمائی اور اپنے رسول کی نبوت کا ذکر فرمایا کیونکہ انھوں نے آپ کی نبوت کا انکار کیا تھا پس فرمایا۔

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ

تمام تعریف اسی اللہ کے لیے ہے جس نے اپنے بندہ (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) پر کتاب نازل فرمائی۔

عبد سے اللہ تعالیٰ کی مراد امیر محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کہ تو میری جانب سے بھیجا ہوا ہے یعنی یہ نبوت ہے اس کا جو انھوں نے تیری نبوت کے متعلق بعض باتوں کے متعلق سوال کیا تھا۔

وَلَمْ يَخْلُ لَهُ عِوَجًا، قِيمًا

اس کو ٹٹھا نہیں بنایا (بلکہ) سیدھا اور معتدل بنایا یعنی ایسا معتدل کہ جس میں اختلاف نہیں۔

لِيُنْذِرَ يَا شَدِيدًا مِّنْ لَّدُنْهُ

تاکہ وہ (بندہ) ڈرائے سخت خوف سے (جو) اس کی جانب سے (آنے والا ہے یعنی اس کی فوری منزل سے دنیا میں اور دوزخ و ناک عذاب سے جو آخرت میں ہونے والا ہے۔ جس نے مجھے رسول بنا کر بھیجا۔

وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ

أَجْرًا حَسَنًا مَّا كُنْتُمْ فِيهِ أَبَدًا۔

اور تاکہ وہ (بندہ) خوش خبری سنائے ان ایمانداروں کو جو اچھے کام کر رہے ہیں کہ ان کے لیے ایک بڑا اچھا بدلہ ہے جس میں وہ ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے۔

یعنی وہ (ایسے) دائمی سرگاہ (میں) جس میں وہ میرے گئے نہیں جن لوگوں نے ان چیزوں کو سچا جانا جن کو تو ان کے پاس لایا اور وہ چیزیں بھی انھیں میں کی ہیں جن کو اللہ کے غیروں نے جھٹلایا اور جن اعمال کا تو نے انھیں حکم دیا انھوں نے اس پر عمل کیا۔

وَيُنْذِرُ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا

اور تاکہ وہ (بندہ) ڈرائے ان لوگوں کو جنھوں نے

مذہب میری سمجھ میں آتا ہے کہ اس سے مراد ان لوگوں کا ڈرانا ہے جنھوں نے عیسیٰ علیہ السلام

کہدیا کہ اللہ نے ایک لڑکا بنا لیا ہے۔
یعنی قریش کو ان کے اس قول کے متعلق کہ ہم تو فرشتوں کی پرستش
کرتے ہیں جو اللہ کی بیٹیاں ہیں۔

مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِآبَائِهِمْ
نہ انھیں اس کے متعلق کوئی علم ہے نہ ان کے باپ
و ادا کو جن سے علیحدگی اور ان کے دین کو عیب لگانا یہ لوگ
بہت بڑی بات سمجھ رہے ہیں۔

كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ
جو بات ان کی زبانوں سے نکل رہی وہ بڑی
(خطرناک) ہے۔

یعنی ان کا یہ کہنا کہ فرشتے اللہ کی بیٹیاں ہیں۔

إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا
جھوٹ کے سوا یہ لوگ کچھ نہیں کہتے ہیں۔

لغیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ :- یا غزوہ علیہ السلام کو خدا کا بیٹا بنا رکھا تھا لیکن صاحب کتاب
اس سے فرشتے مراد لے رہے ہیں اگرچہ ولد کے لفظ سے اولاد مذکور و اثاث دونوں مراد ہو سکتے
ہیں لیکن ولد کی تنوین جو تنکیر کے لیے ہے اور جن سے وحدت غیر متعینہ مراد ہوتی ہے
اس کو کیا کیا جائے گا۔ شاید صاحب کتاب نے اس سے عیسیٰ علیہ السلام یا عیسیٰ
علیہ السلام کا مراد ہونا اس لیے نہیں خیال کیا کہ یہ سورہ کی ہے اور اس کے مخاطب مکہ کے
مشرکین ہی ہو سکتے ہیں۔ میں کہوں گا کہ کیوں اس سے اس قوم کے افراد مراد نہیں ہو سکتے
جن تک قرآن مجید کی تبلیغ ہو چکی تھی۔ جن میں وہ علماء و ہود بھی شامل ہو سکتے ہیں جنھوں نے
قریش مکہ کو مذکورہ بالا سوالات سکھائے تھے وغیرہ۔ اور خود مکہ معظمہ میں بھی اگرچہ زیادہ

فَلَعَلَّكَ بَاخِعُ نَفْسِكَ (یا محمد) عَلٰی آثَارِهِمْ اِنْ كُنْ يُؤْمِنُ بِمَا
بِهَذَا الْحَدِيثِ اَسَفًا

(اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) اگر یہ لوگ اس بات

پر ایمان نہ لائیں تو شاید تو ان کے پیچھے گڑھ گڑھ کے
اپنی جان کو ہلاکت میں ڈال دینے والا ہے۔

یعنی آپ کی ان پر غمخواری کے سبب سے کہ وہ موقع چلا گیا
جس کی آپ ان سے امید رکھتے تھے۔ یعنی ایسا نہ کیجئے۔

ابن ہشام نے کہا کہ ابو عبیدہ نے جو باتیں مجھ سے بیان کیں ان میں
یہ بھی بیان کیا کہ ”باخع“ کے معنی ”ہلاک“ کے ہیں۔ ذوالرترہ نے
کہا ہے۔

اَلَا اِنَّ هَذَا الْبَاخِعُ الْوَجْدِ نَفْسُهُ لَشَيْءٌ نَحْتَهُ عَنْ يَدِ الْمَقَادِرِ

اے وہ شخص جس کی جان کو ایسی چیز کی محبت نے

ہلاک کر دیا ہے جس کو قسموں نے آتش کے ہاتھوں سے دور

کر دیا ہے۔

اور یہ شعر اس کے قصیدے کا ہے اور باخع کی جمع باخجون اور

بخمة دونوں آتی ہیں۔ اور عرب کہتے ہیں ”قد بخمت له نصبي ونفسي“

ای جہد ت لہ میں نے اس کے لیے اپنی نصیحت اور اپنی جان برباد

کر دی یعنی اس کے لیے بہت کوشش کی۔

اِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلٰی الْاَرْضِ زِينَةً لِّمَنَّا لِنَبْلُوَهُمْ اَيُّهُمْ اَحْسَنُ عَمَلًا

بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ۔۔۔ تعداد میں نہ ہوں لیکن کچھ نہ کچھ افراد یہود و نصاری

موجود تھے ہی۔ (احمد محمودی)

جو چیزیں زمین پر ہیں ہم نے ان کو اس کے لیے
زمین بنائی ہے تاکہ لوگوں کو آزمائیں کہ ان میں عمل کے
لحاظ سے کون بہترین ہے۔

ابن ابی اسحق نے کہا یعنی ان میں کون میرے حکم کو زیادہ بجالانے والا ہے
اور خزانہ برداری کے کام کون زیادہ کرنے والا ہے۔

وَأَنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا

بے شک جو کچھ اس پر ہے ہم اس کو ضرور گرد اور
پارہ پارہ کر دیں گے۔

اس پر سے مراد زمین پر ہے اور جو کچھ اس پر ہے فنا ہو جائے والا
اور باقی نہ رہنے والا ہے۔ اور یہ کہ سب کے پلٹ کر آنے کا مقام
میرے ہی جانب ہے۔ پس میں ہر شخص کو اس کے کام کی جزا دوں گا۔ لہذا
آپ غمخواری نہ کریں اور آپ جو کچھ اس میں دیکھتے اور سنتے ہیں وہ آپ کے
غم کا سبب نہ ہو۔

ابن ہشام نے کہا کہ الصعید کے معنی الارض کے ہیں۔ اور اس کی
جمع صعید ہے۔ ذوالرنتہ نے ایک ہرن کے بچے کی حالت بیان کرتے
ہوئے کہا ہے۔

كَأَنَّهُ بِالضُّمِيِّ تَرْمِي الصَّعِيدَ بِهِ دَبَابَةٌ فِي عِظَامِ الرَّأْسِ خُرْطُومُ

گویا سر کی ہڈیوں میں سرایت کر جانے والی شراب
اس کو دن چڑھے زمین پر ڈال دیتی ہے۔

اور یہ شعر اس کے ایک قصیدے کا ہے۔ اور صعید کے معنی راستے
کے بھی ہیں۔ چنانچہ حدیث میں آیا ہے۔

إِيَّاكُمْ وَالْقُعُودَ عَلَى الصَّعِيدَاتِ

اپنے آپ کو راستوں پر ٹھہرنے سے بچاؤ۔

جس میں صعیدات سے مراد راستے ہیں اور الجرز کے معنی اس زمین کے ہیں جو کسی دانے کو نہیں اگاتی اس کی جمع اجزاء سے سنہ جزر اور سقوط اجزاء۔ وہ سال جن میں بارش نہ ہو اور قحط خشکی اور شدت ہو ذوالرمہ نے ایک اونٹ کی حالت بیان کرتے ہوئے کہا ہے۔

طَوَى النَّحْرُ وَالْأُزْمَانِي بَطُونَهَا فَبَاقِيَتِ إِلَّا الصُّلُوعُ الْجُرَاشُ

(ہمیر کی) چھین اور بنجر زمینوں سے (یعنی بے آب و گیاہ میدانوں کے سفروں نے) اس کے پیٹ میں کی تمام چیزوں کو لپیٹ دیا ہے۔ پس بنجر ابھرے ہوئے سینہ کی ہڈیوں کے کچھ باقی نہیں رہا ہے۔

یہ شعر اس کے ایک قصیدے کا ہے۔

ابن ابی جحیٰ نے کہا کہ اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے ان قصوں کی خبر دینے کے طرف توجہ فرمائی جس کو انھوں نے چند نوجوانوں کی حالت کے متعلق دریافت کیا تھا لہذا فرمایا۔

أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا

(اے مخاطب) کیا تو نے یہ سمجھ لیا ہے کہ اصحاب کہف و رقیم ہماری آیتوں میں سے تعجب کے قابل تھے۔

یعنی میری آیتیں جن کو میں نے اپنے بندوں پر اپنی جہتیں بنا رکھی ہیں۔ ان میں ان سے بھی زیادہ عجیب ہیں۔

عجۃ۔ صعید کے معنی صاحب کتاب نے زمین کے بتائے ہیں اور جزر کے معنی بنجر زمین کے بے شبہ ان معنی میں بھی یہ الفاظ استعمال ہوتے ہیں۔ علاوہ اس کے ان معنی میں بھی یہ الفاظ استعمال ہوتے ہیں۔ جن میں نے آیت شریف کے ترجمے میں اختیار کیا ہے۔ صعید

ابن ہشام نے کہا کہ رقیم وہ نوشتہ ہے جس میں ان کے حالات لکھے گئے تھے۔ اس کی جمع رقم ہے۔ العجاج نے کہا ہے۔

بقیہ ماشیہ صفحہ گذشتہ۔ کے معنی گرد و غبار کے بھی ہیں۔ راغب اصفہانی لکھتے ہیں وقال بعضهم الصعید یقانی للغبار الذی یصعد من الصعود ولہذا لا بد للتعلم ان یعلق بیدہ غبار وقولہ کانما یصعد فی السماء ای یتصعد۔ وقال اصلہ من الصعود وهو الذی ہاب الی الامکنۃ المرتفعۃ کالخروج من البصرۃ الی نجد والی الحجاز بعض لوگوں نے کہا ہے کہ صعید غبار کو کہا جاتا ہے۔ جو اوپر چڑھتا ہے۔ اور صعید صعود ہی سے مشتق ہے۔ اور اسی لیے تیمم کرنے والے کے لیے ضروری ہے کہ اس کے ہاتھوں کو کچھ غبار لگ جائے (کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فتیموا صعیداً طیباً فرمایا ہے) یعنی پاک غبار کا قصد کرو اور کانما یصعد فی السماء کے معنی بھی یتصعد کے ہیں۔ گویا کہ وہ آسمان میں چڑھ رہا ہے۔ اور راغب اصفہانی نے لکھا ہے کہ اس کی اصل صعود ہی سے ہے۔ اور صعود کے معنی بلند مقاموں کی طرف جانے کے ہیں۔ جیسے بصرے سے نکل کر نجد و حجاز کی طرف جانا۔ انتہی ملخصاً وقال اللہ تعالیٰ اذ تصعدون ولا تلوٹون علی احد۔ اس وقت کو یاد کرو جب کہ تم بلند یوں کی جانب چڑھتے جاتے تھے اور کسی کو مڑ کر بھی نہ دیکھتے تھے۔ وقال اللہ تعالیٰ الیہ یصعد الکلم الطیب۔ اچھی باتیں اسی کی جانب چڑھتی ہیں اور صعادات جو حدیث میں آیا ہے جس کے معنی راستے کے ہیں۔ اس کی وجہ تسمیہ میں بھی شاید گرد و غبار کا اثر نا بد نظر ہو۔

جرز کے معنی بنجر زمین کے بھی ہیں۔ لیکن اصل میں جرز کے معنی قطع کے ہیں چنانچہ راغب اصفہانی نے لکھا ہے۔ قال عز وجل صعید لجرزا ای منقطع النبات من اصلہ۔ یعنی اس لفظ کے معنی بنجر زمین کے لینے میں بھی اصلیت منقطع ہونے کی موجود ہے۔ اور صاحب تفسیر روح المعانی نے آیہ ما بہ البعث کو اگلی آیتوں سے متصل کرنے کے لیے بعضوں کا یہ قول نقل کیا ہے۔ ہم نے زمین پر کی چیزوں کو زمین کیلئے زینت اس لیے بنایا ہے کہ انھیں آزمائیں اور کافر لوگ ہماری آیتوں کو چھوڑ کر اسی جانب

وَمُسْتَقَرِّ الْمَصْصِفِ الْمَقُومِ

اور لکھے ہوئے مصحف کی قرار گاہ کو (اس نے دیکھا)
یہ بیت اس کے بحر جزے قصیدے کی ہے۔
ابن اسحق نے کہا کہ اس کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

إِذَا أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً

وَهِيَ لَنَا مِنْ أَمْرِ نَارٍ شَدًا فَضْرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا ثُمَّ

بَعَثْنَاهُمْ لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَى لِمَا لَبِثُوا أَمَدًا (ثم قال الله تعالى) نَحْنُ نَقُصُّ

عَلَيْكَ نَبَأَهُمْ بِالْحَقِّ۔

(اس وقت کو یاد کرو) جب چند نوجوانوں نے ایک

غار کی جانب پناہ لی۔ پھر کہا۔ اے ہمارے پروردگار ہمیں

اپنے پاس سے رحمت عطا فرما۔ اور ہمارے معاملے میں ہمارے لیے

بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ۔ مشغول ہو گئے۔ اور ہمارا شکر کرنا بھی بھلا بیٹھے اور بجائے
ایمان کے کفر اختیار کیا تو ہم نے بھی ان کی پروا نہ کی۔ وَاَنَا لَجَا عِلُونَ اِبْدَانُهُمْ حِزًّا
لَا مُيَا قُمْ كَمَا اَنَا لَجَا عِلُونَ مَا عَلِمْنَا اَصْحَابُ حِزًّا۔ یعنی ہم ان کے جسموں کو
تمھاری تلواروں کے لیے قیمہ بنا دیں گے جس طرح ہم سب ان چیزوں کو جو زمین پر ہیں غبار
اور پارہ پارہ کر دینے والے ہیں۔

غرض میں نے سعید اور جرذ کے اصلی معنی کی رعایت رکھی ہے۔ اگرچہ صاحب کتاب
نے جو معنی بتائے ہیں وہ بھی ایک لحاظ سے قابل تسلیم ہیں۔ لیکن اصلیت اصلیت ہے اگرچہ دوسرے
سانی محاورے وغیرہ میں استعمال ہوئے ہیں۔ واللہ اعلم وعلمہ اتم۔ (احمد محمودی)

سیدھی راہ پر ثابت قدمی پیدا فرماتے تو ہم نے اس درے میں
چند گنتی کے سالوں تک ان کے کانوں پر تھپکیاں دیں۔ (یا
ان کے کانوں پر پر وہ ڈال دیا یعنی ہم نے انہیں بے خبر کر دیا)
پھر ہم نے ان کو اٹھا کر کھڑا کیا تاکہ جانیں کہ اس مدت
کو جس میں وہ رہے ان دونوں گروہوں میں سے کون
زیادہ گھیر لیتے والا ہے۔ (یعنی کون زیادہ یاد رکھنے والا
ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہم تجھ سے ان کا اہم واقعہ
صحیح صحیح بیان کرتے ہیں۔ یعنی صحیح حالات۔

إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى

وہ چند نوجوان تھے جو اپنے پروردگار پر ایمان لائے
تھے اور راست روی میں ہم نے انہیں اور بڑھا دیا تھا۔

وَرَبَطْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

لَنْ نَدْعُو مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذْ شَطَطًا

اور ہم نے ان کے دلوں کو مضبوط بنا دیا جب وہ
(مستعد ہو کر) کھڑے ہو گئے۔ تو انہوں نے کہا ہمارا پالنے
والا تو وہ ہے جو زمین اور آسمانوں کا پروردگار ہے۔
اس کو چھوڑ کر ہم کسی اور معبود سے پرگزارتہ نہ کریں گے۔
اگر ایسا کیا تو بے شبہ ہم نے (حق سے) دور کی بات کہی۔
یعنی انہوں نے میرے ساتھ کسی کو شریک نہیں کیا۔ جس طرح تم
لوگوں نے میرے ساتھ ایسی چیزوں کو شریک بنا رکھا ہے۔ جس کے متعلق
تمہیں کوئی علم نہیں۔
ابن ہشام نے کہا کہ شطط کے معنی غلو اور حق سے تجاوز کرنے کے

ہیں۔ بنی قیس بن ثعلبہ میں کے ایشی نے کہا ہے۔

لَا يَنْتَهُونَ وَلَا يَنْتَهِي دَرِي شَطِطٍ كَالطَّعْنِ يَذْهَبُ فِيهِ الرِّيتُ وَالْقُلُوبُ

حق سے بچاؤ کرنے والے (اپنی شرارتوں سے کبھی باز نہیں رہتے اور انھیں برچیوں کا ایسا زخم بھی باز نہیں رکھتا جس میں تیل اور فکیلہ دونوں غائب ہو جاتیں۔ یہ شعر اس کے قہیدے کا ہے۔

هُوَ لَا قَوْمَنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَوْلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِمُ

بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ

ہماری قوم کی حالت یہ ہے کہ انھوں نے اس (خدا) کو چھوڑ کر بت سے معبود بنا رکھے ہیں۔ وہ ان کے متعلق کوئی کھلی دلیل کیوں نہیں پیش کرتے۔

ابن اسحق نے کہا کہ "سلطان بین" کے معنی "حجۃ بالغۃ" کے ہیں یعنی دل میں اثر کرنے والی دلیل۔

فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا وَإِذْ اَعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَمَا

يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَأَوْوَا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرُ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ

وَيَهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مِرْقًا وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَرَاوِعَ عَنْ

كُهُفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذْ اَعْرَبَتْ تَقَرَّبُ مِنْهُمْ ذَاتُ الشَّامِلِ وَهُمْ فِي نَجْوَى مِنْهُ

۱۔ (الف) میں یذہب کے بجائے ہلاک ہے۔ اس معنی اسی کے قریب ہیں (احمد محمودی)

یہ کون زیادہ ظالم ہے اس شخص سے جس نے
اللہ پر جھوٹے الزام لگائے اور جب تم نے ان سے اور
ان چیزوں سے جن کی وہ اللہ کو چھوڑ کر پرستش کرتے ہیں
کنارہ کشی کر لی ہے۔ تو کسی درے میں سر چھپا لو تمہارا
پروردگار اپنی رحمت تمہارے لیے پھیلا دے گا۔ اور
تمہارے لیے تمہارے کام میں آسانی پیدا کر دے گا۔ اور
(اے مخاطب) تو دیکھے گا کہ جب سورج نکلتا ہے تو
ان کے درے کو سیدھی جانب چھوڑ کر جھکتا ہوا چلا جاتا ہے
اور جب ڈوبتا ہوتا ہے تو انہیں بائیں جانب چھوڑ کر گرتا
جاتا ہے۔ اور وہ ہیں کہ اس درے کے وسیع حصے میں ہیں۔
ابن ہشام نے کہا کہ تراود کے معنی تہل کے ہیں۔ جو زور سے متعلق
ہے۔ یعنی کتراتا ہے۔ انحراف کرتا ہے۔ امرؤ القیس بن حجر نے کہا ہے:-

وَإِنِّي زَعِيمٌ أَن رَجَعْتُ مُمْلَكًا
بِسَيِّئَتِي مِنْهُ الْفُرَانِ أَزُورًا

میں سرور قوم ہوں غمناک ہوں۔ اگر چاہوں تو ایسی
رفتار سے لوٹوں کہ خطوط رساں بھی اس رفتار سے کترائے
(اور) اس رفتار کے اختیار کرنے سے جیلے حوالے کرے۔
یہ شعر اس کے ایک قصیدے کا ہے ابو الزحف الکلبی ایک
شہر کی حالت بیان کرتے ہوئے کہتا ہے۔

جَابُ الْمَنْدَى عَنْ هَرَانَا أَزُورٌ
يُنْضِي اللَّطَا يَا خَيْسَةَ الْعَشْنَزُرُ

اس شہر کے اونٹوں کے چرنے کی زمین سخت ہے۔
ہماری خواہشوں سے کتراتا ہے۔ (یعنی ہمارے فطری
مطالبوں کو پورا نہیں کر سکتی) پانچ روز میں ایک وقت
پانی پلانے کی سخت حالت اونٹوں کو بلا کر دیتی ہے۔

یہ دونوں بیٹیں اس کے ایک بحر رجز کے قصیدے کی ہیں۔
تقرضہم ذات الشمال کے معنی تجا وزہم و تترکہم عن شمالہا۔
یعنی انھیں اپنی بائیں جانب چھوڑ کر ان سے آگے بڑھ جانا ہے۔ ذوالرمتہ
نے کہا ہے۔

إِلَى ظُعْنٍ يَقْرِضُنْ أَقْوَا زُشْرِفٍ شِمَالًا وَعَنْ أَيْمَانِهِنَّ الْفَوَارِسُ

(میر امیلان ہے) ان ہودہ کسے ہوئے اونٹوں کی
جانب جو ریت کے بڑے بڑے اور بلند ٹیلے اپنے بائیں بازو
چھوڑ کر کتراتے چلے جاتے ہیں۔ اور ان کے سیدھے بازو
بھی ریت کے ٹیلے ہوتے ہیں۔

اور یہ بیت اس کے ایک قصیدے کی ہے۔
الفجوة کے معنی السعة یعنی کشادگی کے ہیں۔ اس کی جمع الفجد
ہے۔ شاعر نے کہا ہے۔

أَلْبَسْتُ قَوْمَكَ مَخْزَاةً وَمَنْقَصَةً حَتَّى أُيْهِمُوا وَجَلُّوا فَجْوَةَ الدَّارِ

تو نے اپنی قوم کو رسوائی اور عیب کا لباس پہنا دیا
(یعنی تو نے انھیں رسوا کر دیا) یہاں تک کہ ہر شخص انھیں
اپنے تصرف کے لیے جائز سمجھنے لگا۔ اور انھوں نے اپنے
گھروں کے وسیع صحنوں کو چھوڑ دیا۔

ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ

وہ اللہ کی نشانیوں میں سے ایک نشانی ہے۔
یعنی ان لوگوں پر حجت ثابت کرنے کے لیے جو اہل کتاب میں سے

عہ۔ مصنف نے ہر ایک مصرع کو ایک ایک بیت شمار کیا ہے (احمد محمودی)

ہیں اور ان کے یہ حالات جانتے ہیں اور جنہوں نے آپ کی نبوت کی سچائی کے دریافت کرنے اور کفار نے جو خبر دی تھی اس کی تحقیق کے لیے ان کافروں کو ان اصحاب کہف کے متعلق آپ سے ان سوالات کا حکم دیا تھا۔

مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِّ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْسِدًا

وَحَسْبُكُمْ أَيُّهَا وَهُمْ رُقُودٌ وَنُقِلَتْ لَهُمُ الذَّاتُ الْيَمِينُ وَذَاتُ الشَّعَالِ

وَكَلَبَتْهُمُ بِأَسِطُ ذِرَاعِيهِ بِالْوَصِيدِ

جس کو اللہ راہ پر لگا دے وہی ہدایت یافتہ ہے اور جس کو وہ گمراہ کر دے۔ تو تو اس کے لیے کوئی سرپرست اور کوئی راہنما نہ پائے گا۔ تم لوگ انہیں جاگتا سمجھتے ہو حالانکہ وہ سو رہے ہیں۔ اور ہم انہیں سیدھی اور بائیں (طرف) کی پلٹا دیتے رہتے ہیں۔ اور ان کا کتا اپنے دونوں ہاتھ پھیلائے ہوئے صحن میں یا چوکھٹ پر یا دروازے میں ہے۔ ابن ہشام نے کہا۔ الوصید کے معنی الیاب یعنی دروازے کے ہیں۔ عیسیٰ نے جس کا نام عبید بن وہب تھا کہا ہے۔

يَا رِضْ فَلَاةٍ لَا يُسَدُّ وَصِيدُهَا عَلَى وَمَعْرُوفِيهَا غَيْرُ مُنْكَرٍ

(یہ واقعہ) ایک بے آپ و گیاہ جنگل کا ہے جس کا دروازہ مجھ پر بند نہیں کیا جاتا یعنی وہاں جانے سے مجھے کوئی نہیں روکتا) اور یہاں میری نیکی مشہور ہے۔

اور یہ بیت اس کے ابیات میں کی ہے

اور وصید کے کچھ معنی فناء یعنی صحن کے بھی ہیں اس کی جمع و صائد

اور رُصد اور وُصدان اور اُصد اور اُصدان ہے۔

لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمُلِئْتَ مِنْهُمْ رُعبًا

(الحی قولہ) قَالَ الَّذِينَ عَلَيُوا عَلَى أَمْرِهِمْ (اهل السلطان والملك منهم)

لَتَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَيَقُولُونَ

خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ رَجْمًا بِالْغَيْبِ (لا علم لهم) وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ

وَتَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ قُل رَّبِّي أَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ

إِلَّا مِرًّا ظَاهِرًا

اگر تو انہیں اوپر سے دیکھ لے تو ان کے پاس سے
پیٹھ پھیر کر بھاگ جائے گا اور ان سے رعب زدہ ہو جائے گا
(اس کے فرمان) جن لوگوں نے ان کے معاملوں پر غلبہ پالیا
تھا انہوں نے کہا، (تک)۔ (اس سے مراد ان میں سے وہ
لوگ ہیں جنہیں سلطنت و حکومت حاصل تھی) ہم ان پر مسجد
بنالیں گے۔ عنقریب یہ لوگ کہیں گے کہ وہ تین ہیں اور
ان میں چوتھا ان کا کتا ہے۔ اور (بعض) کہیں گے کہ وہ
پانچ ہیں اور ان کا چھٹا ان کا کتا ہے۔ بے دیکھے نگ باری
(یعنی انہیں اس کے متعلق کچھ علم نہیں) اور کہیں گے کہ وہ
سات ہیں۔ اور ان کا آٹھواں ان کا کتا ہے (اسے بھی)

۱۔ (الف) میں نہیں ہے۔

کہدے میرا پروردگار ان کی تعداد کو خوب جانتا ہے۔ انہیں چند لوگوں کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ پس تو ان سے بجز ظاہری بات چیت کے کوئی بحث نہ کر۔ یعنی اپنی برتری جاننے کی کوشش نہ کر۔

وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا

اور نہ ان کے بارے میں ان لوگوں میں سے کسی سے کچھ دریافت کر کیونکہ انہیں ان کے متعلق کوئی علم نہیں۔

وَلَا تَقُولَنَّ لِيْ اِنِّىْ فَاعِلٌ ذٰلِكَ عَدَاۗءُ الْاِۡمٰنِ اِنَّ يَشٰۤءُ اللّٰهُ وَاذْكُرْ رَبَّكَ

اِذَا نَسِيتَ وَقُلْ عَسٰۤى اَنْ يَّهْدِيْ رَبِّىْ لِاَقْرَبَ مِنْ هٰذَا رَشَدًا

اور ان شاء اللہ (کہے) بغیر ہرگز کسی چیز کے متعلق (کچھ) نہ کہنا کہ میں اسے کل ضرور کرونگا۔ اور جب کبھی تو (انشاء اللہ کہنا) بھول جائے تو (جب یاد آجائے) اپنے پروردگار کو یاد کر لے (یعنی ان شاء اللہ کہہ لے) اور کہہ امید ہے کہ میرا پروردگار اس سے زیادہ حق سے قریب راستے کی جانب میری رہنمائی فرمائے گا۔

یعنی ایسی چیز کی نسبت جس کے متعلق یہ لوگ تجھ سے پوچھیں ایسا نہ کہنا جس طرح تو نے (بغیر انشاء اللہ کہے) کہہ دیا تھا کہ میں تمہیں اس کے متعلق کل خبر دوں گا۔ اور جب کبھی تو بھول جائے تو اپنے پروردگار کو یاد کر لیا کر۔ اور اللہ تعالیٰ کے ارادے کی صورتوں کو اس سے علحدہ کر دیا کر۔ اور یہ کہہ دیا کہ امید ہے کہ جس چیز کے متعلق تم نے مجھ سے سوال کیا ہے۔ اس سے بہتر راہ ہدایت مجھے میرا پروردگار بتا دے گا۔ کیونکہ تو نہیں جانتا کہ اس معاملے میں میں کیا کرنے والا ہوں۔

وَلَيْشُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا

روہ کہیں گے کہ وہ اپنے درے میں تین سو سال
رہے اور انھوں نے اس پر نو کی زیادتی کی۔ یعنی قریب میں وہ
لوگ ایسا کہیں گے۔

قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَيْشُوا لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصِرْ بِهِ

وَأَسْمِعْ مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا

کہدے۔ کہ اللہ اس (حالت یا مدت) کو زیادہ جاننے والا
ہے جس میں وہ لوگ رہے۔ آسمانوں اور زمین کی چھپی ہوئی
چیزیں اسی کی ملک ہیں وہ انھیں خوب دیکھتا سنتا ہے۔
اس کے سوائے ان کا کوئی سرپرست نہیں ہے۔ اور
نہ اس کے حکم میں کوئی دخل دیتا ہے۔

یعنی جن چیزوں کے متعلق ان لوگوں نے تجھ سے پوچھا ہے ان میں
سے کوئی چیز بھی اس سے مخفی نہیں ہے۔ ۳۲۹
اور اس سیاح شخص کی نسبت جن کے متعلق انھوں نے آپ سے
پوچھا تھا فرمایا۔

رَبِّسَاءُ لَوْ نَكَ عَنْ ذِي الْقُرْنَيْنِ قُلْ سَأَتْلُوا عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا إِنَّا

مَكْنَانَا لَهُ فِي الْأَرْضِ وَآتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا فَأَتْبَعَ سَبَبًا

اور لوگ تجھ سے ذوالقرنین کے متعلق دریافت
کرتے ہیں تو کہدے ابھی میں تمہیں اس کا حال پڑھ کر سنا تا
ہوں ہم نے اُسے زمین میں اقتدار دیا تھا اور ہر چیز کے

ذریعے اس کو دے دئے تھے پس وہ ایک ذریعے کے پیچھے ہو گیا۔

یہاں تک کہ ان کے حالات کو آخر تک بیاں فرما دیا اور ذوالقرنین کے حالات یہ تھے کہ ان کو ایسی چیزیں دی گئی تھیں جو ان کے سوا کسی کو نہیں دی گئیں اور انھیں وسیع اسباب دئے گئے تھے یہاں تک کہ وہ زمین کے مشرقی اور مغربی شہروں تک پہنچ گئے۔ کسی ایسی سرزمین پر انھوں نے قدم نہیں رکھا جس کے رہنے والوں پر ان کا تسلط نہ ہو گیا ہو۔ جس سرزمین پر انھوں نے قدم رکھا اس کے رہنے والوں پر تسلط حاصل کر لیا یہاں تک کہ مشرق و مغرب کے ان مقاموں تک وہ پہنچ گئے جس کے پیچھے مخلوق خدا میں سے کوئی چیز نہ تھی۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے حالات بیان کرنے والے ایک شخص نے عجیبوں سے ان علوم کی روایت بیان کی جن کو انھوں نے ورثے میں پایا تھا کہ ذوالقرنین مصر والوں میں سے ایک صاحب تھے جن کا نام مرزبان ابن مرز نہ الیونانی تھا جو یونان بن یافت بن نوح کی اولاد میں سے تھے۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے ثور بن یزید نے خالد بن معدان الکلاعی سے روایت بیان کی ہے اور وہ ایسے شخص تھے جنھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت پائی تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ذوالقرنین کے متعلق پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا:۔

مَلِكٌ مِّنْ الْأَرْضِ مَن تَحْتَهَا بِالْأَسْبَابِ وَهُوَ أَمْرٌ بَادِشَاهُ (یا مَرْتَبَتاً) تھا جس نے اسباب کے ذریعے زمین کے نیچے سے اس کی پیمائش کی تھی یا زمین کو نیچے سے چھوا تھا۔

۱۔ پہلی نے ان کا نام مرز بنی زائے مجھ سے اور ان کے والد کا مرتبہ ذال مفتوح سے لکھا ہے اور بہت کچھ اختلافات اس میں تباہ ہیں جو چاہے تفصیل وہاں دیکھے۔

(احمد محمودی)

اور خالد نے یہ بھی کہا کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو "اسے ذوالقرنین" پکارتے سنا تو فرمایا۔ یا اللہ عیب پوشی! انبیاء کے نام رکھنے سے تم لوگوں کی تسلی نہ ہوئی کہ تم نے زبردستی فرشتوں کے بھی نام رکھ لئے۔

ابن اسحق نے کہا کہ اللہ بہتر جانتا ہے کہ حقیقت میں ان میں سے کون سی بات تھی نہ معلوم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا فرمایا یا نہیں۔ غرض کہ اگر آپ نے یہ بات فرمائی ہے تو جو کچھ آپ نے فرمایا وہ حق ہے۔ ان لوگوں نے آپ سے روح کے متعلق جو پوچھا تھا اس کی نسبت اللہ تعالیٰ نے فرمایا:۔

وَيُنَاكُونُكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ

مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا

یہ لوگ تجھ سے روح کی نسبت پوچھتے ہیں۔ تو کہہ دے کہ روح میرے پروردگار کے حکم سے ہے (اس سے زیادہ تم اور کیا سمجھ سکتے ہو کیونکہ) حالت یہ ہے کہ بجز تھوڑے سے علم کے تمہیں دیا ہی کیا گیا ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ ابن عباس کی روایت مجھ سے بیان کی گئی ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف لائے تو یہودیوں کے عالموں نے کہا۔ اے محمد کیا تم نے اپنے کلام "بجز تھوڑے سے علم کے دیا ہی کیا گیا ہے" پر غور بھی کیا ہے۔ اس سے تمہارا روئے سخن ہماری جانب ہے یا اپنی قوم کی جانب۔ فرمایا کلا! ایسا نہیں ہے۔ یعنی میرا روئے سخن نہ خاص تمہاری جانب ہے نہ خاص اپنی قوم کی جانب بلکہ عام ہے) انھوں نے کہا۔ تم اس کتاب میں جو تمہارے پاس آئی ہے

پڑھتے ہو کہ ہمیں تورات دی گئی ہے جس میں ہر چیز کا بیان ہے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:۔

إِنَّهَا فِي عِلْمِ اللَّهِ قَلِيلٌ وَعِنْدَكُمْ فِي ذَلِكَ مَا يَكْفِيكُمْ لَوْ أَقَامْتُمُوهُ

اللہ کے علم (کے مقابلے) میں تو وہ بھی تھوڑی ہی

ہے اور تمہارے پاس اس میں یہ صرف اسی قدر ہے جو تمہارے

لیے کافی ہو اگر تم نے اس کو سیدھا رکھا یا اس پر ہیشگی کی۔

(ابن اسحق نے) کہا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس کے متعلق جو انھوں نے

آپ سے دریافت کیا تھا آپ پر نازل فرمایا:۔

وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمْدُ هُوتٌ

بَعْدَهُ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ

ورخت کی قسم میں سے جو جو چیز زمین میں ہے اگر وہ

(سب چیزیں) قلم بن جائیں اور سمندر اس کے لیے روشنائی

اور اس کے بعد اور سات سمندر (اس مواد کی امداد کے لیے)

ہوں تو (بھی) اللہ تعالیٰ کی باتیں ختم نہ ہوں بے شک

اللہ بڑے غلبے والا اور حکمت والا ہے۔

یعنی تورات بھی اس خدائی (وسیع) علم میں کا ایک حصہ ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ آپ کی قوم نے آپ سے جو اپنے فائدے کے لیے

مطالبے کئے تھے کہ پہاڑوں کو چلایا جائے یا زمین کو ٹکڑے ٹکڑے کر دیا

جائے یا ان کے باپ دادا میں سے جو لوگ مر چکے اور گزر چکے ہیں انھیں

زندہ کیا جائے اس کی نسبت اللہ تعالیٰ نے آپ پر (یہ آیت) نازل فرمائی:

وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ

كَلَّمَ بِهِ الْمَوْتَى بَلِّ اللَّهُ الْأُمُورَ جَمِيعًا

اگر کوئی قرآن ایسا ہوتا جس کے ذریعے سے ہماروں کو چلایا گیا ہوتا یا اس کے ذریعے سے زمین کے ٹکڑے ٹکڑے کیے گئے ہوتے یا اس کے ذریعے مردوں سے بات کرائی گئی ہوتی (تو اس قرآن سے بھی ایسے تمام کام لیے جلتے لیکن معاملہ ایسا نہیں ہے) بلکہ حکومت سب کی سب اللہ ہی کی ہے۔

یعنی ان میں سے کوئی بات (بھی) نہیں ہو سکتی جس تک میں نہ چاہوں ان لوگوں نے آپ کی ذات کے لیے بعض چیزوں کے حاصل کر لینے کا مطالبہ کیا تھا کہ آپ اپنے لیے باغات، محلات اور خزانے حاصل کریں اور اپنے ساتھ ایک فرشتے کو لائیں کہ آپ جو کچھ کہیں وہ آپ کی تصدیق کرے اور آپ کی مدافعت کرے تو اللہ تعالیٰ نے ان کے اقوال آپ پر نازل فرمائے:۔

وَقَالُوا مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا
أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا أَوْ يُلْقَى إِلَيْهِ كِتَابٌ أَوْ تَكُونَ
لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِنَّ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا
اَنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا
تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ

اور انھوں نے کہا کہ اس رسول کو کیا ہو گیا ہے کہ

کھانا کھاتا ہے اور بازار دین میں چلتا پھرتا ہے اس کی
جانب کوئی فرشتہ کیوں نہ اتار اگیا کہ وہ اس کے ساتھ
(لوگوں کو) ڈرانے والا ہوتا یا اس کی جانب کوئی خزانہ
ڈال دیا جاتا یا اس کے لیے کوئی باغ ہوتا کہ وہ اس میں سے
کھاتا اور ظالموں نے تو کہہ دیا کہ (لوگو!) تم تو ایک سحر زدہ
شخص کی پیروی کرتے ہو۔ دیکھ تو! انھوں نے تیرے
لیے کیسی کیسی مثالیں دیں۔ پھر وہ ایسے گمراہ ہوئے کہ کسی
راہ (پر چلنے) کی وہ سکت نہیں رکھتے۔ برکت والی ہے
وہ ذات جو اگر چاہے تو اس سے بہت اچھی چیزیں تیرے
لیے مہیا کر دے۔

یعنی ایسے بہترین حالات مہیا کر دے جو بازاروں میں چلنے اور
معاش تلاش کرنے اور ان باغوں سے جن کے نیچے سے نہریں بہتی
ہوں اور تیرے لیے محلات بنا دینے سے بہتر ہوں اور آپ پر اسی بارے
میں ان کا یہ قول نازل فرمایا: —

وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا أَنَّهُمْ لِيَأْكُلُوا

الطَّعَامَ وَيَمْشُوا فِي الْأَسْوَاقِ وَجَعَلْنَا لِبَعْضٍ مِنَّا

فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا۔

ہم نے تجھ سے پہلے رسولوں کو نہیں بھیجا مگر وہ
بھی کھانا کھاتے اور بازاروں میں چلا پھرتے تھے۔
اور ہم نے تم میں کے بعضوں کو بعضوں کے لیے بلاناویا
ہے کیا تم (ہماری بنائی ہوئی اس بلا پر) صبر کرو گے تمھارا
پروردگار تو دیکھنے والا ہے ہی۔

یعنی میں نے تم میں کے بعض کو بعضوں کے لیے بلا اس لیے بنایا ہے
 کہ تم صبر کرو اور اگر میں چاہتا کہ تمام دنیا کو اپنے رسولوں کے ساتھ ایسا
 کروں کہ وہ مخالفت نہ کریں تو کرو لیتا۔
 اور عبد اللہ بن ابی امیہ نے جو کہا تھا۔ اس کے متعلق آپ پر
 (یہ) نازل فرمایا۔

وَقَالُوا كُنْ تُؤْمِنُ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا أَوْ تَكُونَ
 لَكَ بَنَاتٌ مِنْ نَحِيلٍ وَغَيْبٌ فَتُفَجِّرُ الْأَنْهَارَ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا أَوْ تَسْقِطَ
 السَّمَاوَاتُ كَازِعِمَاتٍ عَلَيْنَا كَسَفًا أَوْ تَأْتِي بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا أَوْ
 يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرٍ أَوْ تَرْتَى فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ بِرُفْقِكَ
 حَتَّى تَنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُوهُ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيْ هَلْ كُنْتُ إِلَّا
 بَشَرًا رَسُولًا

اور انھوں نے کہا کہ ہم تو تجھ پر ہرگز ایمان نہ لائیں گے
 یہاں تک کہ تو ہمارے لیے زمین میں سے چشمے جاری
 کر دے یا تیرے لیے کھجوروں اور انگوروں کا کوئی باغ
 ہو اور پھر تو اس میں بہت سے چشمے بہا دے یا جس طرح
 تو نے دعویٰ کیا ہے۔ آسمان کو ٹکڑے کر کے (بطور عذاب
 کے) ہم پر گرا دے یا اللہ اور فرشتوں کو ہمارے سامنے
 لے آئے یا تیرے لیے کوئی سنہری مکان بن جائے یا تو آسمان
 میں چڑھ جائے اور ہم تیرے چڑھنے پر ہرگز ایمان نہ لائیں گے

یہاں تک کہ تو ہم پر ایک کتاب اتار لائے کہ ہم اسے پڑھیں۔
تو کہدے کہ میرے پروردگار تو ہر قسم کی مجبوری کسے پاک
ہے (وہ جو چاہے کر سکتا ہے مگر) کیا میں بشر اور رسول کے
سوا (کچھ اور) ہوں۔

ابن ہشام نے کہا کہ یٰٰنبوع اس پانی کو کہتے ہیں جو زمین وغیرہ سے
اگلے اور اس کی جمعینا بیع ہے۔ ابن ہرمتہ نے جس کا نام ابراہیم بن
عبد اللہ تھری ہے کہا ہے۔

وَإِذَا هَرَقْتَ بِكُلِّ دَارٍ عَابِرَةً ۖ نَزَفَ الشُّونُ وَكَمِجَكَ الْيُنُوعُ
اور جب تو ہر گھر میں ایک ایک آنسو بہائے تو
(تیری) آنکھوں کے گوشے تو سوکھ جائیں گے، لیکن تیرے
آنسو تو اگلے جا رہے ہوں گے۔

۲۲ یہ بیت اس کے ایک قصیدے میں کی ہے اور کشف کے معنی
عذاب کے ٹکڑوں کے ہیں۔ اس کا واحد کشف ہے۔ سدرۃ اور
سدر کی طرح اور وہ کشف کا واحد بھی ہے اور قبیل کے وہی
معنی ہیں جو مقابلہ کے ہیں۔ مقابلۃ و مہانتہ ایک ہی معنی میں کہا جاتا ہے
اس کے معنی وہی ہیں جو ”یَا یٰیہم العذاب قُلًّا“ کے ہیں یعنی عیاناً
آنکھوں کے سامنے۔ روبرو۔ ابو عبیدہ نے اغشی بن قیس بن ثعلبہ
کا یہ شعر مجھے سنایا۔

أَصْلِحْ لِحُكْمٍ حَتَّى تَبُوءُوا بِمِثْلِهَا ۖ كَصَرْخَةِ حُبْلَى نَسْتِهَا قَبِيلُهَا
میں تم سے صلح کرنے میں پیشقدمی کرتا ہوں تاکہ
تم بھی اسی کے سے (سلوک) کے اہل بن جاؤ۔

۱۔ (الف ب) میں دار اور (ج د) میں واد ہے۔ (احمد محمودی)

یعنی صلح کے لیے تیار ہو جاؤ جس طرح حاملہ کی چیخ پکار کے وقت اس کی قابلہ اس کے لیے آسانی پیدا کر دیتی ہے۔ قابلہ کو اسی لیے قابلہ کہا جاتا ہے کہ وہ حاملہ کے روبرو ہوتی ہے یا اس لیے کہ وہ اس کے بچے کی قبیل اور ضامن ہوتی ہے۔ اور یہ بیت اس کے ایک قصیدے کی ہے۔ اور قبیل کے معنی جماعت کے بھی ہیں جس کی جمع قبیل ہے۔ اللہ تعالیٰ کی کتاب میں ہے۔ وَخَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قَبِيلًا ہر چیز کو جماعت جماعت بنا کر ہم نے ان کے پاس پیش کر دیا۔ پس قبیل قبیل کی جمع ہے۔ جیسے سبیل سبیل کی اور سر سر سر کی اور قص قص قص کی اور قبیل کا لفظ کہاوت میں بھی استعمال ہوا ہے۔ وہ کہتے ہیں مَا يَعْرِفُ قَبِيلًا مِنْ دِينٍ وہ شخص آئیوا لے اور جانے والے میں تمیز نہیں کرتا۔ کمیت بن ربیع نے کہا ہے:-

تَفَرَّقَتِ الْأُمُورُ بِوَجْهِتَيْهِمْ فَمَا عَرَفُوا لَدَيْهِ مِنَ الْقَبِيلِ

معا لے (او صہر او صہر) ان کی دونوں جانب ایسے پھیل گئے کہ وہ آنے والے اور جانے والے کو نہ پہچان سکے۔ اور یہ بیت اس کے قصیدے کی ہے۔

کہا جاتا ہے کہ شاعر کی مراد اس دبیر و قبیل سے رسی کا بٹنا ہے جو رسی ہاتھ کی جانب (یعنی اوپری طرف) جٹی جائے اس کو قبیل اور جو انگلیوں کی جانب جٹی جائے اس کو دبیر کہتے ہیں اور یہ اسی اقبال و ادبار سے مشتق ہے جس کا ذکر میں نے کر دیا ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ اس سے مراد تکلے کی بافت ہے۔ جب زانو کی جانب جٹی جائے تو وہ قبیل اور جب کوٹھے کی جانب جٹی جائے تو وہ دبیر کہلاتی ہے اور قبیل کے معنی آدمی کے قبیلے کے بھی ہیں اور زخرف کے معنی ذہب کے ہیں۔ یعنی سونا اور زخرف کے معنی خربن بالذہب یعنی طلائی۔ عجاج لے کہا ہے:-

مِنْ طَلَلِ أُمْسَى تَخَالُ الْمُصْحَفَا زُسُومُهُ وَالْمَذْهَبُ الْمَزْخَرَفَا

اس کھنڈر کے سنہری اور طلا کار نقش و نگار شام کے
وقت مصحف کے سے معلوم ہوتے ہیں۔
اور یہ دونوں بیتیں اس کے بحر جز کے ایک قصیدے کی ہیں
اور ہر زینت والی چیز کو بھی مزخرف کہا جاتا ہے۔
ابن اسحق نے کہا کہ ان لوگوں نے کہا تھا کہ ہمیں یہ خبر پہنچی ہے کہ
تھیں بیمارہ کا رہنے والا کوئی شخص تعلیم دیتا ہے جس کا نام رحمن ہے۔ ہم
تو اس پر ہرگز ایمان نہیں لائیں گے۔ اس کے مشعلق اس نے آپ پر
وحی نازل فرمائی:۔

كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا أُمَمٌ لَبَتْهُمْ
عَذَابُ اللَّهِ الَّذِي أَفْهِمْنَا إِلَيْكَ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا
هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابُ۔

اسی طرح ہم نے تجھے ایسی قوم میں بھیجا ہے جس سے
پہلے بہت سی قومیں گزر چکی ہیں۔ تاکہ تو ان کو وہ چیزیں
پڑھ کر سنائے جن کی وحی ہم نے تیری جانب کی ہے حالانکہ
وہ رحمن کا انکار کرتے ہیں (اے نبی) کہہ دے کہ وہ تو
میرا پروردگار ہے۔ اس کے سوا تو کوئی معبود ہی نہیں۔
میں نے اسی پر بھروسہ کیا ہے اور اسی کی جانب لوٹ کر
جانا ہے۔

اور عز وود خدا ابو جہل بن ہشام کی باتوں اور جو اس نے آپ کے ساتھ

علہ۔ طہطاوی نے لکھا ہے کہ اس کو مشطور الرجز سے لیا جائے تو دو بیتیں ہو سکتی ہیں ورنہ
دونوں مصرع لکر بیت ایک ہی ہے (احمد محمودی)

ارادہ کیا تھا اس کے متعلق آپ پر اتارا ہے۔

أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى عَبْدًا إِذَا صَلَّى أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَى الْهُدَى
أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْوَى أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى أَلَمْ يَعْلَمِ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى
لَمَنْ لَمْ يَنْتَهِ لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ

سَدْعُ الزَّيْنِ كَلَّا لَا تَطْعَمُهُ وَاسْتَجِدْ وَاقْتَرِبْ

کیا تو نے اس شخص کے متعلق غور کیا ہے جو روکتا ہے ایک بندے کو جب وہ نماز پڑھتا ہے۔ کیا تو نے غور کیا ہے کہ اگر وہ سیدھی راہ پر ہوتا یا (اس نے پرہیزگاری کا حکم دیا ہوتا) تو کس قدر بہتر ہوتا۔ اسے مخاطب ذرا) تو یہ تو بتا کہ اگر اس نے جھٹلایا اور روگردانی کی تو کیا وہ (یہ بات بھی) نہیں جانتا کہ اللہ دیکھ رہا ہے۔ اگر وہ یوں نہیں باز آیا تو ہم ضرور اس کی پیشانی کے بال پکڑ کر سختی سے کھینچیں گے وہ پیشانی جو جھوٹی (اور) خطا کار ہے۔ تو اس کو چاہئے کہ وہ اپنی مجلس (دالوں) کو پکار لے اور ہم (بھی) زبانہ (دوخ کے قنطہین) کو بلائیں گے۔ (پھر وہ دیکھتے کہ غالب کون ہوتا ہے)۔ خبردار (اے میرے بندے) اس کی بات نہ مان اور

سجدہ کر اور (مجھ سے) نزدیک ہوتا چلا جا۔
ابن ہشام نے کہا۔ لَنَسْفَعًا کے معنی لَنَجْذِبُنَّ اور لَنَأْخُذُنَّ کے ہیں۔ یعنی ہم ضرور پکڑیں گے اور کھینچیں گے۔ شاعر نے کہا ہے:۔

قَوْمٌ إِذَا سَمِعُوا الصُّرَاخَ رَأَيْتَهُمْ
مِنْ بَيْنِ مَلِجٍ مَّهْرٍ أَوْ سَافِعٍ

وہ لیگ ایسے میں کہ جیب انھوں نے کسی فریاد کی
آواز سنی تو تو دیکھے گا وہ وہ حالتوں کے درمیان ہوں گے
اپنے بچے کو لگام دے رہے ہوں گے یا اس کی
ایال پکارتے ہوئے۔

یعنی فوری امداد کے لیے یا تو ایال کے بال پکڑ کر سوار ہو جائیں گے
یا لگام چڑھا کر بغیر زین کے فوراً نکل جائیں گے۔
اور نادہ کے معنی اس مجلس کے ہیں جس میں لوگ جمع ہوتے اور
اپنے معاملوں کا فیصلہ کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کی کتاب میں ہے:۔

وَتَأْتُونَ نَادِيَكُمْ الْمُنْكَرَ

تم اپنی مجلسوں میں برے کانوں کے مرتکب
ہوتے ہو اور ندی کے بھی یہی معنی ہیں
علیہ الاثر جس نے کہا ہے:۔

اِذْ هَبَ اِلَيْكَ فَاثْنِي مِنْ بَنِي اَسَدٍ . اَهْلُ النَّدَى وَاَهْلُ الْجُرْدِ وَالنَّادِي

اے جا اپنا راستہ لے میں بنی اسد میں کاہوں جو
سخی اور مجلسوں والے اور مجلسوں میں جمع ہو کر مشوروں
سے کام کر لے والے ہیں۔

اور اللہ تعالیٰ کی کتاب میں ہے:۔
وَأَحْسَنُ نَدِيًّا وَهُوَ مَجْلِسُكَ لِحَافٍ سَبَّحْتَ مِنْهُ اَوَّلَ اس کی جمع
اندیہ ہے فرماتا ہے۔

فَلْيَذْءُقْ (اَهْلُ) نَادِيَهُ يَسْ جَاهِلِيَّهٖ كَمَا وَهٖ اِنِّیْ مَجْلِسُ (وَالْوَلِیْ)
کو پکارے۔ جس طرح فرمایا:۔

وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ بَسْتِی (وَالْوَلِیْ) سے پوچھ۔ مراد اہل قریہ
یعنی بستی والے ہیں۔ بنی سعد بن زید مناة بن قیسم کے

شاعر سلامتہ بن جندل نے کہا ہے :-

يَوْمَانِ يَوْمٌ مَقَامَاتٍ وَأَنْدِيَةٌ وَيَوْمٌ سَيْرٍ إِلَى الْأَعْدَاءِ تَأْوِيلٌ

دن دو طرح کے ہوتے ہیں۔ ایک دن تو مقام کر لے اور مجلسوں میں بیٹھنے کا ہوتا ہے اور ایک دن دشمنوں کی جانب (حملہ کرنے کے لیے) چلتے اور سارا دن چلتے رہتے کا ہوتا ہے۔ یہ بیت اس کے ایک قصیدے کی ہے۔

کسیت بن زید نے کہا ہے :-

لَا مَهَادِيرَ فِي النَّدَى مَكَثِي رَوَّالًا مَضْمِتَيْنِ بِالْإِفْخَامِ

وہ لوگ نہ مجلس میں بکواس کرنے والے اور بڑے باتو بی ہیں اور نہ گفتگو سے عاجز ہونے کے سبب سے یا کسی کے غلبے کی وجہ سے خاموش رہنے والے ہیں۔

یہ بیت اس کے ایک قصیدے کی ہے اور ناوی۔ ہم نشینوں کو بھی کہا جاتا ہے۔

اور زبانیہ کے معنی درخت جو جھلا اور سخت کے ہیں اور یہاں اس سے مراد دولخ کے منتظمین ہیں۔ اور دنیا میں زبانیہ کے معنی معین اور مددگار کے ہیں جو کسی شخص کی خدمت پر لگاتے اور امداد کرتے ہیں۔ اس کا واحد زبانیہ ہے۔ ابن الزبیری نے کہا ہے :-

مَطَاعِمُ فِي الْمَقَرِّ مَطَاعِينَ فِي الْوَعَى زَبَانِيَّةٌ غُلْبٌ عِظَامٌ حُلُومُهَا

ضیافتوں میں کھانا کھلانے والے جنگوں میں نیزہ باز خدمت گزار۔ جھلے۔ بڑی عقلوں والے۔

کتاب ہے کہ وہ لوگ بدمزاج ہیں۔ یہ بیت اس کی ابیات میں
کی ہے اور صخر بن عبد اللہ الہذلی نے جو صخر الغی کہلاتا تھا کہا ہے۔ —

وَمِنْ كَبِيرٍ نَفَرٌ زَبَانِيَّةٌ

بنی کبیر میں سے بھی چند لوگ ہیں جو خدمت گزار ہیں
یہ بیت اس کی بیتوں میں کی ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ جب مشرکوں نے اپنے مال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم پر پیش کیے تو اس کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے آپ پر نازل فرمایا۔

قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ إِنَّ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَهُوَ

عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ۔

اے نبی، کہا ہے کہ جو کچھ اجر میں نے تم سے طلب کیا
وہ تمہارے ہی لیے ہے۔ میرا اجر تو اللہ کے سوا اور کسی پر نہیں
وہ ہر چیز کے پاس حاضر ہے۔

اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس وہ سچی چیز آئی جس کو
انہوں نے پہچان لیا اور آپ کے بیان کی سچائی کو بھی جان لیا اور جب انہوں
نے مختلف سوالات آپ سے کیے اور آپ نے جو غیبی باتیں ان کے سامنے
بیان کیں۔ ان اہم خبروں کی سچائی کو بھی جان لیا تو ان کے حسد نے آپ کی
پیرزدی اور تصدیق سے انہیں روک دیا۔ اس کے بعد انہوں نے اللہ کے
بتائے میں سرکشی کی اور اس کے احکام کو کھلم کھلا ترک کیا اور جس کفر میں وہ
بتلا تھے اس پر اڑے رہے۔ اور ان میں سے بعضوں نے تو کہا۔

لَا تَسْمَعُوا هَذَا الْقُرْآنَ وَالْغَوَافِیَہِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ

۱۔ (الف) میں کثیر ہے۔ (احمد محمودی)

تم اس قرآن کو سنو ہی نہیں اور اس کی تلاوت کے وقت میں چیخ پکار کیا کرو کہ شاید تم غالب آ جاؤ۔

یعنی اس کو بھی بے معنی اور غلط چیزوں کی طرح سمجھو اور اسے ہنسی میں لڑاؤ۔
تو شاید تم اس تدبیر سے اس پر غالب آؤ گے۔ اور اگر تم نے اس سے مناظرہ کیا یا اس سے دلیل حجت کی تو وہ تم پر غالب آ جائے گا ایک روز ابو جہل نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور اس سچی بات کو جس کو آپ لائے تھے ہنسی میں لڑانے کے لیے کہا کہ اے گروہ قریش! محمد کا دعویٰ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا وہ ولی شکر جو تم کو آگ میں عذاب دے گا اور تم کو اس میں گرفتار رکھے گا اس کی تعداد فقط انہیں ہے اور تم لوگ تو گنتی میں سب لوگوں سے بڑھے ہوئے ہو۔ پس تم میں کے ایک ایک سو آدمی تو ان میں کے ایک ایک شخص کو عاجز کر ہی دیں گے تو اس بارے میں اللہ تعالیٰ نے آپ پر اپنا یہ قول نازل فرمایا۔

وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا

فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا

دوزخ کے منتظمین فرشتوں کے سوا کسی اور کو ہم نے نہیں بنایا ہے اور جن لوگوں نے کفر کیا ہے ان کے لیے ان (فرشتوں) کی تعداد کو بھی بجز فتنہ و امتحان کے اور کچھ نہیں بنایا آخر قصہ تک۔

جب ان میں سے بعضوں نے بعض سے یہ باتیں کہیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں جب بلند آواز سے قرآن کی تلاوت فرماتے، وہ لوگ آپ کے پاس سے ادھر ادھر ہو جاتے اور اس کے سننے سے انکار کرتے

۱۔ (الف) میں افیججز ہے۔ یعنی کیا تم میں کے ایک ایک سو آدمی ان میں کے ایک ایک کو عاجز کر دیں گے؟ (احمد محمودی)

اور ان میں سے کوئی شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز پڑھنے کے وقت آپ کی تلاوت قرآن میں سے کچھ سننا چاہتا تو وہ ان لوگوں سے ڈر کر ان سے چھپ کر آتا اور ان سے الگ ہو کر سنتا تھا اور جب کبھی دیکھ لیتا کہ ان لوگوں کو اس کے سننے کی اطلاع ہے تو وہ ان کی ایذا رسانی کے ڈر سے فوراً چلا جاتا اور آپ کی تلاوت کو سن نہ سکتا اور اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی آواز کو پست رکھتے اور سننے والا یہ سمجھتا کہ دوسرے لوگ آپ کی قرأت میں سے کچھ نہیں سن رہے ہیں اور ان کے سننے بغیر یہ کچھ نہ کچھ سن سکتا ہے تو وہ آپ کی تلاوت کی جانب کان لگا دیتا تاکہ آپ کی کوئی نہ کوئی بات سن لے۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے عمرو بن عثمان کے غلام داؤد بن السحیین نے بیان کیا کہ ابن عباس کے غلام عکرمہ نے ان سے بیان کیا کہ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے ان سے بیان کیا کہ یہ آیت :-

وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تَخَافُ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا

تو اپنی نماز نہ بلند آواز سے پڑھ اور نہ اس کو پست

آواز سے ادا کر (بلکہ) ان دونوں کی درمیانی ایک راہ اختیار کر۔

انہیں لوگوں کے سبب سے اتری فرماتا ہے کہ اپنی نماز نہ بلند آواز سے پڑھ کہ سننے والے لوگ تیرے پاس سے ادھر ادھر ہوں یا میں اور نہ ایسی پست آواز سے کہ جو شخص دوسروں سے الگ ہو کر ان کی آنکھ بچا کر سننا چاہے وہ بھی نہ سن سکے تاکہ وہ تائب ہو اور جو کچھ سنے اس سے مستفید ہو (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جہری قرأت کے بعد پہلا شخص جس نے اس کے میں قریش کے درمیان بلند آواز سے تلاوت کی)

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے یحییٰ بن عروہ بن الزبیر نے اپنے والد سے

روایت بیان کی۔ انھوں نے کہا پہلا شخص جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد مکہ میں بلند آواز سے قرآن کی تلاوت کی وہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ہیں۔ انھوں نے کہا کہ ایک روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ جمع ہوئے اور انھوں نے کہا کہ قریش نے اس قرآن کو اپنے سامنے بلند آواز سے پڑھتے ہوئے کبھی نہیں سنا۔ پس ایسا کون شخص ہے جو انھیں قرآن سنائے تو عبد اللہ ابن مسعود نے کہا میں (یہ کام انجام دیتا ہوں) سب نے کہا۔ ہمیں ان سے تم پر خوں ہے۔ ہم تو ایسا شخص چاہتے ہیں جو خاندان والا ہو کہ اگر ان لوگوں نے اس کے ساتھ کوئی بدسلوکی کرنا چاہی تو اس کا خاندان اس کی ان سے حفاظت کر سکے۔ ابن مسعود نے کہا مجھے چھوڑ دو۔ اللہ تعالیٰ خود میری حفاظت فرمائے گا۔ راوی نے کہا کہ جب دوسرے دن کی صبح ہوئی تو ابن مسعود دن چڑھے مقام (ابراہیم) کے پاس ایسے وقت آئے جبکہ قریش اپنی مجلسوں میں تھے اور مقام (ابراہیم) کے پاس کھڑے ہو گئے۔ پھر بلند آواز سے پڑھنا شروع کیا۔ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ الرَّحْمٰنِ عَلَیْمِ الْقُسْرَانِ۔ پھر اس کو آگے (تک) پڑھتے چلے گئے۔ راوی نے کہا کہ انھوں نے اس کو غور سے سنا پھر کہنے لگے۔ ابن ام عبد نے کیا کہا۔ راوی نے کہا۔ ان سبھوں کے کہا کہ وہ تو وہی پڑھتا ہے جو محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) لایا ہے۔ پس وہ سب کے سب ان کی جانب اٹھ کھڑے ہوئے اور ان کے منہ پر مارنے لگے اور وہ برابر پڑھتے چلے گئے یہاں کہ اس سورۃ کے اس حصے تک پہنچ گئے جس تک اللہ تعالیٰ نے چاہا۔ پھر اپنے ساتھیوں کی جانب اس حالت سے لوٹ آئے کہ ان کے چہرے پر انھوں نے نشانات ڈالے تھے۔ ابن مسعود کے ساتھیوں نے ان سے کہا کہ اسی چیز کا ہمیں تم پر ڈر تھا۔ انھوں نے کہا کہ آج دشمنانِ خدا میری نظروں میں جتنے ذلیل ہیں اتنے ذلیل وہ کبھی نہ تھے اور اگر تم چاہو اسی طرح ان کے پاس کل سویرے بھی پہنچوں۔ انھوں نے کہا۔

نہیں تمہارے لیے بھی کافی ہے۔ تم نے انھیں وہ باتیں سنا دیں جن کو وہ ناپسند کرتے ہیں۔

قریش کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قراءت سننے کا حال

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے محمد بن مسلم بن شہاب الزہری نے بیان کیا کہ ان سے بیان کیا گیا ابو سفیان بن حرب اور ابو جہل بن ہشام اور الاخنس بن شریق بن عمرو اور ابن وہب الثقفی بنی زہرہ کا حلیف یہ سب کے سب ایک رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی (اس) تلاوت سننے کے لیے نکلے جو آپ اپنے گھروں میں رات کو نماز میں کیا کرتے تھے اور ان میں سے ہر ایک شخص نے ایک ایک جگہ لی اور وہاں بیٹھا سنتا رہا اور ان میں سے ہر ایک شخص دوسرے سے بے خبر تھا۔ انھوں نے اسی سننے میں رات گزار دی یہاں تک کہ جب صبح ہوئی تو ہر ایک الگ الگ چلا لیکن راستے نے ان سب کو ایک جگہ جمع کر دیا تو ان میں سے ہر ایک دوسرے پر ملامت کرنے لگا اور ان میں سے ہر ایک نے دوسرے سے (یہ) کہا کہ دیکھو دوبارہ ایسا نہ کرنا کیونکہ اگر تمہارے بعض بے وقوف تمہیں دیکھ لیں تو تم ان کے دلوں میں بڑی اہمیت پیدا کر دو گے۔ پھر وہ سب کے سب لوٹ گئے اور جب دوسری رات ہوئی ان میں سے ہر شخص اپنی جگہ واپس آیا اور آپ کی تلاوت سننے میں رات گزار دی اور اور جب صبح ہوئی تو ہر ایک الگ الگ چلا گیا لیکن راستے نے ان سب کو ایک جگہ جمع کر دیا تو ان میں سے ہر ایک نے دوسرے سے ویسا ہی کہا جیسا کہ پہلی مرتبہ کہا تھا اور وہ سب لوٹ گئے اور جب تیسری رات ہوئی تو ان میں سے ہر شخص نے اپنی جگہ لی اور آپ کی تلاوت سننے ہوئے رات گزار دی پھر جب صبح ہوئی تو ہر شخص الگ الگ چلا گیا اور راستے نے انہیں پھر ایک جگہ جمع کر دیا تو ان میں سے ہر ایک نے دوسرے سے کہا کہ ہماری یہ عادت

چھوٹے کی نہیں۔ یہاں تک کہ ہم عہد زدہ ہو کر لیں کہ دوبارہ ہم ایسا نہیں کریں گے۔
یہاں تک کہ انھوں نے اس بات پر یاس نہیں پیدا کیا اور اعداء دھڑیلے گئے۔
جب صبح ہوئی تو اذہن بن شریق نے اپنی لاشیں لی اور ابوسفیان کے
پاس ان کے گھرا یا اور کہا کہ اے ابو حنظلہ! محمد سے جو کچھ تم نے سنا ہے اس
سے متعلق اپنی راے ظاہر کرو۔ انھوں نے کہا اے ابو ثعلبہ! راشد میں نے
بہت سی باتیں سنیں جن کو میں جانتا ہوں اور ان سے مراد کیا ہے اس کو بھی
میں جانتا ہوں۔ اور بہت سی باتیں ایسی بھی ہیں جن کے نہ معنی جانتا ہوں
اور نہ اس کی مراد سے واقف ہوں۔ اذہن بن شریق نے کہا کہ میں بھی اسی ذات
کی قسم کھاتا ہوں جس کی قسم تم نے کھائی ہے کہ حالت یہی ہے۔ راوی نے
کہا کہ پھر وہ ان کے پاس گئے اٹھا اور ابو جہل نے پاس آیا اور اس کے پاس
اس کے گھر میں پہنچا اور کہا۔ اے ابو الحکم! محمد سے تم نے جو کچھ سنا اس کے
متعلق تمھاری کیا رائے ہے۔ اس نے کہا میں نے کیا سنا؟ ہم میں اور بنی
عبید مناف میں عداوت میں کھینچا تا رہی ہوئی۔ انھوں نے کھانا کھلایا۔ ہم نے
بھی کھانا کھلایا انھوں نے لوگوں کو سواریاں دیں ہم نے بھی دیں۔ انھوں نے
سجائوت کی ہم نے بھی کی یہاں تک کہ جب ہم گھٹنوں کے بھل بیٹھ گئے (یعنی
خواب کشمکش کی) اور دونوں کی حالت شرط بنے دو گھوڑوں کی سی ہو گئی تو
انھوں نے کہا کہ ہم میں ایک نئی ہے جس کے پاس آسمان سے وحی آتی ہے
یہاں جب ہم ایسی حالت دیکھ رہے ہیں تو واللہ! ہم اس پر کبھی بھی ایمان نہیں
لاؤں گے اور نہ اس کو سچا جانیں گے۔ راوی نے کہا کہ پھر اذہن بن شریق اس کے پاس
سے اٹھ کھڑا ہوا اور اس کو چھوڑ کر چلا گیا۔

ابن اسحق نے کہا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان لوگوں کے
سامنے قرآن کی تلاوت فرماتے اور انھیں اللہ تعالیٰ کی جانب دعوت دیتے تو
وہ اس پر ٹھٹھکے لگاتے اور کہتے کہ تو جس جانب رہیں بلا تلبہ اس کی جانب
دائل ہوتے ہیں ہمارے دل محفوظ ہیں۔ تو جو کچھ کہتا ہے ہم اسے سمجھتے ہی
نہیں۔ اور ہمارے کانوں پر گرائی ہے کہ جو کچھ تو کہتا ہے ہم اسے سنتے ہی نہیں

اور ہمارے اور تیرے درمیان ایک پردہ ہے جو ہمارے اور تیرے درمیان
حائل ہے۔ پس تو اس طریقے پر عمل کرتا رہ جس پر تو ہے اور ہم اس طریقے پر عمل
کرتے رہیں گے جس پر ہم ہیں۔ ہم تیری کوئی بات نہیں سمجھتے۔ پس اسی باریک
میں ان کا قول اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا۔

وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَجَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ

بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا (الی قولہ) وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ

وَحْدَهُ وَلَوْ عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ نُفُورًا

اور جب تو نے قرآن پڑھا تو ہم نے تیرے اور ان
لوگوں کے درمیان جو آخرت پر ایمان نہیں لاتے ایک مخفی
پردے کی آڑ کر دی اور جب تو نے قرآن میں صرف اپنے
پروردگار بکتا کا ذکر کیا تو وہ نفرت سے اپنی پیٹھوں کی جانب
لوٹ گئے۔

یعنی آپ نے جو اپنے پروردگار کی یکتائی بیان کی اس کو وہ کہنے سمجھیں گے
جیکہ میں نے ان کے دلوں پر پردے ڈال دیے ہیں اور ان کے کانوں
میں گرائی ہے اور تیرے اور ان کے درمیان انھیں کے دھوی کے لحاظ سے
پردہ ہے یعنی میں نے ایسا نہیں کیا ہے یعنی پردہ میں نے نہیں ڈالا ہے۔

نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ

نَجْوَىٰ إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِنَّا تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مُنْهَرًا

ہم اس طریقے کو خوب جانتے ہیں جس طریقے سے
وہ سنتے ہیں جیکہ وہ تیری جانب اپنے کان لگاتے ہیں اور

اس حالت کو بھی ہم خوب جانتے ہیں جبکہ وہ ایک دوسرے سے گفتگو کرتے وقت سرتاپا سرگوشی بن جاتے ہیں جبکہ یہ ظالم کہتے ہیں کہ تم تو بس ایک سحر زدہ کی پیروی کرتے ہو۔
یعنی ہم اتنے تجھ کو جو چیز دیکر ان کی جانب بھیجا ہے اس کو ترک کرنے کی یہ وہ نصیحت ہے جو وہ ایک دوسرے کو کرتے ہیں۔

أَنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا الْاَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا

دیکھ تو! تیرے لیے انھوں نے کیسی کیسی مثالیں کہیں جس کے نتیجے میں وہ گمراہ ہو گئے اور راستے پر چلنے کی قدرت بھی نہیں رکھتے۔

یعنی آپ کے متعلق انھوں نے غلط مثالیں دین باس لیے وہ اس (قرآن) کے ذریعے نہ ہدایت حاصل کر سکتے ہیں اور نہ اس کے بارے میں ان کی کوئی بات ٹھیک ہے۔

وَقَالُوا أَإِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا أَوَلَمْ نَكُنْ نَوْنًا خَلْقًا جَدِيدًا

اور انھوں نے کہا کہ کیا جب ہم ہڈیاں اور (وہ بھی) ہوسیدہ اور چوراہو جائیں گی تو کیا ہم ضرورتی خلقت میں اٹھانے جائیں گے۔
یعنی تو ہمیں یہ خیر دینے آیا ہے کہ ہمارے مرنے اور ہڈیاں (پھوکر رہ جانے) اور ران کے) ہوسیدہ اور چوراہو جانے کے بعد ہم قریب میں اٹھائے جائیں گے جو ہو ہی نہیں سکتا۔

قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا أَوْ خَلْقًا مِّمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ

فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُ نَاقِلَ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ

تو کہہ دے کہ تم پتھر ہو جاؤ یا لوہا ہو جاؤ یا ایسی مخلوق جو تمھارے

دلوں میں بہت بڑی معلوم ہو۔ پھر تو وہ فوراً ہی کہیں گے کہ ہمیں دوبارہ کون پیدا کرے گا۔ تو کہہ دے کہ وہ جس نے تم کو پہلی مرتبہ پیدا کیا۔

یعنی جس نے تم کو اس چیز سے پیدا کیا جس کو تم جانتے ہو۔ اس کے لئے تم کو مٹی سے پیدا کرنا کچھ اس سے زیادہ دشوار نہیں ہے۔

ابن اسحق نے کہا مجھ سے عبداللہ بن ابی نجیح نے مجاہد سے اور انھوں نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی۔ انھوں نے کہا کہ میں نے ان سے اللہ تعالیٰ کے قول۔ اَوْ خَلَقًا مَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ کے متعلق دریافت کیا کہ اللہ تعالیٰ نے اس سے کیا مراد لی ہے تو انھوں نے کہا اس سے مراد موت ہے۔

کمزور مسلمانوں پر مشرکوں کا ظلم اور ستم

ابن اسحق نے کہا کہ مشرکوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ان صحابیوں پر جنھوں نے اسلام اختیار کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کی ظلم و ستم فرمائے اور ہر قبیلے نے اپنے میں کے مسلمانوں پر حملہ کر دیا۔ انھیں بند کر رکھنے لگے اور انھیں بھوکے رکھنے اور پیاسے رکھنے اور تپتی ہوئی زمین (پر لٹا کر) انھیں تکلیفیں دینے لگے۔ ان میں سے بعض تو ان سخت آفتوں کے سبب سے اس قتلہ انگیزی میں پھنس جاتے اور ان میں سے بعض ان کے مقابلے میں سختیوں کو برداشت کر لیتے اور اللہ تعالیٰ انھیں ان سے بچا لیتا۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ کے آزاد کردہ غلام بلال رضی اللہ عنہ

۱۔ (الف) میں نہیں ہے۔ ۲۔ (الف) میں نہیں ہے۔ ۳۔ (الف) میں نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

۳۲۰ کی حالت یہ تھی کہ وہ بنی جمح میں کے ایک شخص کے پروردہ غلاموں میں سے تھے۔ ان کا نام بلال بن رباح تھا اور ان کی والدہ کا نام حماتہ۔ آپ پاک دل اور اسلام کی صداقت سے پر تھے۔ جب دوپہر کی گرمی خوب تیز ہوتی تو امیہ ابن خلف بن وہب بن حذافہ بن جمح آپ کو لیکر نکلتا اور مکہ کے پتھر بیلے مقام پر آپ کو چیت لٹا دیتا اور کسی بڑی چٹان کے لانے کا حکم دیتا اور وہ آپ کے سینے پر رکھ دی جاتی۔ پھر وہ آپ سے کہتا کہ تو اسی حالت میں رہے گا یہاں تک کہ مر جائے یا محمد سے انکار کرے اور لات وعزی کی پوجا کرے۔ آپ اس آفت میں (بھی) احد احد کہتے رہتے۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے ہشام بن عروہ نے اپنے والد سے روایت بیان کی انھوں نے کہا کہ ورقہ بن نوفل ان کے پاس سے اسی حالت میں گزرے تھے کہ وہ اس طرح کی تکلیف میں مبتلا تھے اور وہ احد احد کہتے جا رہے تھے تو ورقہ کہتے۔ واللہ اے بلال وہ ایک (ہی) ہے ایک (ہی) ہے۔ پھر امیہ بن خلف اور بنی جمح کے ان لوگوں سے مخاطب ہوتے اور کہتے۔ میں اللہ کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ اگر تم نے اس کو اسی حالت میں مار ڈالا تو میں اس کی قبر کو مقام ہرمت بنالوں گا اور اس سے برکتیں حاصل کرتا رہوں گا ایک روز ان کے پاس سے ابو بکر رضی اللہ عنہ گزرے اور وہ لوگ ان کے ساتھ وہی سلوک کر رہے تھے۔ اور ابو بکر کا گھر بنی جمح کے قریب ہی میں تھا تو آپ نے امیہ بن خلف سے کہا کہ کیا تو اس بے چارے کے بارے میں اللہ سے نہیں ڈرتا آخر یہ کب تک۔ اس نے کہا تمہیں نے تو اس کو گھاڑا ہے جو مصیبت تم دیکھ رہے ہو (تمہیں) اس سے اس کو چھڑا لو نا تو ابو بکر نے کہا اچھا میں (ہی) انھیں چھڑا لے لیتا ہوں۔ میرے پاس ایک سیاہ غلام ہے جو ان سے زیادہ مضبوط اور تیز دین پر پوری قوت سے قابض ہے۔ میں اسے ان کے بدلے میں مجھے دیے دیتا ہوں۔ اس نے کہا۔ میں

۱۔ (الف) میں رضی اللہ عنہ کے بچنے بن ابی قحافہ ہے۔ (احمد محمودی)

نے قبول کر لیا آپ نے فرمایا۔ بس وہ تیرا ہو گیا۔ پھر ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنا وہ غلام اس کو ویدیا اور بلال کو لے لیا اور انھیں آزاد کر دیا۔ پھر آپ نے ان کے ساتھ مدینہ کو ہجرت کرنے سے پہلے اسلام کے لیے اور چھ غلام آزاد کئے۔ بلال ان میں کے ساتویں تھے۔ عامر بن فہیرہ جو جنگ بدر و احد میں شریک رہے اور جنگ بیر معونہ میں شہید ہوئے اور ام عبیس اور زبیرہ جب انھیں آپ نے آزاد کر دیا تو ان کی بیٹائی جاتی رہی (یہ دیکھ کر) قریش نے کہا کہ لات وعزیٰ ہی نے اس کو اندھا کر دیا ہے تو زبیرہ نے کہا بیت اللہ کی قسم! قریش جھوٹے ہیں۔ لات وعزیٰ نہ کوئی نقصان پہنچا سکتے ہیں نہ فائدہ (اس کا نتیجہ یہ نکلا) اللہ تعالیٰ نے ان کی بیٹائی پھر انھیں مرحمت فرمائی اور ابو بکر رضی اللہ عنہ نے الہند یہ اور ان کی بیٹی کو بھی آزاد کیا۔ یہ دونوں بنی عبدالدار کی ایک عورت کی ملک تھیں۔ ان کی مالک نے انھیں اپنا آٹا لانے کے لیے بھیجا تھا اور یہ کہہ رہی تھی۔ واللہ تم دونوں کو کبھی بھی آزاد نہ کروں گی۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اے فلاں شخص کی ماں! قسم کا کفارہ دیدے اور قسم توڑ دے۔ اس نے کہا۔ قسم کا کفارہ میں دوں! تمھیں نے تو ان کو برباد کیا ہے تمھیں ان کو ازادی دلا دو۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا۔ تو کتنے میں انھیں ویدو گی۔ اس نے کہا۔ اتنی رقم میں۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا اچھا میں نے ان دونوں کو لے لیا اور وہ آزاد ہیں۔ اچھا اب تم دونوں اس کا آٹا اس کو واپس کر دو۔ ان دونوں نے کہا۔ اے ابو بکر! ابھی اس کو واپس کر دیں یا کام پورا کر کے اسے واپس دیدیں۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا (اچھا) اگر تم چاہو تو کام پورا کر دو اور ابو بکر رضی اللہ عنہ بنی عدی بن کعب کے قبیلے کی شاخ بنی مٹل کی ایک لونڈی کے پاس سے گزرے جو مسلمان تھی اور عمر بن

ملہ۔ (الف) میں نہیں ہے۔ (احمد محمودی) ملہ۔ (الف ب) میں نہیں ہے اور (ج) میں (د) میں نہیں ہے۔ (الف) میں نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

الخطاب رضی اللہ عنہ اسلام چھوڑنے کے لیے اس کو تکلیفیں دے رہے تھے جس زمانے میں کہ وہ مشرک تھے۔ وہ اسے پیٹ رہے تھے یہاں تک کہ جب تھک گئے تو کہا کہ میں کچھ برا فوس کرتا ہوں۔ میں نے کچھ کو صرف بیزار ہو کر چھوڑا ہے وہ کہتی کہ اللہ تمہارے ساتھ بھی ایسا ہی سلوک کرے۔ ابو بکر نے اس کو خرید لیا اور آزاد کر دیا۔

ابن اسحق نے کہا مجھ سے محمد بن عبد اللہ بن ابی عقیق نے عامر بن عبد اللہ ابن زبیر سے اور انھوں نے اپنے گھر والوں میں سے کسی سے روایت کی۔ کہا کہ ابو جحافہ نے ابو بکر سے کہا کہ اے بیٹے! میں تم کو دیکھتا ہوں کہ کمزور ہو کر آزاد کرتے ہو۔ تم جو کچھ بھی کرتے ہو اگر ایسا کرو کہ قوی افراد کو آزاد کرو تو وہ تم سے مدافعت کریں گے اور تمہارے لیے سینہ سپر ہوں گے۔ راوی نے کہا کہ ان کے جواب میں ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ باباجان! میں جو کچھ کرنا چاہتا ہوں اللہ عز و جل کے لیے کرنا چاہتا ہوں۔ راوی نے کہا کہ اسی لیے بیان کیا جاتا ہے کہ یہ آیات آپ ہی کی شان میں اور آپ کے والد سے آپ کی جو گفتگو ہوئی اس کے بارے میں نازل ہوئی ہیں:۔

فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَآتَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَىٰ

پس نیکن جس نے (اللہ کی راہ میں اپنا مال) دیا اور
برے کاموں سے بچا اور بہترین بات (کلمہ توحید) کی تصدیق کی
(تو اس کے لیے فلاں جزا ہے)۔

وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَىٰ إِلَّا إِتِغَاءُ وَجْهِ رَبِّهِ

الْأَعْلَىٰ وَلَسَوْفَ يَرْضَىٰ

۱۔ (الف) میں نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

اس پر کسی کا کچھ احسان نہیں کہ اس کا بدلہ اس کو دیا
 جارہا ہو۔ صرف اپنے پروردگار برتر کی خوشنودی کی طلب ہے
 اور بے شک وہ (اس سے) عنقریب راضی ہو جائے گا۔
 ابن اسحق نے کہا کہ بنو مخزوم، عمار بن یاسر اور ان کے باپ اور ان
 کی ماں کو لیکر نکلتے تھے اور یہ سب کے سب اسلام کے گھرانے والے تھے۔
 جب دوپھر کے وقت گرمی خوب بڑھ جاتی تو ان لوگوں کو مکہ کی گرم زمین
 پر تکلیفیں دیتے مجھ کو خبر ملی ہے، کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب ان کے
 پاس سے گزرتے تو فرماتے:۔

صَبْرًا آلَ يَاسِرٍ مَوْعِدُكُمْ الْجَنَّةُ

اے یاسر کے گھر والو! صبر کرو تمہاری وعدہ گاہ

جنت ہے۔

ان کی ماں کو تو ان لوگوں نے مار ہی ڈالا اور حالت یہ تھی کہ بجز اسلام
 کے وہ ہر بات سے منکر تھیں اور بدکار ابو جہل جو قریش کے افراد کو ان لوگوں
 کے خلاف ابھارا کرتا تھا اس کی یہ حالت تھی کہ جب اس نے کسی شخص
 کے متعلق سن لیا کہ اس نے اسلام اختیار کیا ہے اور صاحب عز و حیا اور
 حمایتیوں والا ہے تو اس پر دلیلوں اور گفتگو سے غلبہ پانے کی فکر کرتا اور
 اس کو رسوا اور بدنام کرنے کی تدبیر کرتا اور اس سے کہتا کہ تو نے اپنے باپ
 کے دین کو چھوڑ دیا حالانکہ وہ تجھ سے بہتر تھا۔ ہم تو تیری عقل کی سبکی کا چرچا
 کریں گے اور تیری رائے کی غلطی کو مشہور کریں گے اور تیری وجاہت و برتری
 کو نیست کر دیں گے اور اگر وہ کوئی تاجر ہوتا تو اس سے کہتا کہ واللہ! ہم تیرے
 بیوپار کو مندا کر دیں گے اور تیرے مال کو تباہ کر دیں گے۔ اور اگر وہ کوئی کمزور
 ہوتا تو اس کو مارتا اور اس پر لوگوں کو ابھارتا۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے حکیم بن جبیر نے سعید ابن جبیر سے (یہ)
 روایت بیان کی۔ کہ میں نے عبد اللہ بن عباس سے پوچھا کہ کیا مشرکین اصحاب

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تکلیفیں پہنچانے میں اس حد تک پہنچ گئے کہ اس کے سبب سے وہ اپنے دین کو ترک کرنے میں معذور سمجھے جاسکتے تھے انھوں نے کہا ہاں واللہ! وہ ان میں سے کسی کو تو مارتے تھے کسی کو بھوکا پیاسا رکھتے یہاں تک کہ اس آفت کی سختی کے سبب سے وہ سیدھا بیٹھ نہ سکتا تھا حتیٰ کہ وہ اس سے جو چاہتے کہلا لیتے تھے یہاں تک کہ وہ اس سے کہتے اللہ نہیں بلکہ لات وغری تیرے معبود ہیں۔ تو وہ ہاں کہہ دیتا۔ یہاں تک نوبت پہنچ گئی تھی کہ ان کے پاس سے گوبر کا کیرا (رینگتا ہوا) گزرتا تو وہ اس سے کہتے کہ تیرا معبود تو یہ گوبر کا کیرا ہے اور اللہ تیرا معبود نہیں ہے۔ تو وہ ان کی ان تکلیفوں سے چھوٹنے کے لیے جن میں وہ مبالغہ کیا کرتے تھے ہاں کہہ دیتا۔ ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے زبیر بن عکاشہ بن عبد اللہ بن ابی احمد نے بیان کیا کہ کسی نے یہ بات بتائی کہ بنی مخزوم کے چند لوگ ہشام بن الولید ابن المغیرہ کے پاس گئے اور انھوں نے اس بات کا عزم کر لیا تھا کہ ان میں سے چند نوجوانوں کو گرفتار کر لیں جنھوں نے اسلام اختیار کر لیا تھا۔ انھیں میں سے سلمہ بن ہشام اور عیاش بن ابی ربیعہ بھی تھے اور یہ واقعہ اس وقت کا ہے جبکہ ہشام کا بھائی ولید بن ولید بن المغیرہ نے اسلام اختیار کر لیا تھا۔ راوی نے کہا۔ پس ان لوگوں نے ہشام کی بد معاشی سے ڈر کر اس سے کہا کہ ہم چاہتے ہیں ان نوجوانوں کو سرزنش کریں جنھوں نے یہ نیا دین ایجاد کر رکھا ہے۔ ان کے سوا دوسروں پر بھی اس کے اثر پڑنے کا ہمیں خوف ہے۔ ہشام نے کہا کہ یہ بات تو تم پر لازم ہے ضرور اس کو سرزنش کرو۔ لیکن خبردار اس کی جان لینے سے اپنے کو بچاؤ پھر اس نے یہ شعر بھی کہا:۔

أَلَا لَا يُقْتَلَنَّ أَخِي عُمَيْرٌ فَيَبْقَى بَيْنَنَا أَبَدًا تَلَا حِي

خبردار! میرے بھائی عمیس کو قتل نہ کرنا اور نہ ہمارے

۱۔ (الف: میں عمیس ہے اور (ب) میں عمیس ہے اور (ج) میں عمیش ہے۔ (احمد محمودی)

درمیان ہمیشہ دشمنی رہے گی۔

اس کی جان لینے سے بچو۔ پھر اس نے اللہ کی قسم بھی کھائی کہ اگر تم نے اس کو قتل کیا تو میں تم میں سے بہترین شخص کو قتل کر دوں گا راوی نے کہا کہ پھر تو سمجھو نے کیا کہ اس پر اللہ کا غضب ہو۔ اس خبر کے مقابلے کی کون جرات کیے۔ خدا کی قسم! اگر وہ ہمارے ہاتھوں مارا جائے گا تو ضرور وہ ہمارے بہترین شخص کو قتل کر دے گا پس انھوں نے ولید بن ولید کو چھوڑ دیا اور ان کے خیال سے باز رہے۔ راوی نے کہا کہ ان اسباب میں سے یہ چند تھے جن کے ذریعے اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کی حفاظت کی۔

جہنم کی سرزمین کی جانب مسلمانوں کی پہلی ہجرت

— — — — —

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ راوی نے کہا کہ ہم سے ابو محمد عبد الملک ابن ہشام نے بیان کیا۔ انھوں نے کہا کہ ہم سے زیاد بن عبد اللہ البکائی نے بیان کیا اور انھوں نے محمد بن اسحق المطلبی سے روایت کی۔ انھوں نے کہا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ملاحظہ فرمایا کہ آپ کے اصحاب بلاؤں کا نشانہ بن رہے ہیں اور خود آپ اللہ تعالیٰ سے خاص تعلق کے سبب اور آپ کے چچا ابوطالب کے سبب سے ان آفتوں سے محفوظ ہیں اور یہ بھی آپ نے ملاحظہ فرمایا کہ ان بلاؤں سے جن میں وہ مبتلا ہیں۔ آپ ان کی حفاظت بھی نہیں فرما سکتے تو آپ نے ان سے فرمایا:۔

وَنُخْرِجُكُمْ إِلَى الْأَرْضِ الْحَبَشَةِ فَإِنَّ بِهَا مَلِكًا لَا يُظْلَمُ عِنْدَهُ أَحَدٌ

وَهِيَ أَرْضُ صِدْقٍ حَتَّى يَجْعَلَ اللَّهُ لَكُمْ فَرَجًا مِّمَّا أَنْتُمْ فِيهِ

اگر تم لوگ سرزمین حبشہ کو چلے جاؤ (تو بہتر ہو) کہ

وہاں کے بادشاہ کے پاس کسی پر ظلم نہیں کیا جاتا اور وہ سچائی والی سرزمین ہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ تمہارے لیے ان آفتوں سے جن میں تم ہو کوئی کشائش پیدا کر دے۔

آپ کے اس فرماتے پر آپ کے صحابیوں میں سے بہت سے مسلمان فتنوں کے ڈر سے سرزمین حبشہ کی جانب نکل کھڑے ہوئے کہ اپنے دین کو لیکر اللہ تعالیٰ کی طرف چلے جائیں اور یہ پہلی ہجرت تھی جو اسلام میں ہوئی۔
بنی امیہ بن عبد شمس بن عبد مناف بن قحطی بن کلاب بن مرہ بن کعب ابن لوئی بن غالب بن فہر میں کا پہلا شخص جو مسلمانوں میں سے ہجرت کے لیے نکلا وہ عثمان بن عفان بن ابی العاص بن امیہ تھے اور آپ کے ساتھ آپ کی بی بی رقیہ۔

اور بنی عبد شمس بن عبد مناف میں سے ابو حذیفہ بن عتبہ بن ربیعہ بن عبد شمس بھی تھے۔ جن کے ساتھ ان کی بیوی سہلہ بنت سہیل بن عمرو بھی تھیں۔ یہ بنی عامر بن لوئی میں کی ایک فرد تھی سرزمین حبشہ میں سہلہ سے ان کے ایک لڑکا محمد بن ابی حذیفہ ہوا۔

اور بنی اسد بن عبد العزی بن قحطی میں سے زبیر بن العوام بن خویلد بن اسد تھے۔

اور بنی عبد الدار بن قحطی میں سے مصعب بن عمر بن ہاشم بن عبد مناف بن عبد الدار۔

اور بنی زہرہ بن کلاب میں سے عبد الرحمن بن عوف بن عبد الحارث ابن زہرہ۔

اور بنی مخزوم بن یقطنہ بن مرہ میں سے ابوسلمہ بن عبد الاسد بن ہلال بن عبد اللہ بن عمر بن مخزوم اور ان کے ساتھ ان کی بی بی ام سلمہ بنت ابی امیہ بن المغیرہ بن عبد اللہ بن عمر بن مخزوم۔

اور بنی جمح بن عمر بن ہشیم بن کعب میں سے عثمان بن مظعون بن حبیب بن وہب بن حذاقہ بن جمح۔

اور بنی عدی بن کعب میں سے عامر بن ربیعہ جو آل خطاب کے حلیف تھے جو غزینہ وائل کے قبیلے میں سے تھے۔ اپنی بیوی لیلیٰ بنت ابی حشر بن غانم بن عبد اللہ بن عوف بن عبید بن عویج بن عدی بن کعب کے ساتھ۔
 اور بنی عامرہ بن لوی میں سے ابو سیرہ بن ابی رجم بن عبد العزیٰ بن ابی قیس بن عبید و بن نصر بن مالک بن حسل بن عامر۔

بعض کہتے ہیں (کہ ابو سیرہ نہیں) بلکہ ابو حاطب بن عمرو بن عبد شمس بن عبید و بن نصر بن مالک بن حسل بن عامر۔

بعض کہتے ہیں کہ وہ پہلے فحوص تھے جو وہاں پہنچے اور بنی الحارث بن فہر میں سے سہیل بن یضار جن کا نام سہیل بن وہب بن ربیعہ بن ہلال بن اہمیب بن ضبہ بن الحارث تھا مجھے جو خبر پہنچی ہے اس کے لحاظ سے یہ دس آدمی تھے جو مسلمانوں میں سے سرزمین حبشہ کی جانب چلے گئے تھے۔

ابن ہشام نے کہا کہ ان سب کے صدر عثمان بن مظعون تھے جس کا ذکر مجھ سے بعض اہل علم نے کیا ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ اس کے بعد جعفر بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نکلے اور مسلمان یکے بعد دیگرے جاتے رہے یہاں تک کہ سرزمین حبشہ میں سب کے سب جمع ہو گئے اور وہیں رہنے لگے۔ ان میں سے بعض تو ایسے تھے جو اپنے گھروالوں کو ساتھ لے گئے تھے اور بعض ایسے تھے جن کے ساتھ ان کے گھروالے نہیں تھے۔ اور بنی ہاشم بن عبد مناف بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوی بن غالب بن فہر میں سے جعفر بن عبد المطلب بن ہاشم تھے جن کے ساتھ ان کی بیوی اسماء بنت عمیس بن النعمان بن کعب بن مالک بن قحافة بن خثعم بن سرزمین حبشہ میں ان کے ایک لڑکا عبد اللہ بن جعفر پیدا ہوا۔

اور بنی امیہ بن عبد شمس بن عبد مناف میں سے عثمان بن عفان بن ابی العاص ابی امیہ بن عبد شمس جن کے ساتھ ان کی بیوی رقیہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور عمرو بن سعید بن العاص بن امیہ جن کے ساتھ ان کی بیوی فاطمہ بنت صفوان بن امیہ بن مخرشہ بن خلی بن شقی بن رقیہ بن مخاجج الکسانی

اور ان کے بھائی خالد بن سعید بن العاص بن امیہ جن کے ساتھ ان کی بیوی
امینہ بنت خلف بن اسعد بن عامر بن بیاضہ بن سبیع بن خثعمہ بن سعد بن نجیح
بن عمرو جو بنی خزاعہ میں سے تھے۔

ابن ہشام نے کہا کہ بعضوں نے ہمینہ بنت خلف بھی کہا ہے۔
ابن اسحق نے کہا کہ سرزمین حبشہ میں ان سے سعید بن خالد اور امہ بنت
خالد پیدا ہوئے۔ امہ بعد میں زبیر بن العوام کے نکاح میں آئیں اور ان سے
عمرو بن الزبیر اور خالد بن الزبیر پیدا ہوئے۔

اور ان کے حلیفوں بنی اسد بن خزیمہ میں سے عبداللہ بن جحش بن
رکاب بن یعمر بن صبرہ بن مرہ بن کبیر بن غنم بن دؤدان بن اسد اور ان کے
بھائی عبید اللہ بن جحش جن کے ساتھ ان کی بی بی ام حبیبہ بنت ابی سفیان بن
حرب بن امیہ اور قیس بن عبداللہ جو بنی اسد بن خزیمہ میں سے ایک شخص تھے
اور ان کے ساتھ ان کی بیوی برکہ بنت یسار ابو سفیان بن حرب بن امیہ کی
نوندی تھیں اور معقیب بن ابی فاطمہ اور یہ سب سعید بن العاص کے متعلقین
سات آدمی تھے۔

ابن ہشام نے کہا۔ معقیب قبیلہ دوس کے تھے۔

ابن اسحاق نے کہا کہ بنی عبد شمس بن عبد مناف میں سے دو شخص ابو حذیفہ
بن عتبہ بن ربیعہ بن عبد شمس اور ابو موسیٰ اشعری جن کا نام عبداللہ بن قیس تھا جو عتبہ بن
ربیعہ والوں کے حلیف تھے۔

اور بنی نوفل بن عبد مناف میں سے ایک شخص عتبہ بن غزوہ بن جابر
بن وہب بن شیب بن مالک بن الحارث بن مازن بن منصور بن عکرمہ بن حنظلہ
بن قیس بن عیلان جو ان کا حلیف تھا۔

اور بنی اسد بن عبد العزیٰ بن قحیٰ میں سے چار شخص زبیر بن العوام بن
خویلد بن اسد اور الاسود بن نوفل بن خویلد بن اسد اور یزید بن زمعہ بن الاسود
ابن المطلب بن اسد اور عمرو بن امیہ بن الحارث بن اسد۔

اور بنی عبد بن قحیٰ میں سے ایک شخص طلیب بن عمیر بن وہب ابی کثیر

ابن عبد -

اور بنی عبد دار بن قصی میں سے پانچ شخص مصعب بن عمیر بن ہشام بن عبد مناف بن عبد الدار اور سویر بن سعد بن خزیمہ بن مالک بن عصب بن السباق بن عبد الدار اور جہم بن قیس بن عبد شریل بن ہاشم بن عبد مناف بن عبد الدار اور ان کے ساتھ ان کی بیوی ام حرم بنت عبد الاسود بن خزیمہ بن اقیس بن عامر بن بکاء بن سلیم بن خثیمہ بن سعد بن طیح بن عمرو - خزاعہ میں کا اور ان کے دو بچے عمر بن جہم اور خزیمہ بنت جہم اور ابوالروم بن عجم بن ہاشم ابن عبد مناف بن عبد الدار اور فراس بن النضر بن الحارث بن کلدہ بن علقمہ بن عبد مناف بن عبد الدار -

اور بنی زہرہ بن کلاب میں سے چھ شخص عبد الرحمن بن عوف بن عبد عوف بن عبد بن الحارث بن زہرہ اور عامر بن ابی وقاص اور ابو وقاص مالک بن اہیب بن عبد مناف بن زہرہ اور مطلب بن ازہرہ بن عبد عوف بن عبد بن الحارث بن زہرہ ان کے ساتھ ان کی عورت رطلہ بنت ابی عوف بن ضبیرہ بن سعید بن سعد بن سہم جس سے سرزمین حبشہ میں عبد اللہ بن مطلب پیدا ہوئے -

اور بنی ہذیل میں کے ان کے حلیفوں میں سے عبد اللہ بن مسعود بن الحارث بن شمع بن مخزوم بن صاہلہ بن کاہلہ بن کاہل بن الحارث بن تہم بن سعد بن ہذیل اور ان کے بھائی عتبہ بن مسعود -

اور بنی بہراء میں سے المقداد بن عمرو بن ثعلبہ بن مالک بن ربیعہ بن ثمامہ بن مطرود بن عمرو بن سعد بن زبیر بن ثور بن ثعلبہ بن مالک بن الشریف بن ہزل بن فاکش بن وریم بن القین بن اہود بن بہراء بن عمرو بن الحواف ابن قضاة -

ابن ہشام نے کہا کہ بعضوں نے ہزل بن فاس بن ذرود ہیز بن ثور کہا ہے - ابن اسحق نے کہا کہ وہ مقداد بن الاسود بن عبد یغوث بن عبد مناف ابن زہرہ کہلاتے تھے اور یہ اس لیے کہ اس نے انھیں جاہلیت میں مبتنی بنالیا

تھا اور اس سے معاہدہ کیا تھا۔

اور بنی تیمم بن مرہ میں سے دو شخص الحارث بن خالد بن صخر بن عامر بن کعب بن سعد بن تیمم اور ان کے ساتھ ان کی بیوی ربطہ بنت الحارث بن حبیلہ بن عامر بن کعب بن سعد بن تیمم جس سے سرزمین حبشہ میں موسیٰ بن الحارث اور زمین بنت الحارث اور فاطمہ بنت الحارث پیدا ہوئے اور عمرو بن عثمان بن عمرو بن کعب بن سعد بن تیمم۔

اور بنی مخزوم بن یثقلہ بن مرہ میں سے آٹھ شخص ابو سلمہ بن عبدالاسد بن ہلال بن عبداللہ بن عمر بن مخزوم اور ان کے ساتھ ان کی بیوی ام سلمہ بنت ابی امیہ بن المغیرہ بن عبداللہ بن عمر بن مخزوم جس سے سرزمین حبشہ میں بنی بنت ابی سلمہ پیدا ہوئی اور ابو سلمہ کا نام عبداللہ تھا اور ام سلمہ کا نام منند تھا اور شماس بن عثمان بن عبدالشرید بن سوید بن ہرمی بن عامر بن مخزوم۔

ابن ہشام نے کہا کہ شماس کا نام عثمان تھا اور ان کا نام شماس اس لیے مشہور ہو گیا تھا کہ شماس میں سے ایک شماس جاہلیت کے زمانے میں مکہ آیا تھا اور وہ بہت خوبصورت تھا۔ لوگ اس کی خوبصورتی (دیکھ کر) دنگ رہ گئے تو عقبہ بن ربیعہ نے جو شماس کا ماموں تھا کہا کہ میں اس سے (بھی) زیادہ خوبصورت شماس کو لاتا ہوں اور اپنے بھائے عثمان بن عثمان کو لے آیا تو ان کا نام بھی شماس مشہور ہو گیا۔ اس کا ذکر ابن شہاب وغیرہ نے کیا ہے۔

ابن اسحق نے کہا اور ہبیار بن سفیان بن عبدالاسد بن ہلال بن عبداللہ ابن عمرو بن مخزوم اور ان کے بھائی عبداللہ بن سفیان اور ہشام بن ابی حذیفہ ابن المغیرہ بن عبداللہ بن عمر بن مخزوم اور سلمہ بن ہشام بن المغیرہ بن عبداللہ ابن عمرو بن مخزوم اور عباس بن ابی ربیعہ بن المغیرہ بن عبداللہ بن عمر بن مخزوم اور ان کے حلیفوں میں سے معتب بن عوف بن عامر بن الفضل بن عقیف بن

۱۔ راہیوں کو شماس کہتے تھے اس لیے کہ وہ اپنے جسم کو تکلیف دینے کے لیے دھوپ میں بیٹھا کرتے تھے۔ شمس آفتاب کو بھی اور دھوپ کو بھی کہتے ہیں۔ (احمد محمودی)

ہرم اور عبد اللہ بن خالد بن قیس بن عدی بن سعید بن ہرم اور نحرش بن نحرش بن قیس
 بن عدی بن سعید بن ہرم اور معمر بن نحرش بن قیس بن عدی بن سعید بن ہرم اور بشیر بن نحرش
 بن قیس بن عدی بن سعید بن ہرم اور ان کا ایک ماری بھائی بنی تیسرے میں کاہن کو سعید بن ہرم کو کہا جاتا تھا اور
 سعید بن نحرش بن قیس بن عدی بن سعید بن ہرم اور السائب بن نحرش بن قیس بن عدی بن سعید بن ہرم
 اور عیمر بن رباب بن خدیقہ بن ہرم بن سعید بن ہرم اور حمیہ بن ابجر بن ابی حلیف جو بنی زبید میں سے تھا۔
 اور بنی عدی بن نعیم میں سے پانچ آدمی معمر بن عبد اللہ بن فضلہ
 بن عبد العزی بن حشران بن عوف بن عبیدہ بن عویج بن عدی اور عروہ
 بن عبد العزی بن حشران بن عوف بن عبیدہ بن عویج بن عدی اور عدی بن
 فضلہ بن عبد العزی بن حشران بن عوف بن عبیدہ بن عویج بن عدی اور ان کا
 بیٹا نعمان بن عدی اور عامر بن ربیعہ الخطاب والول کا حلیف جو غزیر بن مال
 میں سے تھا اور ان کے ساتھ ان کی بیوی لیلیٰ بنت ابی حشمہ بن عامر۔
 اور بنی عامر بن لوی میں سے آٹھ شخص ابو مسیرہ بن ابی ریم بن عبد العزی
 ابن ابی قیس بن عبد ود بن نصر بن مالک بن حسل بن عامر اور ان کے ساتھ
 ان کی بیوی ام کلثوم بنت سہیل بن عمرو بن عبد شمس بن عبد ود بن نصر بن
 مالک بن حسل بن عامر اور عبد اللہ بن مخزوم بن عبد العزی بن ابی قیس بن
 عبد ود بن نصر بن مالک بن حسل بن عامر اور عبد اللہ بن سہیل بن عمرو بن
 عبد شمس بن عبد ود بن نصر بن مالک بن حسل بن عامر اور سلیط بن عمرو بن
 عبد شمس بن عبد ود بن نصر بن مالک بن حسل بن عامر اور ان کے بھائی السکران
 ابن عمرو اور ان کے ساتھ ان کی بیوی مسودہ بنت زمعہ بن قیس بن عبد شمس
 بن عبد ود بن نصر بن مالک بن حسل بن عامر اور مالک بن ربیعہ بن قیس بن
 عبد شمس بن عبد ود بن نصر بن مالک بن حسل بن عامر اور ان کے ساتھ ان
 کی بیوی عمرہ بنت السعدی بن وقدان بن عبد شمس بن عبد ود بن نصر بن
 مالک بن حسل بن عامر اور ابو حاطب بن عمرو بن عبد شمس بن عبد ود بن
 نصر بن مالک بن حسل بن عامر اور سعد بن خولہ ان کا حلیف۔
 ابن ہشام نے کہا۔ سعد بن خولہ بن والول میں سے تھا۔

ابن النخث نے کہا کہ بنی الحمرث بن فہر میں سے آٹھ شخص ابو عبیدہ بن الجراح جن کا نام عامر بن عبد اللہ بن الجراح بن ہلال بن اہیب بن ضبہ بن الحمرث تھا اور صہیل بن بیضاء جن کا نام صہیل بن وہب بن ربیعہ بن ہلال بن ضبہ بن الحمرث تھا لیکن ان کی ماں کا نام ان کے نسب پر غالب آ گیا اور وہ ماں ہنسی کی جانب منسوب ہوتے ہیں اور ان کی ماں کا نام رعد بنت جحزم ابن امیہ ظرب بن الحمرث بن فہر تھا اور بیضاء کے نام سے پکاری جاتی تھیں اور عمرو بن ابی سرح بن ربیعہ بن ہلال بن اہیب بن ضبہ بن الحمرث اور عیاض ابن زبیر بن ابی شداد بن ربیعہ بن ہلال بن اہیب بن ضبہ بن الحمرث بعض کہتے ہیں کہ ربیعہ بن ہلال بن مالک بن ضبہ اور عمرو بن الحمرث بن زبیر بن ابی شداد بن ربیعہ ابن ہلال بن مالک بن ضبہ بن الحمرث اور عمرو بن عبد غنم بن زبیر بن ابی شداد بن ربیعہ بن ہلال ابن مالک بن ضبہ بن الحمرث اور سعد بن عبد قیس بن لقیط بن عامر بن امیہ بن ظرب بن الحمرث اور الحمرث بن عبد قیس بن فہر بن لقیط بن عامر بن امیہ بن ظرب بن الحمرث بن فہر۔ پس وہ مسلمان جنہوں نے ہجرت کی اور سرزمین حبشہ میں پہنچ گئے ان بچوں کے سوا جن کو وہ اپنے ساتھ لے کر گئے تھے اور کسن تھے اور ان بچوں کے سوا جو وہیں پیدا ہوئے سب تراستی شخص تھے۔ اگر عمار بن یاسر کو بھی انھیں میں شمار کیا جائے حالانکہ ان کے متعلق شک ہے (کہ انھوں نے بھی ہجرت کی تھی یا نہیں)۔

جلسہ کی جانب ہجرت کے متعلق جو شعر کہے گئے

سمر زمین حبشہ میں جو شعر کہے گئے ان کی تفصیل یہ ہے کہ جب مسلمانوں نے سمر زمین حبشہ میں امن پایا اور نجاشی کے پڑوس کو قابل ستیش دیکھا اور کسی سے خوف نہ کیے بغیر انھوں نے اللہ کی عبادت کی اور وہ وہاں پہنچے تو نجاشی نے ان کے ساتھ پڑوس نکال دیا اور کہا کہ تو عبد اللہ بن

الحرث بن قیس بن عدی بن سعید بن ہم نے یہ شعر کہے۔

يَا رَاكِبًا بَلَّغَا عَنِّي مُغْلَغَلَةً مَنْ كَانَ يَرْجُو بَلَاغَ اللَّهِ وَالَّذِينَ

اے مسافر میری جانب سے ان لوگوں کو پیام
پہنچا دے جو خدائی احکام اور دین کے کمل ہونے کے
آرز مند ہیں۔

كُلُّ أَمْرٍ مِّنْ عِبَادِ اللَّهِ مُضْطَرِّدٌ بَيْنَ مَكَّةَ مَقْهُورٍ وَمَفْتُونٍ

اللہ کے بندوں میں سے ہر اس شخص کو میرا پیام
پہنچا دے جو وادی بکہ میں مجبور مغلوب اور بلاؤں میں گرفتار ہے۔

أَنَا وَجَدُ نَايِلًا دَا لَهِ وَاسِعَةً تُنْجِي مِنَ الذَّلِّ وَالْخِزَاةِ وَالْهُسُونِ

کہ ہم نے اللہ تعالیٰ کے شہروں کو وسیع پایا ہے
جواہانت، ذلت اور رسوائی سے چھڑاتے ہیں۔

فَلَا تَقِيْمُوا عَلَى ذَلِّ الْحَيَاةِ وَخَيْرُ ي فِي الْمَمَاتِ وَعَيْبٌ غَيْرُ مَأْمُونٍ

پس زندگی اور موت کی ذلت، رسوائی اور بے امنی
کے عیب میں نہ پڑے رہو۔

أَنَا تَبِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ وَأَطَرَحُوا قَوْلَ النَّبِيِّ وَعَالُوا فِي الْمَوَازِينِ

ہم نے تو اللہ کے رسول کی پیروی اختیار کی اور
انھوں نے نبی کی بات کو پیٹھ پیچھے ڈال دیا اور حقوق کی ادائیگی
میں خیانت کی۔

فَاَجْعَلْ عَذَابَكَ فِي الْقَوْمِ الَّذِينَ بَعَا وَعَائِدُكَ أَنْ يَعْزَلُوا فَيَطْعُونِي

دیا اللہ) جن لوگوں نے سرکشی کی ہے ان پر اپنا
عذاب نازل فرما۔ ایک پناہ کا طالب تیری پناہ مانگتا ہے
اس بات سے کہ یہ لوگ سر بلند ہوں اور مجھے بھی سرکش بنا دیں
قریش نے اپنی بستیوں سے جن مسلمانوں کو نکال دیا ان کا بیان اور
اپنی قوم کے بعض افراد سے ناراضی ظاہر کرتے ہوئے۔ عبد اللہ بن ابی سرح
نے یہ بھی کہا ہے۔

آيَتُ كَيْدِي لَا أَكْذِبُكَ قِتَالَهُمْ عَلَى وَثَائِبَةٍ عَنِّي أَنَا مِثْلِي

میں تجھ سے جھوٹ نہیں کہوں گا۔ ان سے جنگ کرنے
سے میرا دل بھی انکار کرتا ہے۔ اور میری انگلیاں بھی انکار کرتی ہیں۔

وَكَيْفَ قِتَائِي مَعَهُ إِذَا بُوِئْتُكُمْ عَلَى الْحَقِّ أَن لَّا تَأْشِبُوهُ بِبَاطِلٍ

میری جنگ ایسے لوگوں سے کیسے ہو سکتی ہے جنہوں
نے تمہیں تعلیم دی کہ حق پر رہو اور اسکو باطل سے خلط ملط نہ کرو۔

نَفْسُهُمْ عِبَادُ الْجِنِّ مِنْ حَرِّ أَرْضِهِمْ فَأَضْحَوْا عَلَى أَمْرِ شَدِيدٍ أَلْبَسَ لَدِ بِلٍ

جنوں کی پوجا کرنے والوں نے انہیں ان کی قابل عظمت
سرزمین سے بے خانماں کر دیا جس کے سبب سے وہ سخت
ریج و الم میں مبتلا ہو گئے۔

فَإِنْ تَأْتِكَ كَأَنَّكَ فِي عَدِيٍّ أَمَانَةٍ عَدِيٍّ بِنِ سَعْدٍ عَنْ تُقَى أَوْ تَوَاصِلٍ

بنی عدی۔ وہ بنی عدی جو سعد کی اولاد ہیں۔
اگر ان میں خوف خدا کے سبب سے یا قرابت کے میل ملاپ
کی وجہ سے کوئی دیانتداری ہوتی۔

فَقَدْ كُنْتُ أَرْجُو أَنَّ ذَلِكَ فِيكُمْ مُحَمَّدٌ الَّذِي لَا يُطْبِي بِالْجَمْعِ أَمِلٍ

تو مجھے امید ہوتی کہ ضرور یہ صفت اتم میں بھی ہوگی۔
اور اس ذات کا شکر ادا کرتا جس سے کسی مزدوری کے معاوضے
میں استدعا نہیں کی جاسکتی۔

وَبَدَّلْتُ شَيْبًا سَبِيلَ كُلِّ خَبِيثَةٍ بِذِي فَجْرٍ مَأْوَى الضُّعَافِ الْآرَامِلِ
خبیث عورتوں کے بچوں کے بجائے مجھے ایسے جوان مرد
دے گئے ہیں جو سخی اور کمزور ہواؤں کی پناہ گاہ ہیں۔
اور عبداللہ بن الحارث نے یہ بھی کہا ہے۔

تِلْكَ قُرَيْشٌ يَتَّخِذُ اللَّهُ حَقَّهُ كَمَا جَحَدَتْ عَادٌ وَمَدْيَنُ وَالْحِجْرُ
قریش کی حالت یہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے حق سے
انکار کرتے ہیں جس طرح عاد و مدین و حجر والوں نے انکار کیا
(اور تباہ ہوئے)۔

فَإِنْ أَنَا لَمْ أَبْرِقْ فَلَا يَسَعْنِي
پس اگر میں (انجاموں کی سزاؤں سے) نہ ڈروں تو
مجھے نہ زمین کے فضا والے میدانوں میں (رہنے کے لیے)
جگہ ملے گی (اور نہ سمندر میں)۔

بِأَرْضٍ يَهْتَاعِبُدُ إِلَّا لَهُ مُحَمَّدٌ
اس سرزمین جس میں خدا کا بندہ محمد (صلی اللہ علیہ
وسلم) موجود ہے۔ جب بحث کا موقع آگیا ہے تو جو کچھ میرے
دل میں ہے وہ صاف صاف بیان کر دیتا ہوں۔
عبداللہ بن الحارث پر اللہ تعالیٰ کی رحمت ہو۔ ان کے اس شعر کی وجہ
سے (جس میں ابرق کا لفظ انھوں نے استعمال کیا ہے) ان کا نام برق مشہور ہو گیا۔

امیہ بن خلف بن وہب بن خازم بن جهم جو عثمان بن مظعون کا چچیرا بھائی تھا اور ان کے اسلام کی وجہ سے انھیں تکلیف دیا کرتا تھا اور اس زمانے میں وہ اپنی قوم میں اعلیٰ رتبے والا تھا۔ اس پر غصے ہوتے ہوئے عثمان بن مظعون نے کہا ہے :-

أَتَيْمٌ بَنُ عَمْرِوٍ لِّلَّذِي جَاءَ بِغَضَبَةٍ وَمِنْ دُونِهِ الشَّرْمَانِ وَالْبَرْكُ الْكَمْعُ

اے بنی تیم بن عمرو! اس شخص پر عجب ہوتا ہے جو دشمنی رکھتا ہے حالانکہ اس کے (اور میرے) درمیان کھاری پانی اور میٹھے پانی کے سمندر اور میٹھے ہوئے تمام ارنٹ ہیں۔ (یعنی اس کے اور میرے درمیان اتنی مسافت ہے کہ اس کے طے کرنے کے لیے اونٹوں پر خشکی کا سفر کرنا اور میٹھے پانی کے دریاؤں کو کشتی سے پار کرنا اور کھاری پانی کے سمندر کو چھازوں سے طے کرنا ہے) یا اس کے اور میرے درمیان شرماں اور برک (نامی دونوں مقام) ہیں۔

أَخْرَجَتْنِي مِنْ بَطْنِ مَكَّةَ آمِنًا وَأَسْكَنْتَنِي فِي صُحْبِ بَيْضَاءٍ تُقَدِّعُ

کیا لو نے امن حاصل کرنے کے لیے وادی مکہ سے مجھے نکال باہر کیا اور بڑی بڑی سفید قابل نفرت عمارتوں میں رہنے پر مجھے مجبور کیا۔

تَرِيشُ نَبَالًا لَا يُؤَاتِيكَ رَشِيهًا وَتَبْرِئُ نَبَالًا لِّرِيشِهَالِكَ أَجْمَعُ

تو ایسے تیروں کو درست کرتا ہے جن کا درست کرنا تیرے لیے موافق نہیں اور تو ان تیروں کو کاٹ ڈالتا ہے جن کی درستی تیرے لیے سراسر نفع بخش ہے۔

وَحَاكَبْتُ أَقْوَامًا كِرَامًا أَعِزَّةً وَأَهْلَكْتُ أَقْوَامًا هَمَّ كُنْتَ تَفْنَعُ

تو نے شریف اور عزت دار لوگوں سے جنگ چھیڑ رکھی ہے اور ان لوگوں کو تو نے برباد کر دیا جن کی تو پناہ لیا کرتا تھا۔

سَتَعْلَمُ اِنْ نَابَيْكَ يَوْمًا مَّيْلَةً ۚ وَاسْلَمَكَ الْاَوْفَاشُ مَا كُنْتَ تَصْنَعُ

جب تجھے پرکھی کوئی آفت آجائے گی اور کمزور اغیار تیری امداد سے دست کش ہو جائیں گے تو اس وقت تجھ کو معلوم ہوگا کہ تو کیا کرتا تھا۔

(یعنی تیرے یہ کام اچھے تھے یا برے)

تیم بن عمرو جس کو عثمان نے مخاطب کیا ہے وہ صحیح ہے۔ اسی کا نام تیم تھا۔

ابن اسحق نے کہا کہ جب قریش نے دیکھ لیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی سرزمین حبشہ میں مطمئن اور بے خوف ہو گئے اور انھوں نے وہاں گھر بھی پالیا اور چین بھی تو انھوں نے آپس میں مشورہ کیا کہ ان لوگوں کے متعلق خود اپنے میں سے قریش کے دو مستقل مزاج شخصوں کو نجاشی کے پاس (اس لیے) روانہ کریں کہ وہ انھیں ان کے حوالے کر دے ان کے دینی معاملوں میں یہ انھیں صلیبتوں میں مبتلا کریں اور انھیں ان کے گھروں سے نکال باہر کریں جن میں انھیں اطمینان اور امن حاصل ہو گیا تھا۔ اس لیے انھوں نے عبداللہ ابن ابی ربیعہ اور عمرو بن العاص بن وائل کو بھیجا نجاشی اور اس کے وزیروں کے واسطے ان دونوں کے ساتھ روانہ کرنے کے لیے بہت سے ہدیے جمع کیے اور ان لوگوں کے متعلق گفتگو کرنے کے لیے ان دونوں کو اس کے پاس روانہ کیا۔ ابوطالب نے جب ان کی اس رائے اور ان ہدیوں کے متعلق غور کیا جو ان دونوں کے ساتھ بھیجے گئے تھے تو نجاشی کو پڑوسیوں کے ساتھ اچھا سلوک کرنے اور ان کی حفاظت پر آمادہ کرنے کے لیے یہ اشعار کہے۔

الَا كَيْتَ شَعْرِي كَيْفَ فِي النَّأْيِ جَعَلْتُكُمْ وَعَمْرُؤَ أَعْدَاءُ الْمَكْدُ وَالْأَقَارِبِ

اے کاش مجھے کوئی خبر ملتی کہ جعفر اور عمرو اور دشمنوں کے دشمن۔

یعنی قریب کے لوگ۔ دور پرے ہوئے کس حالت میں ہیں۔

فَهَلْ نَالَ أَفْعَالُ الْبِخَاشِيِّ جَعْفَرًا وَأَصْحَابَهُ أَوْ عَاقَ ذَلِكَ شَاغِبٌ

کیا بخاشی کے حسن سلوک نے جعفر اور ان کے ساتھیوں کو اپنا مطلوب سمجھ کر حاصل کر لیا یا کسی شرانگیز نے اس میں کوئی رکاوٹ ڈال دی۔

تَعْلَمُ أَيُّتَ اللَّعْنِ أَنْكَ مَا جَدُّ كَرِيمٌ فَلَا يَشْقَى لَدَيْكَ الْجَانِبُ

اللہ تعالیٰ آپ کو زبردے کاموں اور اس کے سبب سے بدنامی سے بچائے۔ یہ بات یاد رہے کہ آپ کی ہستی عظمت اور شرافت والی ہستی ہے، آپ کے پاس آپ کے سایہ میں پناہ لینے والے کو محرومی نہ نصیب ہونا چاہئے۔

تَعْلَمُ بِأَنَّ اللَّهَ زَادَكَ بَطَّةً وَأَسْبَابَ خَيْرٍ كُلِّهَا بِكَ لَا زِبْ

آپ کو اس بات کا علم ہونا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو بڑی فضیلت دی ہے اور بھلائی کے تمام ذریعے آپ کو حاصل ہیں۔

وَأَنَّكَ قَضِ دُوبِجَالٍ شَرِيرَةٍ يَنَالُ الْأَعَادَى نَفْعَهَا وَالْأَقَارِبُ

اور یہ بھی (آپ کو معلوم ہونا چاہئے) کہ آپ کی ذات لب ریز دُولوں والا (سخاوت کا) ایک دریا ہے جس سے دشمن اور دوست دونوں فیض پاتے ہیں۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے محمد بن مسلم زہری نے ابو بکر بن عبد الرحمن

ابن الحارث بن ہشام المخزومی سے روایت بیان کی اور انھوں نے محل نبی صلی اللہ علیہ وسلم ام سلمہ بنت ابی امیہ بن المغیرہ سے روایت کی۔ انھوں نے کہا کہ آپ نے فرمایا کہ جب ہم سرزمین حبشہ میں اترے تو وہاں ہمیں نجاشی کا ہتھکنڈا ملا اور ہمیں ہمارے دین میں امن نصیب ہوا اور ہم اللہ تعالیٰ کی عبادت میں مشغول ہو گئے نہ ہمیں کوئی تکلیف پہنچاتا تھا اور نہ ہم کوئی بُری بات سنتے تھے۔ اور جب اس حالت کی اطلاع قریش کو ہوئی تو انھوں نے آپس میں مشورے کیے کہ ہمارے بارے میں نجاشی کے پاس اپنے دوست قسطل مزاج آدمیوں کو روانہ کریں اور نجاشی کے پاس مکہ کے سامان میں سے نایاب سبھی جانے والی چیزیں بطور ہدیہ کے روانہ کریں مکہ سے حبشہ کو جانے والی چیزوں میں سے بہترین دباغت کیے ہوئے چمڑے تھے۔ انھوں نے اس کے لیے بہت سے چمڑے اکٹھے کیے اور انھوں نے اس کے وزیروں میں سے کسی وزیر کو نہیں چھوڑا جس کے لیے ہدیہ نہ بھیجا ہوا انھوں نے اس کو عبداللہ بن ابی ربیعہ اور عمرو بن العاص کے ساتھ روانہ کیا اور ان دونوں کو احکام دئے اور ان سے کہہ دیا کہ نجاشی سے ان کے متعلق گفتگو کرنے سے پہلے ہر ایک وزیر کو اس کا ہدیہ پہنچا دو اور اس کے بعد نجاشی کے پاس اس کے ہدیے پیش کرو۔ اور اس کے بعد اس سے امتدعا کرو کہ ان لوگوں سے گفتگو کرنے سے پہلے ان کو تمہارے حوالے کر دے۔ لہذا وہ دونوں چلے اور نجاشی کے پاس پہنچے جب کہ ہم اس کے پاس بہترین جگہ اور بہترین ہمسایہ میں تھے۔ نجاشی سے گفتگو کرنے سے پہلے انھوں نے اس کے وزیروں میں سے ہر ایک وزیر کے پاس اس کا ہدیہ پہنچایا اور ان میں سے ہر ایک وزیر سے کہا کہ ہم میں سے چند کم عمر بے وقوف چھوٹروں نے اپنی قوم کا دین بھی اختیار نہیں کیا ہے بلکہ ایک نیا دین ایجاد کیا ہے جس سے نہ ہم واقف ہیں نہ تم۔ انھوں نے (تمہارے) بادشاہ کے ملک میں پناہ لی ہے۔ ان کے متعلق ہم نے بادشاہ کے پاس اپنی قوم کے معززین بھیجے ہیں تاکہ وہ انھیں ان کے حوالے کر دے۔ اس لیے جب ہم بادشاہ سے ان کے متعلق گفتگو کریں تو تم بادشاہ کو یہ مشورہ دینا کہ وہ انھیں ہمارے حوالے

کر دے اور ان سے گفتگو نہ کرے۔ کیونکہ شرافت کے لحاظ سے ان کی قوم ان پر برتری رکھتی ہے اور جو الزام انھوں نے ان پر لگایا ہے اس سے وہ خوب واقف ہیں۔ آخر انھوں نے ان سے کہا۔ بہت اچھا پھر ان دونوں نے اپنے ہدیے سخاشی کے پاس پیش کیے اور اس نے ان سے وہ ہدیے قبول کر لیے۔ پھر انھوں نے اس سے گفتگو کی اور اس سے کہا۔ اے بادشاہ! ہم میں کے چند کم سن بے وقوف چھوکروں نے اپنی قوم کے دین سے علیحدگی اختیار کی ہے اور وہ آپ کے دین میں بھی داخل نہیں ہوئے ہیں اور ایک نیا دین ایجاد کیا ہے جس کو نہ ہم جانتے ہیں اور نہ آپ۔ اور ہم نے آپ کے پاس ان کے متعلق ان کی قوم کے معززین کو بھیجا ہے جن میں ان کے باپ۔ چچا اور ان کے لوگ ہیں تاکہ آپ انھیں ان کے پاس واپس روانہ کر دیں۔ کیوں کہ وہ شرافت کے لحاظ سے ان پر برتری رکھتے ہیں اور جو الزام انھوں نے ان پر لگایا ہے اور جس چیز کے متعلق وہ ان سے خفا ہیں اس کو وہ خوب جانتے ہیں۔ ام سلمہ نے فرمایا کہ عبداللہ بن ابی ربیعہ اور عمر بن العاص کو اس بات سے زیادہ کوئی چیز ناپسند نہ تھی کہ سخاشی مسلمانوں کی گفتگو سنے۔ ام سلمہ نے فرمایا کہ اس کے بعد اس کے ان وزیروں نے جو اس کے گرد موجود تھے کہا کہ اے بادشاہ! ان دونوں نے سچ کہا کہ ان کی قوم شرافت کے لحاظ سے ان پر برتری رکھتی ہے اور جو الزام انھوں نے ان پر لگایا ہے اس سے وہ خوب واقف ہیں لہذا انھیں ان دونوں کے سپرد کر دیجئے کہ وہ انھیں ان کے وطن اور ان کی قوم کے پاس واپس پہنچا دیں۔ محترمہ نے فرمایا کہ اس بات پر سخاشی غصے ہوا اور کہا نہیں! خدا کی قسم! (جب ایسی حالت ہے) تو میں انھیں ہرگز ان دونوں کے سپرد نہیں کروں گا اور نہ ایسا ارادہ ان لوگوں کے متعلق کیا جاسکتا ہے جنھوں نے میرا پرہوس اختیار کیا ہے اور میری سرزمین میں بطور مہمان کے آئے ہیں اور (چونکہ) میرے سوا دوسروں کو چھوڑ کر انھوں نے مجھے (ہی) منتخب کیا ہے اس لیے میں

انھیں سلاؤں گا اور ان دونوں نے ان کے متعلق جو کچھ کہا ہے اس کی نسبت ان سے دریافت کروں گا۔ پھر اگر ان کی حالت ویسی ہی ہو جیسا کہ یہ دونوں کہہ رہے ہیں تو میں انھیں ان کے حوالے کروں گا اور انھیں ان کی قوم کی طرف واپس کر دوں گا اور اگر ان کی حالت اس کے خلاف ہو تو میں ان لوگوں سے ان کی حفاظت کروں گا جب تک کہ وہ میرے پڑوس میں رہیں۔ میں ان کے پڑوس کا حق اچھی طرح ادا کروں گا۔ جناب ام سلمہ نے فرمایا کہ اس کے بعد اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابیوں کو بلانے کے لیے آدمی بھیجا۔ جب ان لوگوں کے پاس کا بھیجا ہوا آدمی پہنچا یہ سب ایک جگہ جمع ہوئے اور ان میں کے بعضوں نے بعضوں سے کہا کہ جب تم اس کے پاس پہنچو گے تو آخر اس سے کیا کہو گے۔ انھوں نے کہا۔ واللہ ہم وہی کہیں گے جو ہمارے نبی نے ہمیں تعلیم دی ہے اور جن باتوں کا آپ نے ہمیں حکم فرمایا ہے۔ اس میں چاہے جو ہونا ہو چاہے۔ پھر جب یہ وہاں پہنچے دیکھا کہ سخاشی نے اپنے علماء کو بھی بلا لیا ہے اور اس کے گرد انھوں نے اپنے صحیفے کھلے رکھے ہیں۔ اس نے ان سے سوالات شروع کیے۔ اس نے کہا اس دین کی حقیقت کیا ہے جس میں داخل ہو کر تم نے اپنی قوم سے علیحدگی اختیار کر لی ہے اور تم نہ تو میرے دین میں داخل ہوئے ہو اور نہ ان موجودہ دینوں میں سے کسی دین میں شامل ہو۔ محترمہ نے فرمایا کہ اب جس نے اس سے گفتگو شروع کی وہ جعفر بن ابی طالب تھے انھوں نے اس سے کہا۔ اے بادشاہ! ہماری قوم کی یہ حالت تھی کہ ہم سب جاہل تھے، بتوں کی پوجا کرتے تھے۔ ۳۱۔ مردار کھا جاتے۔ بُرے کاموں کے مرتکب ہوتے۔ رشتے ناتے توڑ دیتے۔ پڑوس سے برا سلوک کرتے اور ہم میں کا قوی کم زور کو کھا جاتا تھا۔ یہ ہماری حالت تھی کہ اللہ تعالیٰ نے ہماری جانب ہمیں میں سے ایک شخص کو رسول بنا کر بھیجا جس کے نسب، سچائی، امانت اور پاکدامنی کو ہم سب جانتے ہیں۔ اس نے ہمیں اللہ تعالیٰ کی جانب (یہ) دعوت دی کہ ہم اسے

یکتا مانیں اور اس کی عبادت کریں ہم اور ہمارے بزرگوں نے اس کو چھوڑ کر پتھروں اور بتوں کی جو پوجا اختیار کر رکھی تھی اس کو چھوڑ دیں۔ اس رسول نے ہمیں سچی بات، امانت کی ادائی، رشتہ داروں سے تعلقات کے قائم رکھنے، پڑوسیوں سے نیک سلوک کرنے، حرام باتوں اور قتل و خونریزی سے باز رہنے کا حکم فرمایا اور ہمیں بڑی باتوں، جھوٹ بولنے، یتیم کا مال کھانے اور پاک دامن عورتوں پر تہمت لگانے سے منع فرمایا۔ اس نے ہمیں حکم دیا کہ خدائے یکتا کی عبادت کریں اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ کریں۔ اس نے ہمیں نماز، زکوٰۃ اور روزوں کا حکم دیا۔ محترمہ نے فرمایا: غرض انھوں نے اس کے سامنے تمام اسلام کے احکام بیان کر دیے اور کہا: پس ہم نے اس کی تصدیق کی اور اس پر ایمان لایا۔ وہ جو کچھ اللہ تعالیٰ کی جانب سے لایا ہم نے اس کی پیروی کی۔ پس ہم نے خدائے یکتا کی عبادت کی۔ کسی کو اس کا شریک نہیں بنایا اور ان تمام چیزوں کو حرام جانا جو ہم پر حرام کی گئیں اور ان چیزوں کو حلال جانا جو ہم پر حلال کی گئیں تو ہماری قوم نے ہم پر ظلم و زیادتی کی اور انھوں نے ہمیں تکلیفیں پہنچائیں اور ہمیں دین کے متعلق مضیبتوں میں مبتلا کیا تاکہ ہمیں اللہ تعالیٰ کی عبادت سے پھیر کر بتوں کی پوجا کی جانب لوٹائیں اور تاکہ ہم ان تمام بری چیزوں کو حلال سمجھ لیں جن کو ہم حلال سمجھا کرتے تھے۔ جب ان لوگوں نے ہم کو مجبور کیا اور ظلم و دھائے اور ہمارے لیے زندگی کا میدان تنگ کر دیا اور ہمارے دین کے کاموں میں رکاوٹ ڈالنے لگے تو ہم آپ کے ملکوں کی جانب نکل آئے اور ہم نے آپ کو آپ کے سوا دوسرے لوگوں پر ترجیح دی اور آپ کی ہمسائیگی کی جانب ہمیں رغبت ہوئی اور اے بادشاہ! ہمیں امید ہوئی کہ آپ کے پاس ہم پر ظلم نہ ہوگا۔ جناب ام سلمہ نے فرمایا۔ تو ان سے بخاشی نے کہا کہ کیا اس کلام میں سے کچھ تمہارے ساتھ ہے جس کو وہ اللہ کے پاس سے لایا ہے۔ محترمہ نے فرمایا کہ جعفر نے اس سے کہا ہاں! بخاشی نے ان سے کہا وہ مجھے پڑھ کر سناؤ۔ محترمہ نے فرمایا کہ انھوں نے اس کو کھلیا حصّے کا ابتدائی حصہ پڑھ کر

سنایا جناب ام سلمہ نے فرمایا کہ واللہ پھر تو نجاشی رو پڑا یہاں تک کہ اس کی ڈاڑھی
 ترتیر ہو گئی اور جب اس کے علماء نے ان کے آگے بڑھا ہوا کلام سنا تو وہ
 بھی (ایسا) روئے کہ ان کے صحیفے بھیک گئے پھر نجاشی نے کہا بے شک
 یہ چیز اور وہ چیز جو عیسیٰ لائے تھے ایک ہی طاق سے نکلی ہوئی ردختی ہے۔
 تم دو نوچلے جاؤ۔ نہیں واللہ انھیں تمھارے حوالے نہیں کروں گا اور نہ ان
 کے متعلق ایسا ارادہ کیا جائے گا۔ محترمہ نے فرمایا کہ جب وہ دونوں اس
 کے پاس سے گئے تو عمرو بن العاص نے کہا کہ واللہ! کل میں اس کے پاس
 ان لوگوں کے متعلق ایسی چیز پیش کروں گا کہ اس کے ذریعے ان لوگوں کی حاجت
 کو جڑ سے اکھڑ ڈالوں گا۔ جناب ام سلمہ نے فرمایا کہ عبد اللہ بن ابی ربیعہ نے
 جو ہمارے متعلق ان دونوں میں زیادہ خوف خدا رکھنے والا تھا کہا ایسا نہ کرنا
 کیونکہ ان لوگوں سے ہمارا رشتہ ہے اگرچہ انھوں نے ہماری مخالفت کی
 ہے۔ اس نے کہا واللہ میں اسے اس بات کی خبر دوں گا کہ ان لوگوں کا عقیدہ
 عیسیٰ بن مریم کے بارے میں یہ ہے کہ وہ ایک بندے تھے۔ محترمہ نے فرمایا کہ
 دوسرے روز سویرے وہ دونوں اس کے پاس پہنچے اور اس سے کہا اے
 بادشاہ! یہ لوگ عیسیٰ بن مریم کے بارے میں ایک بڑی بات کہتے ہیں۔
 آپ انھیں بلوائیے اور ان سے دریافت کیجئے کہ وہ ان کے متعلق کیا
 کہتے ہیں۔ جناب ام سلمہ نے فرمایا کہ اس نے ان کو بلوایا بھی تا کہ عیسیٰ علیہ السلام
 کے متعلق ان سے دریافت کرے۔ محترمہ نے فرمایا کہ ایسی آفت ہم پر بھی
 نہیں آئی تھی۔ سب کے سب جمع ہوئے اور بعضوں نے بعضوں سے کہا
 کہ آخر عیسیٰ بن مریم کے متعلق جب وہ تم سے سوال کرے گا تو تم ان کے متعلق
 کیا کہو گے۔ انھوں نے کہا واللہ ہم وہی کہیں گے جو اللہ نے کہا ہے اور جو
 ہمارے نبی ہمارے پاس لائے ہیں۔ اس میں چاہے جو بھی ہو فرمایا کہ جب
 یہ لوگ اس کے پاس گئے۔ اس نے ان سے کہا عیسیٰ بن مریم کے متعلق تم لوگ
 کیا کہتے ہو۔ فرمایا کہ جعفر بن ابی طالب نے کہا۔ ہم ان کے متعلق وہی کہتے ہیں
 جو ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس لائے ہیں کہ وہ اللہ کے بندے

اور اس کے رسول اور اس کی روح اور اس کا کلمہ ہیں جس کو اس نے کنواری
مریم کی جانب ڈال دیا۔ فرمایا کہ پھر تو نجاشی نے اپنا ہاتھ زمیں پر مارا اور
زمین سے ایک تنکا اٹھا لیا اور کہا واللہ! جو کچھ تم نے کہا اس سے اس
تینکے کے برابر بھی عیسیٰ بن مریم زیادہ نہیں۔ فرمایا۔ جب نجاشی نے ایسے
اہم الفاظ کہہ دیے تو جو علماء اس کے گرد بیٹھے ہوئے تھے وہ ناک سے
آوازیں نکالنے لگے (یعنی ناراضی ظاہر کی) تو نجاشی نے کہا خواہ تم ناک سے
آوازیں نکالو (ناخوشی کا اظہار کرو) یا کچھ اور واللہ! تم چلے جاؤ۔ انا تم
شیوم بار رضی۔ تم میری سرزمین میں (”شیوم“ ”ہو“ شیوم کے
معنی آمنوں کے ہیں) بے خوف ہو جو تم کو برا بھلا کہے اس سے
بدلہ لیا جائے گا۔ پھر اس نے کہا جو تم کو برا بھلا کہے اس سے بدلہ لیا جائیگا
پھر اس نے کہا جو تم کو برا بھلا کہے اس سے بدلہ لیا جائیگا۔ مَا احْبَبَ اَنْ يَدْبُرَ مِنْ
ذَهَبٍ مجھے اس کی خواہش نہیں کہ مجھے ایک سوئے کا پہاڑ مل جائے۔

ابن ہشام نے کہا۔ بعضوں نے دُبُرُ مِنْ ذَهَبٍ کہا اور بعضوں
نے فَاَنْتُمْ سَيُومٌ كَوَاْنِي اَذِيْتُ رَجُلًا مِنْكُمْ کے الفاظ روایت کیے
ہیں۔ تم بے خوف ہو میں نے تم میں کے بعضوں کو تکلیف دی۔ دبر کے
معنی زبانِ حبشہ میں جیل یعنی پہاڑ کے ہیں۔ ان دونوں کے ہر پے نہیں
واپس کرو مجھے ان کی کوئی ضرورت نہیں۔ خدا کی قسم! جب اللہ نے
میری حکومت مجھے واپس دی تو مجھ سے اس نے کوئی کرشتوت نہیں لی
کہ میں اس کے متعلق کوئی رشوت لوں اور اس نے لوگوں کو دے عقلی کے
ساتھ) میرا مطیع نہیں بنایا کہ میں اللہ کے متعلق (بے سمجھے ہو مجھے) ان
لوگوں کی اطاعت کروں۔ ام المؤمنین نے فرمایا کہ پھر تو وہ دونوں اس
کے پاس سے ملو یا ناراض ہو کر نکلے اور انھوں نے جو پیش کیا تھا وہ نہیں
واپس کر دیا گیا اور ہم اس کے پاس بہترین پڑوس میں رہنے لگے۔ فرمایا
کہ واللہ ہم اسی حالت میں تھے کہ ایک ایک حبشی نجاشی کی مخالفت پر اتر آیا
اور اس کی حکومت سے کشمکش کرنے لگا۔ فرمایا واللہ میں نے اپنے

لوگوں کو اس وقت سے زیادہ رنجیدہ کبھی نہیں دیکھا تھا۔ اس دُرسے کہ کہیں اس شخص نے نجاشی پر غلبہ پایا تو ایسا شخص آئے گا جو ہمارے وہ حقوق نہ سمجھے گا جو نجاشی سمجھتا تھا۔ فرمایا کہ پھر نجاشی اس کے مقابلے کے لیے چلا اور ان دونوں کے درمیان دریائے نیل کا عرض تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اصحاب نے کہا کون ایسا ہے جو باہر نکلے اور ان لوگوں کے واقعات کا مشاہدہ کر کے ہمیں آکر خبر دے۔ فرمایا کہ زبیر بن العوام نے کہا کہ میں اس کام کو انجام دیتا ہوں۔ ان لوگوں نے کہا تم (یہ کام کرو گے)۔ اور وہ سب سے زیادہ کسن تھے فرمایا کہ سب نے ان کے لیے ایک مشک میں ہوا بھر دی۔ انھوں نے اس کو اپنے سینے کے نیچے رکھا اور اس پر تیرتے چلے یہاں تک کہ نیل کے اس کنارے پر پہنچے جہاں ان لوگوں کے ملنے کی جگہ تھی۔ پھر وہ ان کے پاس پہنچے۔ فرمایا کہ ہم اللہ تعالیٰ سے دعائیں مانگ رہے تھے کہ نجاشی اپنے دشمن پر غلبہ پائے اور اپنے مالک میں اس کو پوری قدرت حاصل رہے فرمایا واللہ ہم اسی حالت میں ہونے والی بات کے منتظر تھے کہ ایک ایسی ریسر نکلے اور وہ دوڑتے چلے آ رہے تھے اور اپنی چادر سے اشارہ کر رہے تھے کہ خوش ہو جاؤ کہ نجاشی نے فتح پائی اور اللہ تعالیٰ نے دشمن کو برباد کر دیا اور اس کو اس کے ملکوں میں اقتدار حاصل ہو گیا۔ فرمایا واللہ! میں نے اپنے لوگوں کی اس وقت کی سی خوشی بھی کبھی نہیں دیکھی۔ فرمایا اس کے بعد نجاشی ایسی حالت میں واپس ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے دشمن کو برباد کر ڈالا تھا اور اس کو اس کے ملکوں میں پورا اقتدار حاصل ہو گیا اور حکومت عیشہ اس کے لیے مستحکم ہو گئی اور ہم اس کے پاس بڑی عزت سے رہے۔ یہاں تک کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے جبکہ آپ مکہ میں تھے۔

ابن اسحق کہتے ہیں۔ زہری نے کہا کہ میں نے عروہ بن زہر سے ابو بکر بن عبد الرحمن کی حدیث نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بی بی ام سلمہ کی

روایت سے بیان کی تو انھوں نے کہا کہ کیا تمہیں خبر ہے کہ سنجاشی کے تول
 ”جب اسڈ نے سیری حکومت مجھے واپس دی تو مجھ سے اس نے کوئی
 رشوت نہیں لی کہ میں اس کے متعلق کوئی رشوت ملوں اور اس نے لوگوں کو
 ”(بے عقلی کے ساتھ) زیر اسطیع نہیں بنایا کہ میں اسڈ کے متعلق“ (بے سمجھے
 بوجھے) ان لوگوں کی اطاعت کروں“ کے کیا معنی ہیں۔ زہری نے کہا میں
 نے کہا۔ نہیں۔ انھوں نے کہا کہ ام المومنین عائشہ نے مجھ سے بیان کیا
 کہ سنجاشی کا باپ اپنی قوم کا بادشاہ تھا اور اس کو سنجاشی کے سوا کوئی اولاد
 نہ تھی اور سنجاشی کا ایک چچا تھا جس کے صلبی بارہ بیٹے تھے اور حبشیوں
 کی حکومت والے خاندان سے تھے تو حبشہ والوں نے آپس میں کہا کہ اگر
 ہم سنجاشی کے باپ کو مار ڈالیں اور اس کے بھائی کو حکومت کا مالک
 بنائیں (تو بہتر ہو گا) کیونکہ اس کو بجز اس لڑکے کے اور کوئی اولاد نہیں
 اور اس کے بھائی کو اس کے صلبی بارہ لڑکے ہیں یہ اس کے بعد اس کی
 حکومت کے وراثت ہوں گے تو حبشہ اس کے بعد بھی ایک زمانہ تک
 رہے گا آخر انھوں نے سنجاشی کے باپ پر دست درازی کی اور اسے
 قتل کر ڈالا اور حکومت اس کے بھائی کے حوالے کی۔ چند روز اس
 حالت میں بھی گزرے اور سنجاشی نے اپنے چچا کے ساتھ نشوونما پائی
 اور وہ لوگوں میں بڑا ہوشیار اور بڑا عقلمند تھا اس نے اپنے چچا کے
 حالات پر غلبہ حاصل کر لیا اور سب جگہ اپنے چچا کے ساتھ رہنے لگا اور
 حبشہ والوں نے اس کے اقتدار کو دیکھا تو آپس میں کہا واشدا اس
 لڑکے نے تو اپنے چچا کے حالات پر قایم پالیا ہے اور ہمیں ڈر ہے کہ
 ہمیں وہ اسے ہم پر حاکم نہ بنا دے اور اگر اس نے اس کو ہم پر حاکم
 بنا دیا تو وہ ہم سب کو قتل کر ڈالے گا اسے معلوم ہے کہ ہم نے اس
 کے باپ کو قتل کیا ہے لہذا وہ سب مل کر اس کے چچا کے پاس گئے
 اور کہا یا تو اس چچو کرے کو قتل کر دیا چارے درمیان سے نکال دو کیونکہ
 ہمیں اپنی جانوں کے بارے میں ڈر لگا ہوا ہے۔ اس نے کہا کم بختو!

کل تم نے اس کے باپ کو قتل کیا اور کج میں اس کو قتل کر دوں۔ (اس کو قتل تو نہیں کر سکتا) بلکہ اس کو تمھارے ملکوں سے نکال دیتا ہوں۔ جناب عایشہ نے فرمایا کہ وہ اس کو لیکر بازار گئے اور تاجروں میں سے ایک تاجر کے ہاتھ چھ سو درہم میں بیچ ڈالا۔ وہ اس کو کشتی میں لے چلا یہاں تک کہ جب اس دن کی شام ہوئی تو خریف کے ابر میں سے ایک ابر کے ٹکڑے میں جوش پیدا ہوا اور اس کا چچا بارش کی طلب کے لیے اس کے نیچے گیا تو اس پر بجلی گری اور وہ ہلاک ہو گیا۔ ام المؤمنین نے فرمایا کہ پھر تو حبشہ والے اس کے لڑکوں کے لیے بے چین ہوئے تو معلوم ہوا کہ اس کے سب لڑکے احمق تھے۔ اس کی اولاد میں کوئی بھی بھلا چنگا صحیح و باغ والا نہ تھا آخر حکومت حبشہ میں فساد ہو گیا اور جب وہ اس حالت سے تنگ ہو گئے تو ان میں سے بعضوں نے بعضوں سے کہا کہ تم یہ سمجھ لو کہ واللہ! تمھارا بادشاہ جن کے بغیر تمھارے معاملوں کی درستگی نہیں ہو سکتی وہی ہے جس کو تم نے سویرے بیچ ڈالا۔ اگر حبشہ کی حکومت کے لیے تمھیں کسی کی ضرورت ہے تو اس کو ڈھونڈ نکالو۔ فرمایا کہ پھر تو اس کی تلاش میں نکلے اور اس شخص کی تلاش کی گئی جس کے ہاتھ انھوں نے اس کو بیچا تھا یہاں تک کہ اسے ڈھونڈ نکالا اور اس سے لے لیا اور اس کو لا کر اس کے سر پر تاج رکھا اور تخت شاہی پر بٹھایا اور حکومت کی باگ اس کے ہاتھ میں دیدی۔ پھر ان کے پاس وہ تاجر آیا جس کے ہاتھ انھوں نے اس کو بیچا تھا۔ اس نے کہا یا تو میری رقم مجھے دیدو یا خود اسی سے اس معاملہ میں گفتگو کرنے دو۔ انھوں نے کہا کہ ہم تجھے کچھ رقم وغیرہ نہیں دیتے۔ اس نے کہا تب تو واللہ! میں خود اسی سے گفتگو کروں گا انھوں نے کہا جاؤ اسے پکرو۔ فرمایا کہ وہ اس کے پاس آکر امن کے سامنے بیٹھ گیا۔ پھر کہا اے بادشاہ میں نے فلاں کو فلاں لوگوں سے بازار میں چھ سو درہم میں خریدا اور انھوں نے غلام کو میرے قبضے میں

دیا۔ اور مجھ سے میرے درہم لیے آخر جب میں نے اپنے غلام کو لے کر چلا،
تو انھوں نے پھر مجھے پکڑ لیا اور مجھ سے میرے غلام کو لے لیا اور میرے درہم
انھوں نے روک رکھے (وائیں نہیں کیے) فرمایا آخر نجاشی نے اس سے کہا کہ اس کے
درہم انھیں دیدینا چاہئیں اور نہ اس کا غلام اپنا ہاتھ اس کے ہاتھ میں دیدے گا اور
وہ جہاں چاہے گا اس کو لے جائے گا۔ انھوں نے کہا نہیں ہم اس کے درہم اس کو
دیں گے۔ فرمایا۔ اس لیے نجاشی کہتا ہے کہ جب اللہ نے میری حکومت مجھے واپس دی تو
مجھ سے اس نے کوئی رشوت نہیں لی کہ میں اس کے متعلق کوئی رشوت لوں اور اس
نے لوگوں کو (بے عقلی کے ساتھ) میرا مطیع نہیں بنایا کہ میں اللہ کے متعلق
(بے سمجھے بوجھے) ان لوگوں کی اطاعت کروں۔ فرمایا کہ یہی اس کی پہلی
بات تھی جس نے اس کی اپنے دین میں سختی اور اپنے احکام میں عدل و انصاف
کی خبر دی۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے یزید بن رومان نے عروۃ بن الزبیر
سے اور انھوں نے عائشہ سے روایت بیان کی کہ آپ نے فرمایا جب
نجاشی کا انتقال ہوا تو بیان کیا جاتا تھا کہ اس کی قبر پر نور نظر آیا کرتا تھا۔

حبشہ والوں کی نجاشی سے بغاوت



ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے جعفر بن محمد نے اپنے والد سے روایت
بیان کی۔ انھوں نے فرمایا کہ حبشہ کے لوگ جمع ہوئے اور نجاشی سے
کہا کہ تو نے ہمارے دین سے علیحدگی اختیار کر لی ہے (اس لیے ہم تیری
اطاعت نہیں کریں گے چنانچہ) انھوں نے اس سے بغاوت کی۔ فرمایا کہ
اس نے جعفر اور ان کے ساتھیوں کو بلوایا بھیجا اور ان کے لیے کشتیاں تیار
کرویں اور کہا کہ آپ سب ان میں سوار ہو جائیں اور اسی حالت میں بھرے
رہیں۔ اگر میں نے شکست کھائی تو آپ جہاں جی چاہے چلے جائیں اور

وہاں پہنچ جائیں جہاں آپ جاہیں اور اگر میں نے فتح پائی تو آپ سب یہیں رہیں۔ پھر اس نے ایک کاغذ منگوایا اور اس میں لکھا کہ وہ گواہی دیتا ہے اس بات کی کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد اس کے بندے اور اس کے رسول ہیں اور وہ گواہی دیتا ہے اس بات کی کہ عیسیٰ بن مریم اس کے بندے اور اس کے رسول اور اس کی روح اور اس کا کلمہ ہیں جس کو اس نے مریم کی جانب ڈالا ہے۔ پھر اس نے اسے سیدھے بازو (کی طرف) قبائے اندر رکھ لیا اور حبشہ کی جانب چلا اور وہ اس کے لیے صف بستہ ہو گئے۔ نجاشی نے کہا۔ اے گروہ حبشہ! کیا میں تم سب میں زیادہ حقدار نہیں ہوں۔ انھوں نے کہا کیوں نہیں۔ نجاشی نے کہا۔ پھر تم نے میری سیرت کیسی پائی۔ انھوں نے کہا بہترین۔ نجاشی نے کہا پھر تمہیں ہوا کیا ہے۔ انھوں نے کہا تو نے ہمارے دین سے علیحدگی اختیار کی ہے اور تو نے اس بات کا ادا کیا کہ عیسیٰ ایک بندہ ہے۔ نجاشی نے کہا۔ اچھا تم عیسیٰ کے متعلق کیا کہتے ہو۔ انھوں نے کہا ہم کہتے ہیں کہ وہ اللہ کے بیٹے ہیں۔ تو نجاشی نے (اشارے سے) کہا اور اپنا ہاتھ اپنے سینے پر قبائے کے اوپر رکھا یعنی وہ اس بات کی گواہی دیر ہا تھا کہ عیسیٰ بن مریم اس سے زیادہ کچھ نہیں۔ نجاشی کی مراد تو وہی تھی جو اس نے لکھا تھا (اور انھوں نے یہ سمجھ لیا کہ اس نے ہمارے عقیدے کو تسلیم کر لیا) لہذا وہ راضی ہو گئے اور واپس چلے گئے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خبر پہنچی اور جب نجاشی کا انتقال ہوا تو آپ نے اس پر (غائبانہ) کما ز پر بھی اور اس کی بخشش کی دعا فرمائی۔

عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کا اسلام اختیار کرنا

ابن اسحق نے کہا کہ جب عمرو بن العاص اور عبداللہ بن ابی ریحہ قریش کے پاس آئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کے متعلق

جس بات کے لیے وہ گئے تھے وہ نہیں ہوئی اور نجاشی نے انھیں اس طرح واپس کیا جسے وہ پسند نہ کرتے تھے اور عمر بن الخطاب نے بھی اسلام اختیار کر لیا جو ایسے شخص تھے کہ کسی کی کچھ مانتے نہ تھے اور ان کی پیٹھ پیچھے بھی کوئی ان کا قصد نہ کر سکتا تھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی ان کی وجہ سے اور حمزہ کی وجہ سے محفوظ ہو گئے یہاں تک کہ قریش پر انھیں غلبہ ہونے لگا۔ عبد اللہ بن مسعود کہا کرتے تھے کہ ہم لوگ کعبۃ اللہ کے پاس نماز نہیں پڑھ سکتے تھے یہاں تک کہ عمر نے اسلام اختیار کیا اور جب عمر نے اسلام اختیار کیا تو قریش سے جنگ کی آغواخوں نے کعبۃ اللہ کے پاس نماز پڑھی اور ان کے ساتھ ہم نے بھی نماز پڑھی اور عمر کے اسلام اختیار کرنے (کا واقعہ) اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جیشہ چلے جانے کے بعد کا ہے۔

ابن ہشام نے ہم سے بیان کیا انھوں نے کہا مجھ سے مسقر بن کدام نے سعد بن ابراہیم سے روایت بیان کی انھوں نے کہا عبد اللہ بن مسعود نے بیان کیا کہ عمر کا اسلام ایک طرح کی فتح تھی اور ان کی ہجرت ایک قسم کی امداد تھی اور ان کا امیر ہونا ایک بڑی رحمت تھا۔ ہم کعبۃ اللہ کے پاس نماز نہیں پڑھ سکتے تھے یہاں تک کہ عمر نے اسلام اختیار کیا اور جب انھوں نے اسلام اختیار کیا تو قریش سے جنگ کی اور کعبۃ اللہ کے پاس نماز پڑھی اور ان کے ساتھ ہم نے بھی نماز پڑھی۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے عبد الرحمن بن السحرث بن عبد اللہ بن عیاش بن ربیعہ نے۔ عبد العزیز بن عبد اللہ بن عامر بن ربیعہ سے روایت کی اور انھوں نے اپنی والدہ ام عبد اللہ بنت ابی حشمہ سے روایت کی۔ انھوں نے کہا کہ واللہ! ہم سرزمین حبشہ کی جانب سفر کرنے کو تھے اور عامر عاری بعض ضرورتوں کے فراہم کرنے کے لیے گئے تھے کہ ایک ایسی عمر بن الخطاب آگئے اور میرے پاس کھڑے ہو گئے وہ حالت شرک ہی میں تھے۔ ام عبد اللہ نے کہا کہ ان کی طرف سے ہم پر ایذایں اور سختیاں کی جاتی ہیں اور ہم مصیبتوں

میں مبتلا ہوا کرتے تھے۔ ام عبد اللہ نے کہا کہ عمر نے کہا اے ام عبد اللہ! تو اب کوچ ہے۔ ام عبد اللہ نے کہا۔ میں نے کہا ہاں۔ تم نے ہمیں مکلیفیں دیں اور ہمیں مجبور کر دیا واللہ! ہم اللہ کی زمین میں نکل جائیں گے تاکہ اللہ ہمیں ان آفتوں سے بچالے۔ ام عبد اللہ نے کہا کہ عمر نے کہا کہ اللہ تمہارا ساتھ دے اور میں نے ان میں ایک طرح کی رقت دیکھی جو میں نے کبھی نہیں دیکھی تھی پھر وہ لوگ گئے اور میں سمجھتی ہوں کہ ہمارے نکلنے سے ان پر کچھ غم کا اثر ہوا۔ کہا کہ پھر عام اپنا وہ ضروری سامان لیکر آ گئے تو میں نے کہا اے ابو عبد اللہ! کاش تم عمر کو دیکھتے اور (ان کے) اس وقت کے رنج کو دیکھتے جو انہیں ہمارے متعلق تھا۔ انہوں نے کہا کیا تم ان کے اسلام اختیار کرنے کی امید کرتی ہو۔ ام عبد اللہ نے کہا کہ میں نے کہا ہاں۔ انہوں نے کہا کہ جب تک خطاب کا گدھا اسلام اختیار نہ کرے جس کو تم نے دیکھا ہے وہ اسلام اختیار نہیں کرے گا۔ ام عبد اللہ نے کہا کہ یہ بات انہوں نے اس لیے کہی کہ وہ ان سے نا امید تھے کیونکہ وہ اسلام کے متعلق ان کی سختی اور شدت مدت سے دیکھتے (چلے) آرہے تھے۔

ابن اسحق نے کہا کہ عمر کے اسلام کے متعلق جو واقعات مجھ کو معلوم ہوئے ہیں وہ یہ ہیں کہ ان کی بہن فاطمہ بنت الخطاب جو سعید بن زید بن عمرو بن نفیل کے پاس (ان کے نکاح میں) تھیں انہوں نے اور ان کے شوہر سعید بن زید نے اسلام اختیار کر لیا تھا لیکن عمر سے وہ اپنے اسلام کو چھپاتے اور نعیم بن عبد اللہ النخام کہ کا ایک شخص انہیں کی قوم یعنی بنی عدی بن کعب میں کا تھا۔ اس نے بھی اسلام اختیار کر لیا تھا اور اپنے اسلام کو اپنی قوم کے در سے چھپاتا تھا اور خیاب ابن الارت، فاطمہ بنت الخطاب کے پاس آیا جایا کرتے اور انہیں قرآن پڑھایا کرتے تھے۔ ایک روز عمر اپنی تلوار حائل کیے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کی ایک جماعت کے پاس جانے کے ارادے سے نکلے۔ جن کے متعلق انہیں معلوم ہوا تھا کہ کوہ صفا کے پاس ایک گھریں جمع ہیں اور مردوں عورتوں کو ملا کر ان کی تعداد تقریباً چالیس ہے

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آپ کے چچا حمزہ بن عبدالمطلب اور ابو بکر صدیق بن قحافہ اور علی بن ابی طالب اور دوسرے مسلمان بھی ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مکہ میں رہ گئے تھے اور یسر بن صہبہ کی جانب جو لوگ چلے گئے تھے ان کے ساتھ یہ لوگ نہیں گئے تھے۔ اللہ ان سے راضی ہو۔ آخر نعیم بن عبد اللہ عمر سے ملے تو انھوں نے ان سے کہا اے عمر کہاں کا ارادہ ہے۔ عمر نے کہا۔ میں بے دین شخص محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی جانب جس نے قریش میں پھوٹ ڈال دی ہے اور ان میں کے عقلمندوں کو بیوقوف بنا رکھا ہے اور ان کے دین میں عیب نکالے ہیں اور ان کے معبودوں کو گالیاں دی ہیں۔ میں چاہتا ہوں کہ اس کو قتل کر دوں۔ تو نعیم نے ان سے کہا اے عمر! واللہ تمہارے نفس نے تم کو دھوکا دیا ہے۔ کیا تم سمجھتے ہو کہ محمد کو اگر تم نے قتل کر دیا تو بنی عبد مناف تم کو (کیا) چھوڑ دیں گے کہ تم زمین پر چل بھی سکو۔ تم اپنے گھر والوں کی جانب کیوں نہیں لوٹتے کہ ان کی پہلے اصلاح کرو۔ انھوں نے کہا کہ میرے گھر والوں میں ایسا کون ہے۔ انھوں نے کہا۔ تمہارا بہنوئی۔ تمہارا چچا زاد بھائی سعید بن زید بن عمرو اور تمہاری بہن فاطمہ بنت الخطاب واللہ! ان دونوں نے اسلام اختیار کر لیا ہے اور محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے پیرو ہو گئے ہیں۔ تم پر ان کی دیکھ بھال لازمی ہے۔ راوی نے کہا کہ پھر تو عمر اپنی بہن اور بہنوئی کی طرف (جائے) کا ارادہ کر کے لوٹے اور ان دونوں کے پاس خیاب بن الارت موجود تھے اور ان کے ساتھ ایک کتاب تھی جس میں سورہ طہ لکھی ہوئی تھی اور وہ انھیں سورہ طہ پڑھا رہے تھے۔ جب ان لوگوں نے عمر کی آہٹ سنی تو خیاب گھر کے کسی حصے یا حجرے کے اندر ونی حصے میں چھپ گئے اور فاطمہ بنت الخطاب نے اس کتاب کو اپنی ران کے نیچے رکھ لیا حالانکہ عمر جب گھر کے نزدیک آئے تھے تو انھوں نے خیاب کی قراءت سن لی تھی جب وہ اندر آئے تو کہا۔ یہ کس کے گنگنانے کی آواز تھی جو میں نے سنی۔ بہن

بہنوئی دونوں نے کہا نہیں تم نے کچھ نہیں سنا۔ عمر نے کہا کیوں نہیں واسد (میں نے سنا ہے) اور مجھے یہ خبر بھی پہنچ چکی ہے کہ تم دونوں نے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے دین کی پیروی اختیار کر لی ہے۔ اور اپنے بہنوئی سعید بن زید کو پکڑ لیا تو فاطمہ بنت الخطّاب ان کی بہن اٹھیں کہ ان کو اپنے شوہر سے روکیں۔ عمر نے فاطمہ کو ایسا مارا کہ ان کا سر زخمی کر دیا۔ جب انھوں نے ایسا کیا تو ان کی بہن اور ان کے بہنوئی نے ان سے کہا۔ ہاں ہم نے اسلام اختیار کر لیا ہے اور اللہ اور اس کے رسول پر ہم ایمان لا چکے ہیں تم جو چاہو کرو۔ جب عمر نے اپنی بہن کے (مہر سے) خون (نکلتا ہوا) دیکھا تو اپنے کپے پر پچھتائے اور مارنے سے رک گئے اور اپنی بہن سے کہا اچھا مجھے وہ کتاب تو دو جسے تم لوگ پڑھ رہے تھے اور میں نے ابھی ابھی تم کو پڑھتے سنا ہے میں بھی تو دیکھوں کہ وہ کیا چیز ہے جو محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) لایا ہے اور عمر لکھے (پڑھے) شخص تھے۔ جب انھوں نے یہ کہا تو ان کی بہن نے ان سے کہا ہمیں اس کے متعلق تم سے اور لگتا ہے عمر نے کہا ڈرو نہیں اور ان کے آگے اپنے معبودوں کی قسمیں کھائیں کہ اسے پڑھ کر وہ انھیں ضرور واپس کر دیں گے۔ جب انھوں نے یہ کہا تو انھیں ان کے اسلام کی امید ہوئی اور کہا بھائی جان! آپ تو اپنے شرک کی نجاست میں ہیں اور اس کتاب کو تو پاک شخص کے سوا (کوئی) دوسرا چھو نہیں سکتا۔ تو عمر اٹھ کھڑے ہوئے اور غسل کیا جب ان کی بہن نے ان کو وہ کتاب دی اور اس میں سورہ طہ تھی انھوں نے اس کو پڑھا جب اس کا ابتدائی حصہ پڑھا تو کہا یہ کلام کس قدر اچھا اور کس قدر عظمت والا ہے جب خواب نے یہ بات سنی تو ان کے سامنے باہر نکل آئے اور ان سے کہا اے عمر! بخدا مجھے امید ہو گئی کہ اللہ نے اپنے نبی کی دعا سے تم کو (اسلام کے لیے) منتخب کر لیا کیونکہ میں نے کل (یہی) آپ کو یہ دعا کرتے سنا ہے۔

اللّٰهُمَّ اَيُّدِ الْاِسْلَامِ بِاَبِي الْحَكَمِ بْنِ هِشَامٍ اَوْ بِمَنْ تَبِعَ الْخَطَّابِ

یا اللہ! ابوالحکم بن ہشام یا عمر بن الخطاب سے

اسلام کی تائید فرما۔

لہذا اے عمر! اللہ سے درو، تو عمر نے اس وقت ان سے کہا
اے خباب! محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے پاس مجھے لے چلو کہ میں ان
کے پاس پہنچوں اور اسلام اختیار کروں۔ خباب نے ان سے کہا کہ آپ
کوہ صفا کے پاس ایک گھر میں ہیں جس میں آپ کے ساتھ آپ کے اصحاب
بھی ہیں۔ عمر نے اپنی تلوار لی اور اسے حائل کر لیا اور رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کی طرف (جائے) کا قصد کیا۔ ان کے پاس
اگر دروازہ کھٹکھٹایا۔ جب انھوں نے ان کی آواز سنی تو رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے صحابہ میں سے ایک صاحب گھر سے ہو گئے اور دروازے کی
وڑاڑوں میں سے انھیں دیکھا کہ تلوار حائل کیے ہوئے ہیں تو وہ گھبرائے
ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لوٹے اور عرض کی عمر بن
الخطاب ہیں اور تلوار حائل کیے ہوئے ہیں۔ خمرہ بن عبدالمطلب نے
کہا انھیں آنے کی اجازت دیجئے۔ اگر وہ کسی بھلائی کے ارادے سے
آئے ہیں تو ہم ان کے ساتھ بھلائی ہی کا سلوک کریں گے اور اگر وہ کسی
برائی کے ارادے سے آیا ہے تو اس کو اسی کی تلوار سے قتل کر ڈالیں گے۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”اِنَّكَ لَهُ“۔ انھیں آنے دو۔
اس شخص نے انھیں آنے کی اجازت سنائی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ
ان کی جانب اٹھ کھڑے ہوئے اور ان سے حجرے میں ملاقات کی اور
ان کی کمریا مجمع الرداء کو پکڑ لیا۔ اور انھیں خوب بھینچا اور فرمایا۔

۶۸ لے۔ کپڑوں کے اوپر جو چیز بھی پہنی جائے اس کو رداء کہتے ہیں۔ عبا۔ جیہ۔ مالا۔ تلوار۔
گمان اور ہر ایک دینت کی چیز اور تروتازگی اور رونق وغیرہ کو بھی رداء کہا جاتا ہے ممکن
ہے کہ اس سے یہاں چادر کے دونوں سرے ملنے کی جگہ یا قبایا جے وغیرہ کی گھنٹیاں مراد ہوں۔
مکن ہے کہ تلوار کی حائل کے دونوں سرے جہاں ملتے ہیں وہ جگہ مراد ہو۔ (احمد محمودی)

مَا جَاءَ بِكَ يَا ابْنُ الْخَطَّابِ، فَوَاللَّهِ مَا أَرَى أَنْ تَنْتَهِيَ حَتَّى

يُنْزِلَ اللَّهُ بِكَ قَارِعَةً۔

اے خطاب کے بیٹے! تجھ کو کونسی چیز (یہاں) لائی
ہے واللہ! میں نہیں سمجھتا کہ تو باز آئے گا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ
کوئی آفت تجھ پر نازل فرمائے۔

تو عمر نے عرض کی اے اللہ کے رسول! میں آپ کے پاس اس
لیے حاضر ہوا ہوں کہ اللہ۔ اس کے رسول اور اس چیز پر ایمان لاؤں جو
اللہ کے پاس سے وہ لایا ہے۔ راوی نے کہا کہ پھر تو رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے اس زور سے تکبیر کہی کہ اس گھر میں رہنے والے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ جان گئے کہ عمر مسلمان ہو گئے۔ اس کے
بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ جب اس مقام سے اُدھر
اُدھر نکلے تو اپنے آپ کو غالب محسوس کرنے لگے۔ اس وجہ سے کہ
حضرہ کے اسلام کے ساتھ ساتھ عمر نے بھی اسلام اختیار کر لیا تھا وہ
اس بات کو سمجھ گئے کہ یہ دونوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
حفاظت کریں گے اور مسلمان ان دونوں کے سبب سے اپنے دشمنوں
سے بدلہ لے سکیں گے۔ یہ عمر بن الخطاب کے اسلام کے متعلق بدینہ والے
راویوں کی روایت ہے

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے عبد اللہ بن ابی بنجیح کئی اپنے دوستوں
عطا اور مجاہد سے یا کسی اور سے جس سے انھوں نے روایت کی ہے
بیان کیا کہ عمر کے اسلام کا حال اس روایت کے لحاظ سے جو خود انھیں
سنے کی گئی یہ ہے: وہ کہا کرتے تھے کہ میں اسلام سے بہت دور بھاگنے والا
تھا اور جاہلیت کے زمانے میں شرابی تھا۔ اس کا بڑا شوقین اور خوب
پینے والا۔ ہماری ایک مجلس مقام حَزْوَرَة میں عمر بن عبد بن عمر ان

الخزومی کے لوگوں کے گھروں کے پاس تھی کہا کہ ایک رات میں اپنے
 انھیں ساتھ (اٹھنے) بیٹھنے والوں کے پاس جانے کے ارادے سے ان کے
 جلسوں کی طرف چلا اور وہاں پہنچا تو وہاں ان میں سے کسی کو بھی نہ پایا۔
 کہا۔ میں نے کہا اگر میں فلاں شراب فروش کے پاس جاؤں جو کہ میں شراب بیچا
 کرتا تھا تو شاید اس کے پاس مجھے شراب مل جائے اور اس میں سے
 کچھ (میں) پی سکوں۔ کہا پھر میں چلا اور اس کے پاس پہنچا تو اس کو
 بھی نہیں پایا۔ کہا پھر میں نے کہا کہ اگر میں کعبہ اللہ کو جاؤں اور اس
 کے ساتھ چکر یا ستر چکر لگاؤں (تو کیا بہتر ہو) کہا پھر میں مسجد میں آیا
 کہ کعبہ اللہ کا طواف کروں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ
 کھڑے نماز پڑھ رہے ہیں اور آپ جب نماز پڑھا کرتے تو اشام کی
 جانب منہ کرتے اور کعبہ اللہ کو اپنے اور شام کے درمیان رکھتے
 اور آپ کا نماز پڑھنے کا مقام رکن اسود اور رکن یمانی دونوں کے
 درمیان کا (حصہ) تھا۔ کہا جب میں نے آپ کو دیکھا تو
 (دل میں) کہا واللہ! اگر آج رات محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی
 طرف توجہ کروں اور سنوں کہ وہ کیا کہتا ہے (تو بہتر ہوگا)۔ پھر میں نے
 کہا اگر میں سننے کے لیے اس سے نزدیک ہوا تو وہ ڈر جائے گا اس لیے میں
 حجر (اسود) کی جانب سے آیا اور کعبہ اللہ کے خلاف کے اندر ہو گیا اور
 آہستہ آہستہ ہنسنے لگا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے
 نماز پڑھتے اور قرآن کی تلاوت فرماتے رہے یہاں تک کہ میں آپ کے
 قبلے کی سمت میں آپ کے مقابل ہو گیا آپ کے اور میرے درمیان خلاف
 کعبے کے سوا اور کوئی چیز نہ تھی کہا کہ جب میں نے قرآن سنا تو اس سے میرے
 دل میں رقت پیدا ہوئی اور میں رو پڑا اور مجھ پر اسلام اثر کر گیا۔ غرض
 میں اسی جگہ کھڑا رہا یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی
 نماز پوری کر لی اور لوٹ گئے۔ اور آپ جب واپس تشریف لے جایا کرتے
 تو ابن ابی حسین کے گھر پر سے ہو کر تشریف لے جاتے تھے اور یہی آپ

کا راستہ تھا اس کے بعد آپ مقام سعی پر سے گزرتے اور پھر آپ عباس بن عبد المطلب اور ابن ازہر بن عبد عوف الزہری کے گھروں کے درمیان سے الاغس بن شریق کے گھر پر سے ہوتے ہوئے اپنے بیت الشرف تشریف لے جاتے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رہنے کا مقام الدار الرقطاء میں تھا جو معاویہ بن ابی سفیان کے قبضے میں تھا۔ عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اس کے بعد میں آپ کے پیچھے ہو گیا یہاں تک کہ جب آپ عباس اور ابن ازہر کے گھروں کے بیچ میں پہنچے تو میں آپ کے پاس پہنچ گیا اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میری آہٹ سنی تو مجھے پہچان لیا اور آپ نے خیال فرمایا کہ صرف آپ کو ستانے کے لیے میں نے آپ کا پیچھا کیا ہے۔ آپ نے مجھے ڈانٹا اور فرمایا:۔

مَا جَاءَ بِكَ يَا ابْنَ الْخَطَّابِ هَذِهِ السَّاعَةُ

اے خطاب کے بیٹے! تجھ کو اس وقت کوئی

چیز (یہاں) لانی ہے۔

عرض کی اللہ اور اس کے رسول اور اس چیز پر ایمان لانے کے لیے آیا ہوں جو وہ اللہ کے پاس سے لایا ہے کہا کہ پھر تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ کا شکر کیا اور فرمایا:۔

قَدْ هَدَاكَ اللَّهُ يَا عُمَرُ

اے عمر! اللہ نے تجھے سیدھی راہ دکھا دی۔

پھر آپ نے میرے سینے پر دست مبارک پھیرا اور میرے لیے ثابت قدمی کی دعا فرمائی۔ پھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لوٹ آیا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے دولت خانے

۱۔ صفاء و سروہ دونوں پہاڑوں کے درمیان کا مقام جہاں حجاج دُود جتے ہیں۔ (احمد محمودی)

میں تشریف لے گئے۔
ابن اسحق نے کہا کہ خدایا بہتر جانتا ہے کہ ان میں سے اصل واقعہ کونسا ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے عبد اللہ بن عمر کے غلام نافع نے ابن عمر سے روایت بیان کی۔ انھوں نے کہا کہ جب میرے والد عمر نے اسلام اختیار کیا تو کہا کہ قریش میں باتوں کو ادھر ادھر زیادہ پہنچانے والا کون ہے (راوی نے) کہا کہ آپ سے کہا گیا جہیل بن مہر الجحی۔ راوی نے کہا تو آپ سویرے اس کے پاس پہنچے۔ عبد اللہ بن عمر نے کہا کہ میں بھی آپ کے نشان قدم پر آپ کے پیچھے پیچھے ہو گیا کہ دیکھوں آپ کیا کرتے ہیں اور میں کم عمر تو تھا لیکن جو کچھ دیکھتا اس کو سمجھتا تھا یہاں تک کہ جب آپ اس کے پاس پہنچے تو اس سے کہا اے جہیل! کیا مجھے معلوم ہے کہ میں نے اسلام اختیار کر لیا ہے اور دین محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) میں داخل ہو چکا ہوں کہا کہ آپ نے اس بات کو دہرایا تاکہ نہیں کہ وہ اپنا واسن چھینچتے ہوئے کھڑا ہو گیا اور عمر بھی اس کے پیچھے ہو گئے اور میں بھی اپنے والد کے پیچھے ہو لیا یہاں تک کہ جب وہ مسجد کے دروازے پر کھڑا ہوا تو اپنی انتہائی بلند آواز سے حجاج اے گروہ قریش! اور کعبہ اللہ کے دروازے کے گرد اپنی اپنی مجلسوں میں بیٹھنے والو۔ سن لو کہ عمر بن الخطاب نے بے دینی اختیار کر لی۔ راوی نے کہا اور عمر اس کے پیچھے کہتے جا رہے تھے اس نے جھوٹ کہا (میں بے دین نہیں ہوا) بلکہ میں نے اسلام اختیار کیا ہے اور اس بات کی گواہی دی ہے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور یہ کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اس کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔ اور ان لوگوں نے آپ پر حملہ کر دیا۔ آپ بھی ان سے جنگ کرتے رہے اور وہ بھی آپ سے جنگ کرتے رہے یہاں تک کہ آفتاب ان کے سروں پر آگیا۔ راوی نے کہا کہ آپ تھک گئے تو بیٹھ گئے اور وہ آپ کے سر پر کھڑے ہو گئے۔ آپ فرماتے ہیں تم

جو چاہو کر د میں اللہ کی قسم کھاتا ہوں کہ اگر ہم تین سو مرد ہو جائیں تو ہم اسے (یعنی مکہ کو) تمھارے لیے چھوڑ دیں گے یا تم اسے ہمارے لیے چھوڑ دو گے۔ راوی نے کہا کہ وہ لوگ اسی حالت میں آئے تھے کہ قریش میں کا ایک بوڑھا آیا جو ہمیں کپڑے کا نیا لباس اور نقش و نگار کی قمیص پہنے ہوئے تھا وہ آکر ان کے پاس کھڑا ہو گیا اور کہا آخر تمھارا قصہ کیا ہے انھوں نے کہا کہ عمر بے دین ہو گیا ہے۔ اس نے کہا (اگر ایسا ہوا ہے) تو کیا ہوا! ایک شخص نے اپنی ذات کے لیے ایک بات اختیار کر لی ہے پھر تم کیا چاہتے ہو کیا تم یہ سمجھتے ہو کہ بنی عدی بن کعب اپنے آدمی کو اس طرح تمھارے حوالے کر دیں گے۔ اس شخص کو چھوڑ دو۔ راوی نے کہا کہ واللہ! پھر تو وہ آپ سے اسی طرح الگ ہو گئے گویا کپڑا کھینچ کر پھینک دیا گیا۔ کہا کہ مدینے کو ہجرت کرنے کے بعد میں نے اپنے والد سے کہا کہ ابا جان! وہ شخص کون تھا جس نے مکہ میں آپ کے اسلام اختیار کرنے کے دن لوگوں کو لکھار کے آپ سے دور کر دیا تھا جب کہ وہ آپ سے لڑ رہے تھے۔ فرمایا اے میرے پیارے بیٹے! وہ عاص بن وائل السہمی تھا۔

ابن ہشام نے کہا کہ مجھ سے بعض اہل علم نے بیان کیا انھوں نے کہا کہ ابا جان! وہ کون شخص تھا جس نے لوگوں کو ڈانٹ کر آپ سے دور کیا جب کہ وہ آپ سے لڑ رہے تھے۔ اللہ اس کو جزائے خیر دے۔ فرمایا اے میرے پیارے بیٹے! وہ عاص بن وائل تھا۔ اللہ اس کو جزائے خیر نہ دے۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے عبدالرحمن بن الحارث نے بعض عمر کے متعلقین سے بیان ان کے گھر والوں سے روایت بیان کی۔ انھوں نے کہا کہ عمر نے فرمایا کہ جب میں نے اس رات اسلام اختیار کیا تو میں نے سوچا کہ مکہ والوں میں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عداوت میں سب سے زیادہ سخت کون ہے کہ میں اسی کے پاس پہنچوں اور اس کو مطلع کروں کہ میں نے اسلام اختیار کر لیا ہے۔ فرمایا میں نے کہا وہ ابو جہل ہے۔

اور عمر ختمہ بنت ہشام بن المغیرہ کے (فرزند) تھے۔ فرمایا کہ جب صبح ہوئی تو اس کے دروازے پر پہنچکر اس کا دروازہ کھٹکٹایا۔ فرمایا ابو جہل میری جانب آیا اور کہا اے میرے بھائی! تو اپنے سزاوار مقام پر آیا۔ آتیرے لیے وسیع جگہ موجود ہے۔ آخر کس لیے آنا ہوا۔ میں نے اسے کہا کہ میں اس لیے آیا ہوں کہ تمہیں مطلع کروں کہ میں اللہ پر اور اس کے رسول محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) پر ایمان لا چکا ہوں اور میں نے ان چیزوں کی تصدیق کی ہے جو وہ لائے ہیں! فرمایا کہ پھر تو اس نے دروازہ میرے منہ پر مارا اور کہا کہ اللہ تجھ کو اور اس چیز کو جو تو لایا ہے برباد کرے۔

شعب ابی طالب کا واقعہ اور نوشتہ معاہدہ



ابن اسحق نے کہا جب قریش نے دیکھا کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ ایسے ملک میں جا بسے ہیں جہاں انھوں نے امن و چین حاصل کر لیا ہے اور ان میں سے جس شخص نے سبغاشی کے پاس پناہ لی۔ اس نے ان کی حفاظت و حمایت کی ہے اور عمر نے بھی اسلام اختیار کر لیا ہے اور وہ اور حمزہ بن عبد المطلب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب کے ساتھ ہو گئے ہیں۔ اور اسلام قبیلوں میں پھیلنے لگا ہے تو وہ لوگ جمع ہوئے اور مشورہ کیا کہ ایک کاغذ لکھیں کہ جس میں بنی ہاشم اور بنی المطلب کے خلاف ایک معاہدہ کیا جائے کہ نہ ان سے شادی کیا جائے نہ تعلقات قائم کیے جائیں اور نہ خرید و فروخت کے معاملے۔ اس کام کے لیے جب وہ سب جمع ہوئے تو یہ باتیں ایک کاغذ پر لکھیں اور سب نے مل کر اقرار کیا اور اس کے لیے ہر قسم کے استحقاقات کر لیے اور اس کاغذ کو کعبۃ اللہ کے اندر لٹکا دیا کہ خود اپنے خلاف پوری مضبوطی ہو کہ اس معاہدہ سے کسی خلاف کوئی شخص کوئی بات نہ کر سکے اور اس کاغذ کا لکھنے والا امیر

ابن عکرمہ بن عامر بن ہاشم بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصی تھا۔
ابن ہشام نے کہا۔ بعض کہتے ہیں کہ اس کا لکھنے والا نصر بن الحمرث
تھا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے لیے بد دعا کی تو اس
کی چند انگلیاں بیکار ہو گئیں۔

ابن اسحق نے کہا کہ جب قریش نے یہ معاہدہ کیا تو بنی ہاشم اور
بنی المطلب۔ ابو طالب بن عبد المطلب کے پاس پہنچے اور ان کے ساتھ
شعب ابی طالب میں داخل ہو گئے اور ان کے پاس جمع ہو گئے۔ بنی ہاشم
میں سے صرف ایک ابو لہب عبد العزی بن عبد المطلب مکہ قریش کی
جانب ہو گیا اور انھیں کی امداد کی۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے حسین بن عبد اللہ نے بیان کیا کہ جب
ابو لہب اپنی قوم سے الگ ہو گیا اور اپنی قوم کے خلاف قریش کی امداد کی
اور ہند بنت عتبہ بن ربیعہ سے ملا تو اس سے کہا۔ اے عتبہ کی بیٹی !
کیا میں نے لات وعزی کی مدد کی (یا نہیں) اور کیا میں نے ان لوگوں کو
نہیں چھوڑ دیا جنہوں نے لات وعزی کو چھوڑ دیا اور ان کے خلاف
دوسروں کی مدد کی۔ ہند نے کہا: ہاں، اے ابو عتبہ اللہ تجھ کو جزائے
خیر دے۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے بیان کیا گیا ہے کہ ابو لہب اپنی بعض
وقت کی گفتگو میں کہا کرتا تھا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) مجھ سے بہت سی
چیزوں کا وعدہ کرتا ہے جن کو میں نہیں پاتا وہ دعویٰ کرتا ہے کہ وہ تمام
باتیں موت کے بعد ہونے والی ہیں۔ ان وعدوں سے اس نے میرے
ہاتھ میں کیا دیدیا۔ (مجھے اس سے کیا حاصل ہوا یہ کہتا اور) پھر اپنے
ہاتھوں میں پھونک مارتا اور کہتا تم تباہ ہو جاؤ۔ میں تو ان چیزوں
میں سے جو محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کہتا ہے کوئی چیز تم میں نہیں دیکھتا
تو اللہ تعالیٰ نے (یہ سورہ) نازل فرمایا:۔

تَبَّتْ يَدَايِي لَهَبٍ وَتَبَّتْ

ابوہلب کے دونوں ہاتھ تباہ ہو گئے اور وہ خود بھی برباد ہو گیا۔

ابن ہشام نے کہا کہ تبت کے معنی خسرت یعنی برباد و تباہ ہونے کے ہیں۔ حبیب بن خدرۃ الخارجمی جو بنی ہلال بن عامر بن صعصعہ میں کا ایک شخص ہے کہتا ہے:-

يَا طَيْبُ إِنَّا فِي مَعْشَرٍ ذَهَبَتْ مُسَعَاتُهُمْ فِي النَّبَارِ وَالْتَبَّتْ

اے طیب! ہم ایسے گروہ میں سے ہیں جن کی کوششیں رائیگاں ہو گئیں۔

اور یہ بیت اس کے ایک قصیدے میں کی ہے۔ ابن اسحق نے کہا کہ جب قریش اس معاہدے پر متفق ہو گئے اور اس کے متعلق انھیں جو جو کرنا تھا وہ کر چکے تو ابو طالب نے کہا:-

أَلَا أَيْلِغَا عَنِّي ذَاتَ بَيْنِنَا لَوْيَا وَخُصَّاهُ مِنْ لُؤَيٍّ بَنِي كَعْبٍ

سن لو! ہمارے آپس کے تعلقات کی نسبت بنی لوی کو یہ پیام پہنچا دو اور بنی لوی میں سے بھی خاص کر بنی کعب کو یہ سنا دو۔

أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّا وَجَدْنَا مُحَمَّدًا نَبِيًّا كَمُوسَى خُطِّ فِي أَوَّلِ الْكِتَابِ

کیا تمھیں خبر نہیں کہ ہم نے محمد کو ایسا نبی پایا ہے جو موسیٰ کی طرح اگلی کتابوں میں اس کا حال لکھا ہے۔

وَأَنَّ عَلَيْهِ فِي الْبَيَادِ مَحَبَّةٌ وَلَا خَيْرَ مِمَّنْ نَخَصَّهَ اللَّهُ بِالْحُبِّ

(اللہ کے) بندوں کا میلان محبت انھیں کی جانب ہے (یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ) جس کو اللہ تعالیٰ نے (اپنی)

محبت کے لیے خاص کر دیا ہو (محبوب بنا دیا ہو) اسی سے
بھلائی حاصل ہو۔

وَأَنَّ الَّذِي أَصْفَعْتُمْ مِنْ كِتَابِكُمْ لَكُمْ كَرُونُ نَحْسًا كَرَاغِيَةً السَّقْبِ

اور تمہارا وہ نوشتہ جس کو تم نے (کتبہ اشد میں) چپاں
کیا ہے وہ تمہارے ہی واسطے منحوس ثابت ہو گا جس طرح
(نوح علیہ السلام کی) اونٹنی کے بچے کی آواز۔

أَفِيقُوا أَفِيقُوا قَبْلَ أَنْ يُخْفَرَ التَّرَىٰ وَ يُضَيَّحَ مَنْ لَمْ يَحْنِ ذَنْبًا كَذِي الذَّنْبِ

نغم می (یعنی قبر) کھودی جانے سے پہلے اور جنہوں
نے کوئی گناہ نہیں کیا وہ گناہگاروں کی طرح ہو جانے سے
پہلے ہوش میں آجائیں اور بیدار ہو جائیں۔

وَلَا تَتَّبِعُوا أَمْرَ الْوَشَاةِ وَتَقْطَعُوا أَوَاصِرَنَا بَعْدَ الْمُوَدَّةِ وَالْقُرْبِ

چغلیوزوں کی باتوں کی پیروی کر کے ہماری دوستی
اور رشتہ داری کے اسباب دوستی اور رشتہ داری کے بعد
قطع نہ کر دو۔

وَتَسْتَجْلِبُوا حَرْبًا عَوَانًا وَرُبَّمَا أَمَرَ عَلَى مَنْ ذَاقَهُ حَلَبُ الْحَرْبِ

یکے بعد دیگرے جنگ کے اسباب نہ پیدا کرو کیونکہ اکثر
جنگ کی دھمکیوں کا منہ جس شخص نے بھی چکھا ہے اس نے
اسے کڑوا ہی محسوس کیا ہے۔

فَلَسْنَا وَرَبِّ الْبَيْتِ نُسَلِّمُ أَحْمَدًا وَلِعَزَّاءُ مِنْ عَضِّ الزَّمَانِ وَلَا كَرْبِ

رب البیت کی قسم! ہم وہ لوگ نہیں ہیں جو زمانے

کی کسی صبر طلب سختی یا کسی تنگی کے سبب سے احمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی مدد سے دست کش ہوں۔

وَلَمَّا تَبَيَّنَ مِنَّا وَمِنْكُمْ سُؤَالُ الْفُ وَأَيْدِ ائْرَثَ بِالْقَسَاسِيَةِ الشَّهِبِ

ہماری اور تمہاری گزندیں اور ہمارے تمہارے ہاتھ قسائی چمکتی ہوئی تلواروں سے کٹے ہیں۔ اب تک کبھی ایک دوسرے سے جدا نہیں ہوئے۔

۳۴۵ بِمُعْتَرِكٍ ضَيْقٍ تَرَى كِسْرَ الْقَنَا بِهِ وَالنُّسُورَ الطَّحْمَ يَعْكُفْنَ كَالشَّهْرِ

ایسے گتھے ہوئے معرکوں میں (بھی ایک دوسرے سے جدا نہیں ہوئے) جہاں ٹوٹے ہوئے نیزوں کے ٹکڑے پڑے ہوئے تھے نظر آئیں گے اور جہاں بھورے رنگ کے گدھ شرابیوں کے جتھوں کی طرح ڈیرا ڈالے پڑے ہیں۔

كَأَنَّ مُجَالَ الْخَيْلِ فِي حَجَرَاتِهِ وَمَعْمَةِ الْأَبْطَالِ مَعْرَكَةُ الْحَرْبِ

جس کے نواح میں گھڑ دوڑ اور پہلوانوں کی آوازوں سے غار شتی اونٹوں کا ایک ہنگامہ معلوم ہوتا ہے۔

أَلَيْسَ أَبُو نَاهَا شِمٌ شَدَّ أَرْزَهُ وَأَوْصَى بَيْنَهُ بِالطَّعَانِ وَالضَّرْبِ

کیا ہاشم ہمارا باپ نہ تھا جس نے اپنی قوت کو مستحکم کیا تھا اور اپنی اولاد کو نیزہ زنی اور شمشیر زنی کی نصیحت کی تھی!

وَلَسْنَا مِثْلَ الْحَرْبِ حَتَّى تَمْلِكَنَا وَلَا تَشْتِكِي مَا قَدْ يَنْوِبُ مِنَ التَّكْبِ

۱۔ ارمینہ کے قساس نامی میدان کے نوے کی بنی ہوئی تلواں۔ (احمد محمودی)

ہم جنگ سے بیزار ہونے والے نہیں یہاں تک کہ
خود جنگ ہم سے بیزار ہو جائے اور جو آفت بھی آئے ہم
اس کے متعلق شکایت کرنے والے نہیں ہیں۔

وَلَكِنَّا أَهْلَ الْحَفَاطِ وَالنَّهْيِ إِذَا طَارَ أَرْوَاحُ الْكُمَاةِ مِنَ الرُّعْبِ

لیکن ہماری حالت یہ ہے کہ جب ہتھیار میں چھپے
ہوئے بہادروں کی رو میں رعب اور خوف سے ارڈی جاری
ہوں اس وقت بھی ہم قابل حفاظت چیزوں کی حفاظت کے لیے
غصے میں بھر جانے والے، اور باوجود اس کے عقل سے
کام لینے والے ہیں۔

غرض وہ اسی حالت پر دو یا تین سال رہے یہاں تک کہ
تنگ ہو گئے۔ اگر کوئی شخص ان کے پاس کچھ پہنچانا چاہتا تو قریش کی
چوری چھپے بغیر ان تک کوئی چیز نہیں پہنچ سکتی تھی۔ کہا جاتا ہے کہ ابو جہل
ابن ہشام۔ حکیم بن حزام بن خویلد بن اسد سے ملا۔ جن کے ساتھ ایک
لڑکا تھا۔ جو کچھ گہوڑوں اٹھائے لیجا رہا تھا جو اپنی بھی خدیجہ بنت خویلد
کے لیے لے جانا چاہتے تھے اور وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
(یعنی آپ کی زوجیت میں) اور آپ کے ساتھ ہی شعب ابی طالب میں
تھیں تو ابو جہل انھیں سے چمٹ گیا اور کہا کیا تو کھانا لیکر بنی ہاشم کے پاس
آتا ہے۔ واللہ! تو اور تیرا کھانا اس مقام سے ہٹ نہیں سکتے جب تک
کہ میں تیری رسوائی نہ کر دوں۔ اتنے میں اس کے پاس ابو النختری بن
ہشام بن الحارث بن اسد آگیا۔ اس نے کہا مجھے اس سے کیا غرض۔ اس
نے کہا کہ یہ بنی ہاشم کے پاس کھانا لے جا رہا ہے۔ ابو النختری نے کہا کہ
اس کی بھی کھانا جو اس نے اس کے پاس بھیجا تھا اس کے پاس تھا تو کیا خود
اس کا کھانا اس کے پاس جانے سے روکتا ہے۔ اس کو چھوڑ دے ابو جہل
نے انکا کھانا اور ان میں سے ایک کو دوسرے پر موقع مل گیا تو ابو النختری

نے اونٹ کے جبرے کی پٹی لی اور اس سے اس کو مارا اور اس کا سر زخمی کر دیا اور اس کو خوب لاتیں لگائیں حالانکہ حمزہ بن عبد المطلب اس کے قریب ہی تھے اور یہ واقعہ دیکھ رہے تھے اور کفار اس بات کو ناپسند کر رہے تھے کہ اس واقعے کی خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچ جائے گی تو آپ اور آپ کے صحابی ان (کی اس آپس کی لڑائی) پر خوشیاں منائیں گے۔ باوجود ان حالات کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قوم کو دن رات خلوت و جلوت میں اللہ کے حکم سے تبلیغ فرماتے رہے۔ اس تبلیغ کے بارے میں لوگوں میں سے کسی سے بھی آپ خوف نہ کرتے تھے۔

جب قریش سے اللہ تعالیٰ نے آپ کی حفاظت فرمائی اور آپ کے چچا اور آپ کی قوم بنی ہاشم اور بنی المطلب آپ کے لیے سینہ سپر ہوئے اور قریش نے جو ارادہ آپ کو اپنی گرفت میں لینے کا کیا تھا اس میں یہ لوگ آڑے آگئے تو قریش نے آپ کے ساتھ طعنہ زنی۔ تمسخر اور غلط حجتیں کرنا شروع کیں تو قرآن بھی ان کے نوجوانوں اور ان میں سے ان لوگوں کے متعلق اترنے لگا جنہوں نے آپ کی دشمنی پر کمر باندھ لی تھی۔ ان میں سے بعضوں کے نام تو ہمیں بتائے گئے اور بعضوں کے متعلق قرآن کا نزول اس طرح ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں عام کافروں کے ذکر میں شامل فرما دیا۔

قریش میں سے جن لوگوں کے متعلق قرآن کا نزول ہوا اور ان کا نام بھی لیا گیا ان میں آپ کا چچا ابوہریرہ بن عبد المطلب اور اس کی عورت ام جمیل بنت حرب بن امیہ حماتہ الخطیبہ ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس کا نام حماتہ الخطیبہ اس لیے رکھا کہ وہ کانٹے اٹھا لاتی۔ جیسا کہ مجھ کو معلوم ہوا ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے راستے پر جد ہرے سے آپ تشریف لے جاتے تھے (ادھر) والدیتی اٹھتی تو اللہ تعالیٰ نے ان دونوں کے متعلق (یہ) نازل فرمایا: —

تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَتْ
سَيْفُكِي نَارًا إِذَا تَلَهَّبَ وَأَمْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ فِي جِيدِهَا
حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ۔

ابو لہب کے دونوں ہاتھ تباہ ہو گئے۔ اور وہ خود بھی تباہ
ہو گیا۔ اس کا مال اور اس نے جو کچھ کمایا۔ اس کے کچھ کام نہ آیا۔ عنقریب
وہ شعلے والی آگ میں داخل ہو گا اور اس کی عورت تو
لکڑ پھارن ہے۔ اس کے گلے میں مویج کی رسی ہے۔
ابن ہشام نے کہا الجید العنق۔ جید کے معنی گردن کے ہیں۔
اعشى بنی قیس بن ثعلبہ نے کہا ہے۔

يَوْمَ تُبْدَىٰ لَنَا قَتِيلُهُ عَنْ جِيدٍ أُسِيلٍ تَزِينُهُ الْأَطْوَاقُ
جس روز قتیلہ بڈم و نازک گردن جس کی زینت

ہنسلیاں ہوں ہم پر ظاہر کرے۔
یہ بیت اس کے ایک قصیدے کی ہے اور جید کی جمع اجیاد
ہے اور مسد ایک ہنخت کا نام ہے جس کو کتان کی طرح کوٹا جاتا ہے
اور اس سے رسیاں بنی جاتی ہیں۔ الثابغة الذبیانی نے جس کا نام زیاد بن
عمر بن معاویہ تھا کہا ہے۔

مَقْدُوفَةٌ بِدَحِيسِ النَّحْضِ يَارِهَا
لَهُ صَرِيفٌ صَرِيفٌ الْقَعْوِ بِالْمَسَدِ
(شاعر بیل کی فرہی کا بیان کر رہا ہے وہ کہتا ہے)
وہ بیلوں میں سب سے جوان گو سالہ ہے گوشت کی زیادتی
سے وہ بھرا ہوا ہے۔ اس کے بھس بھس کرنے کی آواز

ایسی ہے جیسے موج کی رستی بٹنے کے وقت پھر کیوں کے پھرنے کی آواز۔

اور یہ بیت اس کے ایک قصیدے میں کی ہے اور مسد کا واحد مسدہ ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے بعض لوگوں نے بیان کیا ہے کہ حالہ الخطب ام جمیل نے جب اس حصہ قرآن کو سنا جو اس کے اور اس کے شوہر کے متعلق نازل ہوا تو وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اپنے وقت آئی کہ آپ مسجد میں کعبۃ اللہ کے پاس تشریف رکھتے تھے۔ اور آپ کے پاس ابو بکر صدیق بھی تھے اور اس کے ہاتھ میں پتھر کا ایک ٹٹا تھا اور جب وہ آپ دونوں کے پاس آکر کھڑی ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دیکھنے سے اس کی بنیائی کو روک دیا اس کی حالت یہ ہو گئی کہ بجز ابو بکر کے وہ اور کسی کو نہیں دیکھتی تھی پھر اس نے کہا۔ اے ابو بکر تمہارا دوست کہاں ہے۔ مجھے خبر پہنچی ہے کہ وہ میری ہجو کرتا ہے۔ واللہ! اگر میں اس کو پاتی تو اس کے منہ پر اسی ہے سے مارتی۔ سن لو کہ واللہ! میں بھی شاعرہ ہوں۔ پھر اس نے یہ شعر کہا:۔

هَذَا مِمَّا عَصَيْنَا وَأَمْرٌ أُبَيِّنَا وَدِينَهُ قَلِينَا

ہم نے ایک قابل مذمت شخص کی نافرمانی کی اور اس کی بات سے انکار کر دیا اور اس کے دین سے نفرت کی۔ پھر وہ لوٹ گئی تو ابو بکر نے کہا آپ کا کیا خیال ہے۔ کیا اس نے آپ کو نہیں دیکھا۔ فرمایا:۔

مَا رَأَيْتَنِي، لَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ بِبَصَرِهَا عَنِّي

اس نے مجھے نہیں دیکھا اللہ نے اس کی بنیائی بوجھ سے پھیر دی۔ ابن ہشام نے کہا کہ اس کا قول ”وَدِينَهُ قَلِينَا“ ابن اسحق سے

نہیں بلکہ دوسروں سے مروی ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ قریش رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نام مذمم رکھتے اور اسی نام سے گالیاں دیتے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے:۔

أَلَا تَعْجَبُونَ لِمَا صَرَفَ اللَّهُ عَنِّي أَدَى قُرَيْشٍ يَسُبُّونَ

وَيَهْجُونَ مُذَمَّمًا وَأَنَا مُحَمَّدٌ

کیا تم لوگوں کو اس بات سے تعجب نہیں ہوتا جو
اللہ نے قریش کی گالیاں مجھے پھر دیں کہ وہ مذمم کو گالیاں
دیتے ہیں اور مذمم کی ہجو کرتے ہیں اور میں تو محمد ہوں
(مذمت کے قابل شخص کی وہ مذمت کر رہے ہیں اور میں تو
محمد ہوں جس کے معنی قابل تعریف اور سراہا ہوا ہیں)

امیہ بن خلف الجحی کا حال

اور امیہ بن خلف بن وہب حذافہ بن جحج ہے۔ جب یہ شخص
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھتا تو آپ پر آواز سے نکستا اور
اور اشارے کرتا تو اللہ تعالیٰ نے یہ پوری سورۃ نازل فرمائی:۔

وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ الَّذِي جَمَعَ مَالًا وَعَدَّدَهُ

خرابی ہے ہر ایسے آدمی کے لئے اور اشارے کرنے والے

۱۔ ہمز کے اصل معنی کسی چیز پر زور دینے کے ہیں اور لمر کے معنی غریبی یا پھرتا ہوا

کے لیے جس نے مال جمع کیا ہے اور گن گن کر رکھا ہے آخر تک۔
ابن ہشام نے کہا کہ ہمزہ اس شخص کو کہتے ہیں جو کھلم کھلا گالیاں
دیتا ہے اور آنکھوں سے اشارہ کرتا ہے۔۔۔ حسان بن ثابت نے کہا ہے۔

هَمْزُكَ فَاحْتَضَعْتَ لِذَلِكَ نَفْسَ سَافِيَةٍ تَأْجِجُ كَالشَّوَابِ

میں نے تجھ پر ایسے قوافی سے آواز لے کر جو آگ
کی طرح شعلہ زن تھے تو تو نے ذلت نفس کے سبب عافری
اور اطاعت اختیار کی۔

اور یہ شعرا ان کے ایک قصیدے میں کا ہے اور اسی کی جمع
ہمزات ہے اور ہمزہ اس شخص کو کہتے ہیں جو چھپے طور پر لوگوں کی
عیب جوئی کرتا اور انھیں تکلیف پہنچاتا ہو۔
زوتہ الحجاج نے کہا ہے۔۔۔

فِي ظِلِّ عَصْرِي بَاطِلِي وَ كُمُزِي

میری خرافات اور میری عیب جوئیوں نے خود
میرے زمانے کے زیر سایہ پرورش پائی ہیں۔
یہ بیت اس کے ایک بحر رجز کے قصیدے کی ہے اور اس کی
جمع لمزات ہے۔

بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ۔۔۔ محسنی اور وابنے اور طعن کے معنی جھوٹنے کے ہیں
لیکن یہاں یہ الفاظ استعارہ کسر اعراض یعنی عزت ریزی اور طعنہ زنی۔ اشارہ
اسے کسی کے پیٹھ پیچھے برا بھلا کہنا اور عیب جوئی اور غیبت وغیرہ سب
کے لیے استعمال ہوئے ہیں۔ ان دونوں میں فرق کیا ہے اس کے متعلق
روایتوں اور علماء ادب میں بہت کچھ اختلاف ہے جس کا بیان اس مقام
کے لیے موزوں نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

عاص بن وائل السہمی کا بیان

ابن اسحق نے کہا اور عاص بن وائل السہمی کا حال یہ ہے کہ خواب بن الارث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی مکہ کے لوہار تھے۔ تلواریں بنایا کرتے تھے۔ انھوں نے چند تلواریں عاص بن وائل کے لیے بنائیں اور اس کے ہاتھ پہنچیں۔ جب اس کے پاس رزم آئی تو یہ اس کے پاس تقاضے کے لیے پہنچے تو اس نے ان سے کہا۔ اے خواب! تمھارے دوست محمد جن کے دین پر تم ہو کیا ان کا یہ دعویٰ نہیں ہے کہ جنت میں سونا۔ چاندی۔ کپڑے خادم۔ ہر وہ چیز موجود ہے جو جنت والے چاہیں۔ خواب نے کہا کیوں نہیں بے شک سب کچھ موجود ہے۔ اس نے کہا۔ تو اے خواب! مجھے قیامت تک مہلت دو کہ جب میں اس گھر کی جانب لوٹوں تو وہاں تمھارا حق تمھیں ادا کر دوں کیونکہ اے خواب! واللہ! تم اور تمھارے ساتھی اللہ کے پاس بہشت کی ان نعمتوں میں مجھ سے زیادہ مرجع اور مجھ سے زیادہ حصہ دار نہوں گے تو اس کے متعلق اللہ تعالیٰ نے (یہ) نازل فرمایا:۔

أَفْرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِيَنَّ مَالًا وَكَدًّا۔

الی قولہ تعالیٰ۔

(اے مخاطب) کیا تو نے اس شخص کے متعلق

غور کیا ہے جس نے ہماری آیتوں کا انکار کیا اور کہتا ہے کہ

ضرور مجھ کو مال و اولاد دیجائے گی۔ اللہ تعالیٰ کے اس

قول تک۔

وَنَزَتْهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِنَا فَزْدَا

(جو جو چیزیں اس کو یہاں دی گئی ہیں اور ان پر اتراتا ہے اور کہتا ہے کہ یہ چیزیں اس کو وہاں بھی ملیں گی۔ ان چیزوں کا اس کو وہاں ملنا تو رہا ایک طرف اس کے مرتے ہی سب اس سے چھین لی جائیں گی) اور وہ جو کچھ کہتا ہے ان سب چیزوں کے ہم وارث ہوں گے اور وہ ہمارے پاس اکیلا ہی آئے گا (جس طرح اکیلا گیا تھا)

ابو جہل بن ہشام المخزومی کا حال

مرد و ذابو جہل بن ہشام کے متعلق مجھے جو خبر پہنچی ہے یہ ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملا تو آپ سے کہا۔ اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) واشد! ہمارے معبودوں کو برا کہتا ہے مجھے ضرور چھوڑنا ہو گا۔ ورنہ ہم بھی تیرے معبود کو جس کی تو عبادت کرتا ہے برا کہیں گے تو اللہ تعالیٰ نے اس کے بارے میں آپ پر (یہ سنو رہ) نازل فرمایا۔

وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ

عَدُوًّا يَغْضِبُهُ عِلْمًا

اللہ کو چھوڑ کر جن کو وہ لوگ پکارتے ہیں ان کو برا نہ کہو کہ دشمنی کے سبب۔ نادانی سے وہ اللہ کو برا کہنے لگیں۔

مجھ سے بیان کیا گیا ہے کہ اس کے بعد رسول صلی اللہ علیہ وسلم ان کے معبودوں کو برا کہنے سے احتراز فرمانے لگے۔ صرف انہیں اللہ کی جانب آنے کی دعوت دینے لگے۔

نضر بن الحکث العبدری کا بیان



النضر بن الحکث بن کلدة بن علقمة بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصی کی حالت یہ تھی کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی مجلس میں تشریف فرما ہوتے اور اس میں اللہ تعالیٰ کی جانب دعوت دیتے اور قرآن کی تلاوت فرماتے اور قریش کو ان عذابوں سے ڈراتے جو اگلی امتوں پر آچکے ہیں اور آپ اپنے مقام سے اٹھ کر جاتے تو وہ آپ کی جگہ بیٹھ جاتا اور ان سے قوت و رستم اور اسفندار اور شاہان فارس کے حالات بیان کرتا اور پھر کہتا واللہ! محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) مجھ سے بہتر بیان کرنے والا نہیں اور اس کی باتیں تو صرف پرانے قصے ہیں۔ اس نے بھی ان قصوں کو ویسا ہی لکھ لیا ہے جس طرح میں نے لکھ لیا ہے تو اللہ تعالیٰ نے اس کے متعلق (یہ) نازل فرمایا۔

وَقَالُوا سَاطِرُ الْأَوَّلِينَ اُكْتُبَتْهَا فِہِیْ تُمَلِّیْ عَلَیْہِ بَکْرَةٌ

وَأَصِیلاً قُلْ اُنْزِلْہُ الَّذِیْ یَعْلَمُ السِّرَّ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ

اِنَّہُ کَانَ غَفُوراً رَّحِیماً۔

اور ان لوگوں نے کہا کہ پہلے لوگوں کے قصے ہیں انہیں اس نے لکھ لیا جا رہا ہے۔ پس وہی اس کو

دن رات لکھائے جاتے ہیں تو کہہ دے کہ اس کو اس ذات نے
اتارا ہے جو آسمانوں اور زمین کے راز کو جانتا ہے۔
بے شک وہ بڑا ڈھانک لینے والا اور رحم کرنے والا ہے
اور اسی کے متعلق یہ بھی نازل ہوا۔

إِذْ أَنْتَلَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ
جب اس پر ہماری آیتیں پڑھی جاتی ہیں تو کہتا
ہے پہلے لوگوں کے قصے ہیں۔
اور انہی کے متعلق یہ بھی نازل ہوا ہے۔

وَنَبِّ لِكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ يَسْمَعُ آيَاتِ اللَّهِ يُتْلَىٰ عَلَيْهِ ثُمَّ
يَصِرُّ مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا كَأَنَّ فِي أُذُنَيْهِ وَقْرًا
فَبَشَّرَهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ

ہر ایک جھوٹے غلط کار شخص کی خرابی ہے جو
اس پر پڑھی جاتی ہوئی اللہ کی آیتیں سنتا ہے پھر تکبر
سے ہٹ کر مانتا ہے گویا اس نے سنا ہی نہیں۔ گویا اس کے
کانوں میں بوجھ ہے تو اس کو دردناک عذاب کی خوشخبری
سنانے۔

ابن ہشام نے کہا الافاك الكذاب یعنی جھوٹا۔ اللہ تعالیٰ کی
کتاب میں ہے۔

الْأَيْتَهُمْ مِنْ إِفْكِهِمْ لَيَقُولُنَّ وَلَدَ اللَّهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ
سن لو! کہ وہ اپنی دروغ بیانی سے کہتے ہیں

کہ اللہ کے ایک لڑکا ہوا ہے حالانکہ وہ جھوٹے ہیں۔ اور
روئے نے کہا ہے:۔

مَا لِأَمْرِي بِأَفْكَ لَا أَفْكَ

کسی آدمی کو جھوٹی خلافت واقعہ بات کہنے سے کیا
فائدہ ہوتا ہے۔

یہ بیت اس کے بحر جز کے قصیدے میں کی ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھے جو باتیں معلوم ہوئیں ان میں یہ بھی ہے

کہ ایک روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولید بن مغیرہ کے ساتھ مسجد
میں تشریف فرما تھے کہ النضر بن الحکث بھی آگیا اور ان کے ساتھ ہی جگہ
بیٹھ گیا اور مجلس میں قریش کے بہت سے لوگ موجود تھے۔ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم باتیں کرنے لگے تو النضر بن الحکث بیچ میں آیا (یعنی
کچھ کہنے لگا) تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے گفتگو فرمائی اور
اس کے بعد آپ نے اس کو اور ان سب کو یہ آیت پڑھ کر سنائی:۔

إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا

وَارِدُونَ لَوْ كَانَ هُوَ آلَ اللَّهِ مَا وَرَدُوا وَهًا وَكُلٌّ فِيهَا

خَالِدُونَ لَكُمْ فِيهَا نَزِيلٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ۔

بے شک تم اور اللہ کو چھوڑ کر تم جس کی پوجا کرتے
ہو وہ دوزخ کا ایندھن ہیں۔ تم اس میں جانے والے
ہو۔ اگر یہ معبود ہوتے تو اس میں نہ جاتے اور اس میں تم
سب ہمیشہ رہنے والے ہو۔ ان کے لیے اس میں لمبی لمبی سائیں
ہوں گی اور وہ اس میں کچھ نہ سنیں گے۔

ابن ہشام نے کہا۔ حسب جہنم۔ کل ما اوقدت بہ۔ ہر وہ چیز جس سے تو آگ سلگا رہے۔

ابو ذویب الہذلی نے جس کا نام غولید بن خالد تھا کہا ہے۔

فَاطْفِيْ وَلَا تَوْقِدْ وَلَا تَكْ مَحْصِيًّا لِّنَّارِ الْعَذَّةِ اَنْ تُطِيْرَ شَكَاہُهَا

دشمنوں کی آگ کو بجھا۔ اس کو روشن کر کے اس کا ایندھن نہ بن کہ اس کی سختیاں اڑیں (اور تجھ پر بھی آئیں) یہ بیت اس کی ابیات کی ہے اور بعض روایتوں میں "لَا تَكْ" محضاً ہے جس کے معنی روشن کرنے والا ہیں۔ کسی شاعر نے کہا ہے۔

حَصَاتُ لَهُ نَارِيْ فَأَبْهَرَضَوْهَا وَمَا كَانَ لَوْلَا حَصَاةُ النَّارِ هُدًى

میں نے اس کے لیے آگ روشن کی تو اس نے اس کی روشنی دیکھی۔ اگر آگ روشن نہ کی گئی ہوتی تو وہ راہ نہ پاتا۔

ابن اسحق نے کہا کہ پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے گئے اور عبد اللہ بن الزبیری السہمی آکر بیٹھا تو ولید بن المغیرہ نے عبد اللہ بن الزبیری سے کہا۔ واللہ! نضر بن الحارث، ابن عبد المطلب کے لیے آج نہ اٹھا اور نہ (اس کی جگہ اس کی تردید کے لیے) بیٹھا حالانکہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے دعویٰ سے کہا کہ ہم اور ہمارے وہ معبود جن جن کو ہم پوجتے ہیں وہ جہنم کا ایندھن ہیں تو عبد اللہ بن الزبیری نے کہا۔ سن لو! واللہ! اگر میں اُسے پاتا تو اس کو قائل کر دیتا۔ محمد سے پوچھو کہ کیا اللہ کے سوا ہر وہ شے جس کی پوجا لوگ کر رہے ہیں وہ پوجنے والوں کے ساتھ جہنم میں ہوگی۔ ہم فرشتوں کی پرستش بھی کرتے ہیں اور یہود و عزیر کی پرستش کرتے ہیں اور نصاریٰ عیسیٰ بن مریم کی پرستش کرتے ہیں تو ولید نے اور ان لوگوں نے جو اس کے ساتھ اس مجلس میں تھے۔ عبد اللہ بن الزبیری کی بات کو پسند کیا اور خیال کیا کہ اس نے حجت

قائم کر دی اور بحث میں جیت لیا۔ اس کے بعد ابن الزبیری کی یہ بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کی گئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-

كُلُّ مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُعْبَدَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَهُوَ مَعَ مَنْ عَبَدَهُ

إِنَّمَا إِنَّمَا يُعْبَدُ وَنَ الشَّيَاطِينِ وَمَنْ أَمَرْتَهُمْ بِعِبَادَتِهِ

— مر وہ شخص جن نے اس بات کو پسند کیا کہ اللہ کے بغیر اس کی پرستش کی جائے وہ ان لوگوں کے ساتھ ہوگا جنہوں نے اس کی پرستش کی وہ تو صرف شیطین اور ان کی پوجا کرتے ہیں جنہوں نے ان کو اپنی پوجا کرنے کا حکم دے رکھا ہے۔

پس اللہ تعالیٰ نے اس بارے میں آپ پر یہ آیت نازل فرمائی :-

إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ

لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا وَهُمْ فِي مَا اشْتَهَتْ أَنفُسُهُمْ خَالِدُونَ

بجائے شہرہ وہ لوگ جن کے لیے ہماری طرف سے

پہلے ہی سے اچھی حالت (مقدور) کر دی گئی ہے وہ اس

(جہنم) سے دور کیے ہوئے ہیں اس کی آہٹ بھی نہ سنیں گے

اور وہ اپنی من مانی حالت میں ہمیشہ رہیں گے۔

یعنی عیسیٰ بن مریم اور عزیر اور علماء و مشائخ میں سے وہ لوگ

جو اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری میں گزر گئے اور انہیں ان کی پرستش کرنے والے

گمراہوں نے اللہ کے بغیر رب بنا لیا۔

اور وہ جو کہتے تھے کہ وہ فرشتوں کی پرستش کرتے ہیں اور وہ

اللہ کی بیٹیاں ہیں اس کے متعلق (یہ) نازل ہوا۔

وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ

لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ۔

اور انھوں نے کہا کہ رحمن نے اولاد بنالی ہے وہ تو پاک ہے بلکہ (جن کو تم نے اس کی اولاد ٹھہرایا ہے)۔ وہ اس کے معزز بندے ہیں وہ تو اس (کی مشیت) سے پہلے بات تک نہیں کرتے اور وہ اس کے حکم کے موافق (غلاموں کی طرح) کام کرتے ہیں۔
الی قولہ خدائے تعالیٰ کے اس قول تک

وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهُ مِنْ دُونِهِ فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ

كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ۔

اور ان میں سے جو یہ کہے کہ اس کے بغیر میں معبود ہوں تو وہی وہ شخص ہے جس کو ہم جہنم کی سزا دیں گے۔ ہم ظالموں کو اسی طرح سزا دیتے ہیں اور عیسیٰ بن مریم کے متعلق جو ذکر کیا گیا تھا کہ وہ بھی اللہ کے بغیر کہتے ہیں اور ولید نے اور جو لوگ اس کے پیاسے تھے انھوں نے اس حجت اور اس دلیل سے غلبہ چاہا تھا۔ اس کے متعلق نازل ہوا۔

وَلَمَّا ضَرَبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ

۱۔ ولد کا لفظ مذکر مونث واحد۔ تشبیہ اور جمع سب پر بولا جاتا ہے۔ (احمد محمودی)

اور جب ابن مریم کو بطور مثال پیش کیا گیا تو بس
تیری قوم تو اس کے متعلق شور مچاتی ہے یا تیری قوم اس قول
کے سبب سے تیری دعوت کے قبول کرنے سے اعراض کرتی ہے۔
پھر اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ بن مریم کا ذکر فرمایا اور فرمایا، —

إِنْ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ
وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلُقُونَ وَاسْتِ
لَعِلُّمٌ لِلسَّاعَةِ فَلَا تَفْتَرُونَ بِهَا۔

وہ تو بس ایک بندہ ہے جس پر ہم نے انعام کیا ہے
اور اس کو بنی اسرائیل کے لیے ایک مثال بنائی اور اس کے سوا
کچھ نہیں۔ اور اگر ہم چاہیں تو تمہیں میں سے ایسے فرشتے
بنادیں جو زمین میں (ہجاری یا خود تمہاری) نیابت کریں۔ اور
وہ تو قیامت کا ایک نشان ہے، لہذا اس کے متعلق تم ہرگز
شک نہ کرو۔

یعنی جو معجزے ان کے ہاتھوں ظاہر کیے گئے مثلاً مردوں کا زندہ
کرنا اور بیماروں کو بھلا چنگا کرنا۔ یہ چیزیں قیامت پر یقین کرنے کے لیے
کافی دلیلیں ہیں۔ فرماتا ہے کہ تم اس میں شک نہ کرو۔
وَاتَّبِعُوا هَذَا صِرَاطَ مُسْتَقِيمٍ۔

اور میری پیروی کرو کہ یہ سیدھی راہ ہے۔

الاحسن بن شریق الشققی کا ذکر

الاحسن بن شریق بن عمرو بن وہب الشققی بنی زہرہ کا حلیف

قوم کے سربراہوں میں سے تھا اور ان لوگوں میں سے تھا جن کی باتیں مانی جاتی تھیں۔ یہ بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی باتوں کی گرفت کیا کرتا اور رد کیا کرتا تھا اس لیے اللہ تعالیٰ نے اس کے متعلق (یہ) نازل فرمایا۔

وَلَا تَطْعُ كُلَّ حَلَاَفٍ مِّمَّنْ هَمَّا زَمْشَاہُ بِنَهْمٍ۔ اِلٰی قَوْلِہٖ زَنِیْمٌ

اور تو ہر ایسے شخص کی بات نہ مان جو بہت قسمیں

کھانے والا ذلیل۔ طعنہ زن چغٹور ہو۔ اس کے قول زنیم تک

(زنیم۔ ناکارہ زائد چیز وہ شخص جو کسی قبیلے میں کانہ ہو اور اس قبیلے میں شمار ہوتا ہو)۔ اللہ تعالیٰ نے زنیم اس کے نسب کے عیب کی وجہ سے نہیں فرمایا۔ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کسی پر نسب کی وجہ سے عیب نہیں لگایا کرتا بلکہ اس نے ایک اصلی صفت پہچان کے لیے بیان فرمائی۔ زنیم کے معنی کسی قوم میں شمار ہونے والا۔ الخظیم اتمیسی نے جاہلیت میں کہا ہے۔

زَنِیْمٌ تَدَاَعَاہُ الرَّجَالُ زِیَادَۃً۔ کَمَا زِیْدٌ فِی عَرَضِ الْاَدِیْمِ الْاَلَاکَارِغُ

وہ ناکارہ زائد چیز ہے یا وہ افراد قوم میں سے

نہیں اور ان میں شمار ہو رہا ہے اور نسب لوگ اس کو زیادہ

اور ناکارہ ہی سمجھتے ہیں جس طرح چمڑے کی چوڑائی میں

پاؤں کے چمڑے کو بھی بلالیا جائے۔

ولید بن المغیرہ کا ذکر

ولید بن المغیرہ نے کہا کہ کیا ایسا ہو سکتا ہے کہ محمد پر توحی

نازل ہوا اور مجھے چھوڑ دیا جائے۔ حالانکہ میں قریش میں کا بڑا شخص ہوں اور سردار قریش ہوں اور ابو مسعود۔ عمرو بن حمیر الشقعی کو چھوڑ دیا جائے جو بنی ثقیف کا سردار ہے۔ پس ہم دونوں ان دونوں بستیوں کے بڑے ہیں تو اللہ تعالیٰ نے اس کے بارے میں جیسا کہ مجھے علم ہوا ہے۔ یہ آیت نازل فرمائی:۔

وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ

اور انھوں نے کہا کہ یہ قرآن ان دونوں بستیوں میں کے کسی بڑے شخص پر کیوں نہ نازل کیا گیا اللہ تعالیٰ کے قول مایہمون تک۔

ابی بن خلف اور عقبہ بن ابی المعیط کا بیان



ابی بن خلف بن وہب بن حذافہ بن جمح اور عقبہ بن ابی معیط۔ ان دونوں میں گہرا دوستی تھی اور عقبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھا کرتا اور آپ کی باتیں سنا کرتا تھا۔ یہ خبر ابی کو پہنچی تو وہ عقبہ سے پاس آیا اور کہا کیا مجھے اس بات کی خبر نہیں ہوئی کہ تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھا کرتا ہے اور اس کی باتیں سنا کرتا ہے۔ پھر اس نے کہا اگر میں نے تجھ سے بات کی تو تیری صورت دیکھنا میرے لیے حرام ہو گا اور اس کو بڑی سخت قسمیں دیں کہ اگر تو اس کے پاس بیٹھے یا اس کی بابت سنے یا اس کے پاس جا کر اس کے منہ پر نہ تھو کے (تو مجھے ایسی ایسی قسم) تو خدا کے دشمن عقبہ بن ابی معیط مردود خدا نے ایسا ہی کیا

۱۔ ابو ذر نقاش کی روایت ہے لکھا ہے کہ جب اس نے تھو کا تو اس کا تھوک اسی کے منہ پر گر پڑا اور اس کے چہرے پر برص پیدا ہو گئی۔ (احمد محمودی)

تو اللہ تعالیٰ نے انہیں دونوں کے بارے میں (یہ) نازل فرمایا:-

وَيَوْمَ يَعْصُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ

الرَّسُولِ سَكِينًا إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى إِلَّا نَسَانِ خَذُولًا

اور (اس روز کو خیال کرو) جس روز ظالم (افسوس

سے) اپنے ہاتھ کاٹے گا وہ کہے گا کاش میں نے رسول کے

ساتھ (چلنے کے لیے) راستہ اختیار کر لیا ہوتا۔ اللہ تعالیٰ کے

قول لَّا نَسَانِ خَذُولًا تک

اور ابی بن خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس

ایک بوسیدہ ہڈی جو چور اچورا ہو گئی تھی لے گیا اور کہا۔ اے

محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کیا تمہارا یہ دعویٰ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس ہڈی

کے گل سڑ جانے کے بعد اس کو اٹھائے گا پھر اس نے اس کو چور اچور کر کے

ہوا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف پھونک دیا تو رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا:-

نَعَمْ أَنَا أَقُولُ ذَلِكَ يَبْعَثُهُ اللَّهُ وَإِيَّاكَ بَعْدَ مَا تَكُونَانِ هَكَذَا

ثُمَّ يَذْخِلُكَ اللَّهُ النَّارَ۔

ہاں میں یہی بات تو کہتا ہوں کہ اللہ اس کو بھی اور

تجھ کو بھی تم دونوں کے ایسی حالت میں ہو جانے کے بعد

اٹھائے گا۔ پھر تجھے اللہ آگ میں ڈال دے گا۔ اللہ تعالیٰ

نے اسی کے متعلق (یہ) نازل فرمایا:-

وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا نَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الظَّالِمَ وَهِيَ

رَمِيمٌ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ الَّذِي

جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنتُم مِّنْهُ تُوقِدُونَ

اور اس نے ہمارے لیے مثال بتا دی اور اپنی پیدائش کو تو بھول ہی گیا۔ اس نے کہا کہ پڑیوں کو کون زندہ کرے گا۔ ایسی حالت میں کہ وہ بوسیدہ ہو گئی ہوں (اے نبی) کہہ دیجئے کہ اس کو وہ ذات زندہ کریگی جس نے اس کو پہلی مرتبہ پیدا کیا اور وہ ذات تو ہر ایک مخلوق کو خوب جانتے والی ہے جس نے ہرے درخت سے آگ پیدا کی۔ پھر دیکھو کہ تم اسی (ہرے درخت) سے آگ روشن کرتے ہو۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مشرکین قریش میں
گفتگو اور سوزہ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ کا نزول

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مجھے جو اطلاع ملی ہے اس میں یہ بھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ اللہ کا طواف فرماتے ہوئے ہیں کہ الاسود بن عبد المطلب بن اسد بن عبد العزیٰ اور ولید بن المغیرہ اور امیہ بن خلف اور الحاص بن وائل السہمی جو انہی میں سے سن رسیدہ افراد تھے آپ کی راہ میں آڑے آگئے اور کہنے لگے اے محمد! اچھا آؤ (اس بات پر بھی غور کر لو کہ) ہم اس ذات کی بھی پرستش کریں جس کی پرستش تم کرتے ہو اور تم بھی ان چیزوں کی پرستش کرو جن کی ہم پرستش کرتے ہیں کہ ہم اور تم (باہم) معاملوں میں شریک ہو جائیں کہ اگر وہ پرستش جو تم کرتے ہو ہماری پرستش سے بہتر ہو تو ہم اس سے مستفید ہوں اور اگر وہ پرستش جو ہم کرتے ہیں تمہاری پرستش سے

بہتر ہو تو تم اس سے مستفید ہو گے تو اللہ تعالیٰ نے ان کے متعلق
 "قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ" کی پوری سورۃ نازل
 فرمائی۔ (اے نبی) کہہ دے کہ اے کافرو! میں تو اس کی پرستش نہیں
 کروں گا جس کی تم پرستش کرتے ہو۔ یعنی اگر تم اللہ کی پرستش بجز
 اس صورت کے نہیں کرتے کہ تم جس کی پرستش کرتے ہو میں بھی اس کی
 پرستش کروں تو مجھے تمہاری ایسی پرستش کی ضرورت نہیں تم سب کو
 تمہارے کاموں کا بدلہ لے گا تو مجھے میرے کاموں کا بدلہ۔

ابو جہل بن ہشام کا بیان

جب اللہ تعالیٰ نے انہیں ڈرانے کے لئے درخت زقوم (تھوہر)
 کا ذکر فرمایا تو ابو جہل بن ہشام نے کہا کہ اے گروہ قریش! کیا تم جانتے
 ہو کہ درخت زقوم کیا ہے جس سے مجھ تمہیں ڈرا رہا ہے تو انہوں نے کہا
 نہیں ہمیں علم نہیں۔ اس نے کہا کہ شرب کی عجوہ کھجوریں مسکے کے ساتھ۔
 واللہ اگر ہمیں ان پر قدرت ہو تو لَتَرْقُمَنَّاهُمْ بِمَا رَقُمْنَا۔ ہم تو انہیں بڑے
 مزے سے نکل جائیں گے تو اللہ تعالیٰ نے اس کے متعلق نازل فرمایا۔

إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُّومِ طَعَامُ الْأَثِيمِ كَالْمُهْلِ يَغْلِي فِي الْبُطُونِ

كَغَلِي الْحَمِيمِ۔

درخت زقوم تو نافرمانوں کا کھانا ہے۔ پگھلی ہوئی
 دھات کی طرح گرم پانی کے ابال کی طرح وہ پیوٹوں میں جوش
 مارے گا۔

ابن ہشام نے کہا کہ ہل ہر اس چیز کو کہتے ہیں جو تانبے یا سیسے

یا اسی طرح کی کوئی چیز ہو اور اس کو گلا دیا جائے۔ جس کی مجھے ابو عبیدہ نے خبر دی ہے۔

حسن بن ابی الحسن سے ہیں خبر پہنچی۔ انھوں نے کہا کہ عبد اللہ بن مسعود کوفہ کے بیت المال پر عمر بن الخطاب کی جانب سے صوبہ دار تھے۔ انھوں نے ایک روز چاندی کے گلانے کا حکم دیا اور وہ گلائی گئی تو اس میں سے مختلف رنگ نمایاں ہوئے تو انھوں نے کہا کہ دروازے پر کوئی ہے۔ لوگوں نے کہا۔ جی ہاں۔ کہا انھیں اندر بلاؤ لوگ اندر بلائے گئے تو کہا کہ مہل کی قریب ترین شبہ ان چیزوں میں جن کو تم دیکھتے ہو یہ ہے۔ کسی شاعر نے کہا ہے:-

يَسْقِيهِ رَبِّي حَمِيمَ الْمُهْلِ يَجْرَعُهُ
يَشْوِي السُّجُوهَ فَهُوَ فِي بَطْنِهِ صِهْرٌ

اس کو میرا پروردگار پگھلی ہوئی گرم گرم دھات پلائے گا
اور وہ اس کو گھونٹ گھونٹ نکلے گا جو اس کے منہ کو جھلس دیگی
اور اس کے پیٹ میں جوش مارے گی۔
اور عبد اللہ بن الزبیر الاسدی نے کہا ہے:-

فَمِنْ عَاشَ مِنْهُمْ عَاشَ عَبْدًا وَإِنْ يَمُتْ
فَنَارُ نَيْسَقِي مُهْلًا وَصَدِيدًا

جس جو شخص ان میں سے زندہ رہے گا وہ غلامی کی حالت میں زندہ رہے گا اور اگر مرنے کا تو دوزخ میں جائیگا تو اسے پگھلی ہوئی دھاتیں اور اس میں کی پیپ پلائی جائے گی اور یہ بیت اس کے ایک تھپیڑے میں کی ہے۔ بعضوں نے کہا ہے کہ مہل کے معنی جہانی پیپ کے ہیں۔ ہمیں خبر ملی ہے کہ جب ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا وقت وفات قریب پہنچا تو آپ نے دو استعمالی چادروں کو دھو کر اسی کا کفن بنانے کے لئے حکم فرمایا تو صدیقہ عائشہ نے آپ سے عرض کی۔ بابا جان! اللہ تعالیٰ نے آپ کو ان

(مستعملہ چادروں) سے بے نیاز بنایا ہے۔ آپ کوئی کفن خرید فرمائیے
تو آپ نے فرمایا۔

إِنَّمَا هِيَ سَاعَةٌ حَتَّى يَصِيرَ إِلَى الْمَهْلِ

وہ صرف کچھ مدت کا ہے۔ اس کے بعد تو وہ

پیپ میں لتھڑی جائے گا۔
کسی شاعر نے کہا ہے۔

شَابَ بِالْمَاءِ مِنْهُ مَهْلًا كَرِيهًا ثُمَّ عَلَى الْمَتُونِ بَعْدَ النَّهَالِ

اس کی مکروہ پیپ میں پانی مل گیا اور پھر پیٹھ پہلی
سیرابی کے بعد دوبارہ سیراب کی گئی۔

ابن اسحق نے کہا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس کے متعلق نازل فرمایا۔

وَالشَّجَرَةُ الْمَلْعُونَةُ فِي الْقُرْآنِ وَتُخَوِّفُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ

إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا

اور (ہم نے) مردود درخت (کا ذکر) قرآن میں
(حرف آزمائش کے لیے کیا) اور ہم انھیں (ایسی چیزوں سے) ڈراتے
رہتے ہیں، تو یہ (چارا ڈرانا) ان کی بڑھی ہوئی سرکشی میں
انھیں اور بڑھا دیتا ہے۔

ولید بن مغیرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ باتیں کرتا
کھڑا ہوا تھا اور آپ کو اس کے ایمان لانے کی امید بندھ رہی تھی۔
اور آپ اسی حالت میں تھے کہ آپ کے پاس سے ابن ام مکتوم نابینا
گزرے اور انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے باتیں کیں اور
(وہ) آپ سے قرآن پڑھانے کی استدعا کرنے لگے تو ان کا یہ فعل

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر (ایسا) شاق گزرا کہ آپ کو بیزار کر دیا اور یہ بیزاری اس لیے ہوئی کہ ولید کے اسلام اختیار کرنے کی امید کے سبب سے آپ اس کی طرف متوجہ تھے ابن ام مکتوم اس مصروفیت میں محل ہوئے اور جب وہ آپ سے زیادہ گفتگو کرنے لگے تو ترش روی کے ساتھ آپ ان کے پاس سے لوٹ گئے اور ان کو چھوڑ دیا تو اللہ تعالیٰ نے اس کے متعلق نازل فرمایا :-

عَبَسَ وَتَوَلَّىٰ أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَىٰ إِلَىٰ قَوْلِهِ تَعَالَىٰ فِي صُحُفٍ مُّكَرَّمَةٍ

مَرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ

اس نے ترش روی کی اور لوٹ گیا اس وجہ سے کہ اس کے پاس اندھا آیا تھا۔ اللہ تعالیٰ کے قول فی صحف مکرمۃ مرفوعۃ مطہرہ تک۔

یعنی میں نے تجھ کو بشارت سنانے اور ڈرانے کے لیے بھیجا ہے۔ کسی کو چھوڑ کر کسی خاص فرد کے لیے میں نے تجھے مخصوص نہیں کیا ہے پس جو شخص اس کا طالب ہو اس سے اس کو نہ روک اور جو شخص اس کو نہیں چاہتا اس کی طرف توجہ نہ کر۔

ابن ہشام نے کہا کہ ابن ام مکتوم بنی عامر بن لوئی میں کے ایک شخص تھے۔ ان کا نام عبد اللہ تھا اور بعض کہتے ہیں کہ عمرو تھا۔ ابن اسحق نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وہ صحابہ جنہوں نے سرزمین حبشہ کی جانب ہجرت کی تھی انھیں مکہ والوں کے اسلام اختیار کرنے کی اطلاع ملی تو وہ اس خبر کے ملتے ہی مکہ واپس آ گئے اور جب مکہ سے قریب ہوئے تو انھیں اطلاع ملی کہ مکہ والوں کے اسلام اختیار کرنے کی خبر جو ان سے بیان کی گئی تھی وہ غلط تھی تو ان میں کا کوئی شخص مکہ میں نہ آیا بجز ان لوگوں کے جنہوں نے کسی کی پناہ لی یا پھپکرائے۔

ان میں سے جو لوگ آپ کے پاس مکہ میں آ گئے اور مدینہ کو ہجرت کرنے تک وہاں رہے پھر آپ کے ساتھ جنگ بدر میں حاضر رہے اور جو لوگ آپ کے پاس جانے سے روک لیے گئے یہاں تک کہ ان سے جنگ بدر وغیرہ فوت ہو گئی اور جن لوگوں کا مکہ میں انتقال ہو گیا وہ حسب ذیل ہیں:-
 بنی عبد شمس بن عبد مناف بن قصی میں سے عثمان بن عفان بن ابی العاص بن امیہ بن شمس اور آپ کے ساتھ آپ کی بیوی رقیہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھیں اور ابو جحلفہ بن عقبہ بن ربیعہ بن عبد شمس اور ان کے ساتھ ان کی بیوی سلمہ بنت سہیل تھیں اور ان کے حلیفوں میں سے عبد اللہ بن جحش بن رئاب تھے۔
 اور بنی نوفل بن عبد مناف میں سے عقبہ بن غزوہ جو تھیں عیلام میں کے ان کے حلیف تھے اور بنی اسد بن عبد العزی بن قصی میں سے زبیر بن العوام بن خویلد بن اسد۔

اور بنی عبد الدار بن قصی میں سے مصعب بن عمیر بن ہاشم بن عبد مناف اور سائب بن سعد بن حرامہ۔
 اور بنی عبد بن قصی میں سے ظلیف بن عمیر بن وہب بن ابی کبیر بن عبد۔

اور بنی زہرہ بن کلاب میں سے عبد الرحمن بن عوف بن عبد عوف بن عبد الحارث بن زہرہ اور مقداد بن عمرو ان کے حلیف اور عبد اللہ بن مسعود ان کے حلیف۔

اور بنی مخزوم بن یثقفہ میں سے ابو سلمہ بن عبد الاسد بن ہلال بن عبد اللہ ابن عمر بن مخزوم اور ان کے ساتھ ان کی بیوی ام سلمہ بنت ابی امیہ بن المغیرہ اور شماس بن عثمان بن الشریذ بن سوید بن ہرمی بن عامر بن مخزوم اور سلمہ بن ہشام بن المغیرہ۔ جن کو ان کے چچا نے مکہ میں روک لیا تو وہ جنگ بدر واحد و خندق سے پہلے نہ آ سکے اور عباس بن ابی ربیعہ بن المغیرہ جنہوں نے آپ کے ساتھ مدینہ کی جانب ہجرت کی تھی لیکن ان کے دونوں

مادری بھائیوں ابوہل بن ہشام اور اسحرث بن ہشام نے ان کو پالیا اور انھیں واپس مکہ لے گئے اور وہاں انھیں بند رکھا یہاں تک کہ جنگ بدر اُحد اور خندق گزر گئی اور ان کے حلیفوں میں سے عمار بن یاسر جن کے متعلق شک ہے کہ وہ حبشہ کو گئے تھے یا نہیں اور خزاعہ میں سے معتب بن عوف بن عامر۔

اور بنی جمح بن عمرو بن ہضیف بن کعب میں سے عثمان بن مظعون بن حبیب بن وہب بن حذافہ بن جمح اور ان کے بیٹے السائب بن عثمان اور قدامہ بن مظعون اور عبداللہ بن مظعون۔

اور بنی سہم بن عمرو بن ہضیف بن کعب میں سے خنیس بن حذافہ بن قیس بن عدی اور ہشام بن العاص بن وائل جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مدینہ کو ہجرت کر جانے کے بعد مکہ میں قید رہے اور جنگ بدر اُحد اور خندق کے بعد آئے۔

اور بنی عدی بن کعب بن لوی میں سے عامر بن ربیعہ ان کے حلیف اور ان کے ساتھ ان کی بیوی لیلیٰ بنت ابی قیس اور عبداللہ بن سہیل بن عمرو جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مدینہ کو ہجرت کے وقت تو آپ کے ساتھ جانے سے روک لیے گئے تھے لیکن جنگ بدر کے روز مشرکوں کے پاس سے نکل کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہو گئے اور آپ کے ساتھ جنگ بدر میں شریک رہے اور ابوسیرہ بن ابی رہم بن عبد العزیٰ اور ان کے ساتھ ان کی بیوی ام کلثوم بنت سہیل بن عمرو اور اسکران بن عمرو بن عبد شمس اور ان کے ساتھ ان کی بیوی سودہ بنت زمعہ بن قیس جن کا انتقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مدینہ کی جانب ہجرت کرنے سے پہلے ہی مکہ میں ہو گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی بیوی سودہ بنت زمعہ سے ان کے بعد نکاح فرمایا اور ان کے حلیفوں میں سے سعد بن خولہ۔

اور بنی اسحرث بن فہر میں سے ابو عبیدہ بن الجراح جن کا نام عامر

ابن عبد اللہ بن الجراح تھا اور عمرو بن الحکث بن زہیر بن ابی شداو اور
سہیل بن بیضاؤ بن کا نام سہیل بن وہب بن ربیعہ بن ہلال تھا اور عمرو بن
ابی سرح ابن ربیعہ بن ہلال۔ غرض آپ کے جملہ اصحاب جو سرزمین حبشہ
سے مکہ آئے وہ تینتیس مرد تھے۔

ان میں سے جو لوگ کسی کی پناہ میں آئے تھے ان میں سے ہمیں
جن کے نام بتائے گئے ہیں ان میں عثمان بن مظعون بن حبیب الجہمی ہیں
جو ولید بن المغیرہ کی پناہ میں داخل ہوئے۔

اور ابوسلمہ بن عبد اللہ بن ہلال المخزومی ہیں جو ابوطالب بن
عبد المطلب کی پناہ میں داخل ہوئے جو ان کے مامون ہوتے تھے۔ اور
ابوسلمہ کی ماں بڑہ عبد المطلب کی بیٹی ہیں۔

ابن اسحق نے کہا کہ عثمان بن مظعون کے متعلق تو مجھ سے صالح بن
ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف نے اس شخص سے روایت کرتے ہوئے
بیان کیا، جس نے عثمان کے متعلق ان سے بیان کیا۔ انھوں نے کہا کہ جب
عثمان بن مظعون نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کو ان بلاؤں
میں دیکھا جن میں وہ گرفتار تھے اور خود صبح۔ شام ولید بن المغیرہ کی امان
میں (چلتے) پھرتے تھے تو کہا کہ واللہ! میرا صبح شام ایک مشرک کی پناہ
میں (چلتے) پھرتے رہنا ایسی حالت ہیں کہ میرے دین والے اللہ کی راہ
میں وہ بلائیں اور ایذا میں برداشت کر رہے ہوں جو مجھ پر نہ پڑ رہی
ہوں میرے نفس کا ایک بڑا نقص ہے۔ اس لیے وہ ولید بن المغیرہ کے
پاس گئے اور کہا اے ابا عبد شمس تم نے تو اپنا ذمہ پورا کر دیا اور
اب میں تمھاری پناہ تمھیں واپس کر دیتا ہوں۔ اس نے اس سے کہا۔
یا ابا! شاید تمھیں میری قوم میں سے کسی نے ستایا ہے۔ انھوں نے کہا
نہیں لیکن میں چاہتا ہوں کہ اللہ کی پناہ میں رہوں اور میں نہیں چاہتا کہ اس
کے سوا کسی اور کی پناہ لوں اس نے کہا تو مسجد کو چلو اور میری پناہ مجھے
سب کے سامنے لوٹا دو جس طرح میں نے اسے کھلم کھلا جاری کیا تھا۔

لہذا وہ دونوں نکل کر گئے یہاں تک کہ مسجد میں آئے اور ولید نے کہا یہ عثمان ہے جو اس لیے آیا ہے کہ میری پناہ مجھے لوٹا دے۔ انہوں نے کہا اس نے سچ کہا اور میں نے اس کو اپنی پناہ کا پورا کرنے والا اور جس کو پناہ دی اس کی عزت رکھنے والا پایا لیکن میں چاہتا ہوں کہ اللہ کے سوا کسی اور کی پناہ نہ لوں اس لیے میں نے اس کی پناہ اس کو واپس کر دی پھر عثمان وہاں سے لوٹے اور ولید بن ربیعہ بن مالک بن جعفر بن کلاب قریش کی ایک مجلس میں لوگوں کو شعر سنار رہا تھا تو عثمان ان لوگوں کے ساتھ بیٹھ گئے اس کے بعد ولید نے کہا:-

الْأَكْلُ شَيْءٌ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ۔

سن لو! کہ خدا کے سوا ہر چیز باطل ہے۔

عثمان نے کہا تو نے سچ کہا۔ اس نے کہا

وَكُلُّ نَعِيمٍ لَّا مَحَالَةَ زَائِلٌ

ہر نعمت زائل ہونے والی ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں۔

عثمان نے کہا۔ یہ تم نے جھوٹ کہا جنت کی نعمتیں کبھی زائل نہیں ہوں

گی تو ولید بن ربیعہ نے کہا۔ اے گروہ قریش! تمہارے ہم نشینوں

تو کبھی محکوم نہیں دیجا یا کرتی تھی۔ یہ تم میں نئی بات ملک

سے پیدا ہو گئی تو انھیں لوگوں میں سے ایک نے کہا۔ چند

کلمہ ظرفوں میں سے جو اس کے ساتھ والے ہیں۔ یہ بھی ایک کلمہ ظرف

مختص ہے۔ جنہوں نے ہمارے دین سے علیحدگی اختیار کر لی ہے۔ اس کی

بات سے تم اپنے دل پر کوئی اثر نہ ہو تو عثمان نے بھی اس کا جواب دیا۔

یہاں تک کہ ان دونوں کا جھگڑا بڑھ گیا اور وہ شخص اٹھا اور ان کی

آنکھ پر (آسیا) تھپڑ مارا کہ اسے نیلا کر دیا۔ ولید بن الربیعہ پاس ہی تھا اور

عثمان کی حالت کو دیکھ رہا تھا۔ اس نے کہا۔ سن یا با۔ واللہ اتیری آنکھ

اچھی تھی کہ اس کو کوئی صدمہ نہ پہنچا اور تو محفوظ ذمہ داری میں تھا۔ راوی نے کہا کہ عثمان جواب دیتے ہیں کہ واٹھ! بلکہ میری اچھی خاصی آنکھ کو بھی اس بات کی ضرورت ہے کہ اللہ کی راہ میں اس پر بھی وہی آفت آئے جو اس کی بہن پر آئی اور اے ابا عبد شمس واللہ اس وقت میں ایسی ذات کی پناہ میں ہوں جو تجھ سے (کہیں) زیادہ عزت والی اور تجھ سے (کہیں) زیادہ قدرت والی ہے ولید نے ان سے کہا۔ آؤ بابا! اگر تم اپنی پہلی پناہ میں آنا چاہتے ہو تو آ جاؤ انھوں نے کہا نہیں۔

ابن اسحق نے کہا کہ ابو سلمہ بن عبد الاسد کے متعلق مجھ سے ابو اسحق ابن یسار نے سلمہ بن عبد اللہ بن عمر بن ابی سلمہ سے روایت کی کہ ان سے انھوں نے کہا کہ جب انھوں نے ابوطالب کی پناہ لی تو بنی مخزوم کے چند آدمی ان کے پاس گئے اور کہا۔ اے ابوطالب! اپنے بھتیجے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو تو تم نے ہمارے مقابلے میں پناہ دی۔ خیر لیکن یہ تمہیں کیا ہو گیا کہ ہمارے آدمی کی حفاظت ہمارے مقابلے میں کرتے ہو۔ انھوں نے کہا کہ اس نے مجھ سے پناہ طلب کی اور وہ میرا بھانجا بھی ہے اور اگر میں اپنے بھانجے کی حفاظت نہ کروں گا تو اپنے بھتیجے کی بھی حفاظت نہ کروں گا تو ابولہب کھڑا ہو گیا اور کہا۔ اے گروہ قریش۔ واللہ! تم نے اس بڑے بوڑھے آدمی کی بہت مخالفت کی اس کی قوم میں کے اس کی پناہ میں آئے ہوئے افراد پر ہمیشہ تم لوگ چھاپے مارتے رہے ہو۔ واللہ تمہیں اس طرح کے سلوک سے باز آنا ہو گا ورنہ ہر اس ہم میں جس میں وہ مستعد ہو کر کھڑا ہو جائے۔ ہم بھی اس کے ساتھ صف بستہ ہو جائیں گے کہ وہ اپنے ارادوں کو پورا کر سکے۔ راوی نے کہا کہ پھر تو سب کے سب کہنے لگے کہ اس نے ابو عتبہ! (اس قدر برہمی کی ضرورت نہیں) بلکہ ہم خود ان باتوں سے باز آ جائیں گے جن کو تم ناپسند کرتے ہو حالانکہ رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے خلاف یہی شخص ان سب کا سرغنہ اور حمایتی تھا۔ پس انھوں نے اس کو اس حمایت پر قائم رکھنا چاہا اور ابوطالب نے جب اس سے ایسے

الفاظ سے جو وہ کہہ رہا تھا تو وہ اس کے متعلق بھی (یہ) امید کرنے لگے کہ شاید رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق بھی وہ ان کی صف میں اکھڑا ہو اس لیے ابو طالب نے ابو لہب کو اپنی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد پر ابھارنے کے لیے یہ اشعار کہے :-

إِنَّ أَمْرًا أَلْبُو عَتِيبَةَ عَمُّهُ
كَفَى رَوْضَةً مَا إِنْ يُسَامُ الْمَظَالِمَا

جس شخص کا چچا ابو عتبہ ہے تو بے شبہ وہ شخص
ایسی روش پر ہے کہ جس کے ساتھ ظلم کا برتاؤ نہیں کیا جاسکتا۔

أَقُولُ لَهُ وَأُثْنُ مِنْهُ نَصِيحَتِي
أَبَا مُعْتَبٍ ثَبَّتْ سَوَادُكَ قَائِمًا

میں اس سے کہتا ہوں کہ اے ابو معتب! اپنی قوم
کے حق کو مستعدی سے سنبھالنا لیکن میری نصیحت کہاں اور
وہ کہاں۔

فَلَا تَقْبَلَنَّ الْآخِرَ مِمَّا عَشَتْ خُطَّةً
تُسَبِّحُ بِهَا إِمَامًا هَبَطَتْ الْمَوَاسِمَا

زمانے میں جب تک تو زندہ رہے ایسی چیز کو
نہ قبول کر کہ اگر قومی جمہوروں میں سے کسی مجمع میں تو جائے تو
اس چیز کی وجہ سے تجھ پر عیب لگایا جائے۔

وَأُولَ سَنِيْلَ الْعِجْرِ غَيْرُكَ مِنْهُمْ
فَإِنَّكَ لَمْ تَخْلُقْ عَلَى الْعِجْرِ لَازِمًا

لوگوں میں سے جو لوگ مجبوریوں کے تحت کوئی راستہ
اختیار کرتے ہیں وہ مجبوری کا راستہ ان کے لیے چھوڑ دے
کیونکہ یہ بات قطعی ہے کہ تو مجبوری کا راستہ اختیار کرنے
کے لیے پیدا نہیں کیا گیا ہے۔

وَحَارِبٌ فَإِنَّ الْحَرْبَ نَصْفٌ وَلَنْ تَرَى
رَأَا الْحَرْبَ يُعْطَى الْخُسْفَ حَتَّى يُسَالِمَا

اور جنگجو بنارہ کیونکہ جنگ ہی انصاف (حاصل کرنے کا ذریعہ) ہے۔ جنگجو کو کبھی تو ذلیل نہیں دیکھے گا۔ یہاں تک کہ لوگ اس سے صلح کے طالب ہوں۔

وَكَيْفَ وَلَمْ يَحْنُوا عَلَيْكَ عَظِيمَةً وَلَمْ يَتَّخِذْ لَكَ غَانِمًا أَوْ مُغَارِمًا

تو اپنی قوم سے کسی طرح الگ ہوتا ہے حالانکہ انھوں نے کوئی بڑی غلطی کر کے تجھ پر اس کا بار نہیں ڈالا اور نہ انھوں نے تیری مدد سے کنارہ کشی کی خواہ تیری حالت فہیمت حاصل کرنے والے کی رہی یا ڈنڈ بھرنے والے کی۔

جَزَى اللَّهُ عَنَّا عَبْدَ شَمْسٍ وَنُفْلًا . وَتَيْمًا وَمُخْرُومًا عَقْرُوقًا وَمَأْتَمًا

اللہ تعالیٰ ہماری جانب سے بنی عبد شمس۔ بنی نوفل۔ بنی تیم اور بنی مخزوم کو ان کی سرکشیوں اور ان کی غلطیوں کا بدلہ دے۔

يَتَقَرَّبُ إِلَيْهِمْ مِنْ بَعْدِ دِدٍّ وَالْفَلَةِ جَمَاعَتَنَا كَمَا يَنَالُوا الْمُحَارِمًا

ممنوعہ چیزوں کو حاصل کرنے کے لیے انھوں نے ہماری جماعت کی محبت و الفت میں جو رکاوٹ ڈالی اللہ انھیں اس کا بدلہ دے۔

كَذَّبْتُمْ وَبَلَيْتَ اللَّهُ بُزْرَى مُحَمَّدًا وَلَمَّا تَرَوْا يَوْمًا لَدَى الشُّعْبِ قَاتِمًا

بیت اللہ کی قسم! تم نے جھوٹ کہا کہ ہم سے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو چھین لیا جائے گا حالانکہ ابھی تو تم نے راستہ کے پاس (دھواں دھارہ گرد و غبار کا) تاریک روز دیکھا ہی نہیں۔

ابن ہشام نے کہا کہ نبزی کے معنی نسلب کے ہیں یعنی ہم سے چھین لیا جائے گا۔
ابن ہشام نے کہا کہ اس میں سے ایک بیت باقی رہ گئی ہے جس کو ہم نے چھوڑا دیا ہے۔

ابوبکر کا ابن دغثہ کی پناہ لینا اور پھر اس کی پناہ کا واپس کر دینا



ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے محمد بن مسلم بن شہاب الزہری نے عروہ سے اور انھوں نے عایشہ سے روایت کی کہ جب ابوبکر صدیق پر مکہ میں سختی ہونے لگی اور وہاں آپ کو تکلیفیں پہنچنے لگیں اور قریش کی دست و برازیاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب پر حد سے زیادہ دیکھیں تو انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہجرت کی اجازت طلب کی تو آپ نے انھیں اجازت دیدی۔ ابوبکر ہجرت کر کے نکلے یہاں تک کہ جب مکہ سے ایک روز یا دو روز کی مسافت طے کی تھی کہ بنی الحارث بن بکر بن عبد مناف بن کنانہ والا ابن دغثہ آپ سے ملا جو ان دنوں احابیش کا سردار تھا۔

ابن اسحق بتے کہا کہ بنو الحارث بن عبد مناف بن کنانہ اور ابوہون بن خزیمہ بن مذکرہ اور خزاعہ میں کے بنو المصطلق کو احابیش کہتے ہیں۔
ابن ہشام نے کہا کہ ان لوگوں نے آپس میں معاہدہ کیا تھا ان کو اس حلف کے سبب سے احابیش کہتے ہیں اس لیے کہ انھوں نے ایک وادی

۱۔ تو سین میں کی درمیانی عبارت بعض نسخوں میں نہیں ہے۔ بعض میں احبش کے بجائے احابیش ہے۔ (احمد محمودی)

میں معاہدہ کیا تھا جس کا نام احبش (یا احابیش) تھا جو مکہ کے نشیبی حصہ میں واقع ہے (بعضوں نے اس کا نام) ابن الدغینہ کہا ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے زہری نے عرفہ سے اور انھوں نے عائشہ سے روایت کی۔ ام المومنین نے فرمایا کہ ابن الدغینہ نے کہا اے ابو بکر کہاں۔ ابو بکر نے فرمایا۔ میری قوم نے مجھے نکال دیا۔ انھوں نے مجھے تکلیفیں دیں اور مجھے تنگ کر دیا۔ اس نے کہا یہ کیوں واٹھ! تم تو خاندان کی زینت ہو۔ آفتوں میں تم مدد کرتے ہو۔ تم نیکی کرتے ہو اور ناداروں کو کبائی پر لگاتے ہو۔ واپس چلو۔ تم میری پناہ میں ہو۔ پس آپ اس کے ساتھ واپس ہوئے یہاں تک کہ جب مکہ میں داخل ہوئے تو ابن الدغینہ کھڑا ہوا اور کہا اے گروہ قریش! میں نے ابن ابی قحافہ کو پناہ دی ہے۔ پس بجز بھلائی کے کوئی شخص ان کی راہ میں حائل نہ ہو محترمہ نے فرمایا لہذا سب لوگ آپ سے الگ رہنے لگے۔ فرمایا کہ بنی جمح کے محلہ میں ابو بکر کے گھر کے دروازے کے پاس ہی آپ کی نماز پڑھنے کی جگہ تھی جہاں آپ نماز پڑھا کرتے تھے اور آپ رقیق القلب تھے جب قرآن پڑھتے تو روتے اس وجہ سے آپ کے پاس لڑکے غلام اور عورتیں کھڑی ہو جاتیں اور آپ کی اس ہیئت کو سب کے سب پسند کرتے۔ فرمایا۔ تو قریش کے چند لوگ ابن الدغینہ کے پاس گئے اور اس سے کہا۔ اے ابن الدغینہ! تو نے اس شخص کو اس لیے تو پناہ نہیں دی ہے کہ وہ ہمیں تکلیف پہنچائے۔ وہ ایسا شخص ہے کہ جب نماز پڑھتا ہے اور نماز میں وہ کلام پڑھتا ہے جس کو محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) لایا ہے تو اس کا دل بھر آتا ہے اور (وہ) روتا ہے اور اس کی ایک خاص ہیئت اور ایک خاص طریقہ ہوتا ہے کہ اپنے بچوں۔ اپنی عورتوں اور ہم میں کے

۱۔ یورپ کے نسخے میں قال ابن الدغینہ فقال اور محی الدین عبد الحمید کے نسخہ میں قام ابن الدغینہ فقال ہے۔ یورپ کا نسخہ اس مقام پر غلط معلوم ہوتا ہے۔ واٹھ اعلم۔

(احمد محمودی)

کمزور لوگوں کے متعلق نہیں خوف ہوتا ہے کہ شاید وہ انہیں فتنہ میں ڈال دے تو اس کے پاس جا اور اسے حکم دے کہ وہ اپنے گھر میں رہے اور اس میں جو چاہے وہ کرے۔ فرمایا اس وجہ سے ابن الدغنه آپ پاس آیا اور آپ سے کہا۔ اے ابو بکر! میں نے تمہیں اس لئے پناہ نہیں دی ہے کہ تم اپنی قوم کو تکلیف پہنچاؤ۔ تمہاری قوم تمہارے اس ہمت نام میں رہنے کو جہاں تم رہا کرتے ہو ناپسند کرتی ہے اور تمہارے اس مقام پر رہنے کے سبب سے اسے تکلیف ہوتی ہے لہذا تم اپنے گھر میں رہو اور اس میں تم جو چاہو کرو۔ آپ نے فرمایا کیا میں تمہیں تمہاری پناہ واپس کر دوں اور اللہ کی پناہ پر راضی ہو جاؤں۔ اس نے کہا اچھا تو میری پناہ مجھے واپس کر دو۔ آپ نے فرمایا میں نے تیری پناہ تجھ کو واپس کر دی۔ صدیقہ نے فرمایا کہ اس کے بعد ابن الدغنه کھڑا ہو گیا اور کہا۔ اے گروہ قریش! ابن ابی قحافہ نے میری پناہ مجھے واپس کر دی ہے۔ اب تم اپنے آدمی کے ساتھ جو چاہو برتاؤ کرو۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے عبدالرحمن بن القاسم نے اپنے والد قاسم بن محمد سے روایت کی کہ قریش کے کمینوں میں سے ایک کمینہ شخص ایسی حالت میں آپ کو ملا کہ آپ کعبۃ اللہ تشریف لیجا رہے تھے تو ذرا سی مٹی آپ کے سر پر ڈال دی اور ابو بکر کے پاس سے ولید بن المغیرہ یا عاص بن وائل گزرا تو آپ نے فرمایا۔ ان کمینوں کے کاموں کو کیا تم نہیں دیکھ رہے ہو۔ اس نے کہا۔ یہ تو وہ چیز ہے جو تم اپنی ذات کے ساتھ خود کر رہے ہو۔ راوی نے کہا۔ آپ صرف یہ فرماتے اے پروردگار! تو کس قدر حلیم ہے۔ اے پروردگار! تو کس قدر حلیم ہے۔ اے پروردگار! تو کس قدر حلیم ہے۔

نوشتہ معاہدہ کا توڑنا اور ان لوگوں کے نام جنہوں نے اسے توڑا

ان پانچ شخصوں کے نام جنہوں نے بے انصافی پر مبنی نوشتہ کے

توڑنے میں کوشش کی۔ ہشام بن عمرو العامری۔ زہیر بن ابی امیہ بن المغیرہ
المخزومی۔ المطعم بن عدی۔ ابوالبختری بن ہاشم۔ زمہ بن الاسود بن المطلب
ابن اسد ہیں۔

ابن اسحق نے کہا کہ بنی ہاشم اور بنی المطلب اپنی اسی حالت میں
تھے کہ قریش نے ان کے خلافت معاہدہ کر رکھا تھا اور یہ معاہدہ ایک
کاغذ پر لکھا ہوا تھا۔ اس کے بعد اس معاہدہ کو توڑنے کے لئے
جس کو قریش نے بنی ہاشم اور بنی المطلب کے خلافت کیا تھا، قریش ہی میں
کے چند آدمی آمادہ ہو گئے۔ ہشام بن عمرو بن ربیعہ بن الحارث بن حبیب بن
نصر بن مالک بن حسل بن عامر بن لوی نے جو کوشش اس معاہدے میں کی وہی
اور نے نہیں کی اور اس کا سبب یہ ہے کہ فضلہ بن ہاشم بن عبد مناف کے
بھائی کا بیٹا اس کا اخیانی بھائی تھا اور ہشام بنی ہاشم سے اچھے تعلقات
رکھتا تھا اور وہ خود بھی اپنی قوم میں برتے والا تھا۔ مجھے جو خبریں ملی ہیں ان میں سے
(ایک) یہ ہے کہ وہ غلے کے اونٹ رات کے وقت لاؤ کرو پاؤں لاتا جہاں بنی ہاشم
اور بنی المطلب شعب ابی طالب میں تھے یہاں تک کہ جب درہ کے دہانے پر آتا تو
اونٹ کی نکیل نکال دالتا اور اس کے پہلو پر مارتا تو وہ اونٹ درہ کے اندر لانے لگتا تو
پاس پہنچ جاتا پھر اونٹ پر کپڑے اور خاندانہ داری کا ضروری سامان لاؤ کر لاتا
اور اس کے ساتھ ویسا ہی برتاؤ کرتا۔

ابن اسحق نے کہا کہ پھر وہ زہیر بن ابی امیہ بن المغیرہ بن عبد اللہ
ابن عمرو بن مخزوم کے پاس گیا جس کی ماں عاتکہ عبد المطلب کی بیٹی تھی اور
کہا اے زہیر! کیا تم اس حالت پر خوش ہو کہ تم تو کھانا کھاؤ، کپڑے پہنو
عورتوں کو نکاح میں لاؤ اور تمہارے ناموں کی جو حالت ہے وہ تو تم
جانتے ہی ہو کہ ان کے ہاتھ نہ کوئی چیز بھیجی جاتی ہے اور نہ ان سے
کچھ خریدا جاتا ہے۔ نہ ان کی بیٹیوں کو کوئی نکاح میں لیتا ہے اور نہ ان
کے نکاح میں کوئی عورت دی جاتی ہے۔ سن لو! میں تو اللہ کی قسم کھا کر
کہتا ہوں کہ اگر ابوالحکم بن ہشام کے ماموں ہوتے اور تم اسے اس

بات کی طرف بلا تے جس کی طرف اس نے تمہیں ان کے متعلق دعوت دی ہے تو وہ تمہاری بات ہرگز قبول نہ کرتا اس نے کہا۔ افسوس اسے ہشام! آخر کیا کروں۔ میں اکیلا ایک ہی ہوں۔ واللہ اگر میرے ساتھ کوئی دوسرا بھی ہوتا تو اس معاہدے کے توڑنے پر آمادہ ہو جاتا یہاں تک کہ اس کو توڑ کر رکھ دیتا اس نے کہا۔ ایک شخص کو تو تم نے پالیا ہے۔ اس نے کہا وہ کون۔ کہا۔ میں۔ زبیر نے اس سے کہا اپنے لیے ایک اور تیسرے شخص کی تلاش کی بھی ضرورت ہے تو وہ المصطعم بن عدی کے پاس گیا اور اس سے کہا۔ اے مصطعم! کیا تم اس بات پر خوش ہو کہ بنی عبد مناف کے دو قبیلے برباد ہو جائیں اور تم اپنے سامنے یہ دیکھتے رہو اور اس معاملے میں قریش کے ساتھ خود بھی موافقت کرو۔ سن لو! واللہ اگر تم نے انہیں ایسا کرنے دیا تو تم دیکھ لو گے کہ وہ ان کے بارے میں تمہارے اس بڑاؤ کے سبب اور تیز ہو جائیں گے۔ اس نے کہا۔ افسوس آخر میں کیا کروں۔ میں تو اکیلا ایک ہی ہوں اس نے کہا تم نے دوسرے کو بھی تو پالیا ہے۔ اس نے کہا۔ وہ کون۔ کہا۔ میں کہا ہمارے لیے تیسرے کی بھی تلاش چاہئے اس نے کہا۔ میں نے یہ بھی کر لیا ہے۔ کہا وہ کون ہے۔ کہا زہیر بن ابی امیہ۔ کہا۔ ہمارے لیے جو تھے کی بھی تلاش کرو پھر وہ ابو البختری بن ہشام کے پاس پہنچا اور اس سے بھی اسی طرح کہا جیسا مصطعم بن عدی سے کہا تھا اس نے کہا کیا کوئی ایک شخص بھی ہے جو اس بات میں مدد کرے۔ اس نے کہا ہاں۔ کہا وہ کون ہے۔ کہا زہیر بن ابی امیہ اور المصطعم بن عدی اور میں بھی تمہارے ساتھ ہوں۔ اس نے کہا ہمارے لیے پانچویں کو بھی ڈھونڈو۔ پس وہ زمعہ بن الاسود بن المطلب بن اسد کے پاس گیا اور اس سے گفتگو کی۔ اور اس سے ان لوگوں کی رشتہ داری اور حقوق کا ذکر کیا تو اس نے اس سے کہا۔ کیا جس معاملے کی طرف تم مجھے بلا رہے ہو اس میں اور کوئی شخص بھی ہے۔ کہا ہاں۔ پھر اس نے تمام کے نام بتائے تو خطم النجاشی نامی مقام پر جو مکہ کی یلندی کے مقامات میں سے ہے

رات میں سب کے ملنے کا وعدہ ہوا اور رات (ہی) میں سب وہاں جمع ہوئے اور سب نے مل کر ایک رائے قرار دی اور اس نوشتہ معاہدہ کے توڑنے کی کوشش کا سب نے عہد کیا۔ زہیر نے کہا کہ میں تم سب سے سبقت کرتا ہوں کہ پہلا بولنے والا میں ہی ہوں گا۔ پھر جب صبح ہوئی تو سب اپنی اپنی مجلسوں کی جانب روانہ ہوئے اور زہیر بن ابی اسیہ سویرے ہی ایک قیمتی لباس پہن کر گیا اور بیت اللہ کا سات بار طواف کیا اور پھر لوگوں کے پاس آیا اور کہا۔ اے مکہ والو! کیا ہم تو کھانا کھائیں اور کپڑے پہنیں اور بنی ہاشم مرتے رہیں نہ ان سے کچھ خریدا جائے اور نہ ان کے ماتھے کچھ بیجا جائے۔ اللہ کی قسم میں (اس وقت تک) نہیں بیٹھوں گا جب تک کہ یہ نامنصفانہ قرابت توڑنے والا نوشتہ چاک نہ کر دیا جائے۔ ابو جہل نے جو مسجد کے ایک کونے میں تھا کہا۔ تو جھوٹا ہے۔ واللہ وہ ہرگز چاک نہیں کیا جائے گا۔ زمعہ بن الاسود نے کہا۔ واللہ! تو سب سے زیادہ جھوٹا ہے۔ جب وہ لکھا گیا ہے اس وقت ہم نے کوئی رضامندی ظاہر نہیں کی۔ ابو البختری نے کہا۔ زمعہ نے سچ کہا جو کچھ اس میں لکھا گیا نہ ہم اس پر راضی ہوں گے اور نہ ہم اس پر قائم رہیں گے۔ مطعم بن عدی نے کہا تم دونوں نے سچ کہا اور اس کے سوا جس شخص نے جو کچھ کہا وہ جھوٹ کہا ہم نے اس کا غذا اور اس میں جو کچھ لکھا ہے اس سے اللہ کی پناہ مانگتے ہیں۔ ہشام بن عمرو نے بھی اسی طرح کی باتیں کیں۔ ابو جہل نے کہا یہ معاملہ تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ کسی اور مقام پر رات میں (اس کے بارے میں) مشورہ اور فیصلہ ہو چکا ہے۔ ابو طالب ابھی مسجد میں ایک طرف بیٹھے ہوئے تھے۔ پس مطعم اس نوشتہ کی جانب (اس لیے) بڑھا کہ اسے چاک کر دے تو معلوم ہوا کہ ”باسمک اللهم“ کے الفاظ کے سوا دیک نے اس (سب) کو کھالیا ہے اور اس

۱۔ اسلام سے پہلے یہ الفاظ بجائے بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ لکھے جابجا کرتے تھے۔ (احمد محمودی)

نوشتہ کا لکھنے والا جو منصور بن عکرمہ تھا اس کا ہاتھ ان لوگوں کے
دعوے کے موافق شل ہو گیا تھا۔

ابن ہشام نے کہا کہ بعض اہل علم نے ذکر کیا ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوطالب سے کہا۔

يَا عَمُّ إِنَّ اللَّهَ قَدْ سَلَّطَ الْأَرْضَ عَلَى صَحِيفَةِ قُرَيْشٍ

فَلَمْ تَدْعُ فِيهَا إِسْمًا هُوَ لِلَّهِ إِلَّا أَثْبَتَهُ فِيهَا، وَنَفَتَ مِنْهَا الظُّلْمَ وَالْقَطِيعَةَ
وَالْبَهْتَانِ

اے چچا! اللہ نے دیمک کو نوشتہ قریش پر غالب
کر دیا۔ اس نے جتنے اللہ کے نام تھے وہ تو چھوڑ دئے اور
جتنی ظلم و زیادتی اور رشتے توڑانے اور بہتان کی باتیں تھیں
اس نے اس میں سے سب نکال ڈالیں۔

انہوں نے پوچھا۔ کیا آپ کے پروردگار نے آپ کو اس
بات کی اطلاع دی ہے۔ فرمایا نعم (ہاں) کہا واللہ! پھر تو تم پر کوئی
فتحیاب نہیں ہو سکتا۔ پھر وہ نکل کر قریش کے پاس گئے اور کہا۔ اے
گر وہ قریش!

میرے بھتیجے نے مجھے اس بات کی خبر دی ہے کہ ایسا ایسا ہے۔
پس تم اپنے لکھے ہوئے معاہدے کو لاؤ۔ اگر ویسا ہی ہے جیسا کہ میرے
بھتیجے نے کہا ہے تو پھر ہمارے قطع تعلق سے باز آؤ اور جو کچھ اس میں
لکھا ہے اس کو چھوڑو اور اگر وہ جھوٹا ہو تو میں اپنے بھتیجے کو تمہارے
حوالے کرتا ہوں۔ تمام لوگوں نے کہا کہ ہم اس پر راضی ہیں اور انہوں
نے اسی بات پر عہد و پیمان بھی کر لیا۔ پھر سب نے اس کو دیکھا تو دیکھتے
کیا ہیں کہ حالت بالکل ویسی ہی ہے جیسی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمائی تھی۔ اس واقعہ نے ان کی بدسلوکی کو اور بڑھا دیا اور قریش ہی
میں کی ایک جماعت نے اس نوشتہ کو تلف کرنے کی وہ کوششیں کیں

جن کا اوپر ذکر ہوا۔

ابن ہشام نے کہا کہ پھر جب وہ نوشتہ چاک کر دیا گیا اور جو کچھ اس میں لکھا تھا سب بے کار ہو گیا تو ابو طالب نے ان لوگوں کی تائیش میں جنہوں نے اس معاہدہ کے توڑنے میں کوشش کی یہ اشعار کہے۔

الْأَهْلُ أَتَى بَحْرَيْنَا صُنْعُ رَبَّنَا
عَلَى نَائِيهِمْ وَاللَّهُ بِالنَّاسِ أَرْوَدُ

کیا ہمارے سمندر پار کے مسافروں کو ہمارے پروردگار کی کار سازی کی بھی کچھ خبر پہنچی ہے کہ ان لوگوں کو دور دراز ملکوں میں ڈال دینے کے باوجود اللہ تعالیٰ (اُن) لوگوں پر بڑا مہربان ہے۔ کیا (کوئی شخص ایسا) نہیں۔

فَيُخَيِّرُهُمْ أَنَّ الصَّحِيفَةَ تَزُوقَتْ
وَأَنَّ كُلَّ مَا لَمْ يَرْضَهُ اللَّهُ مُفْسَدُ

جو ان لوگوں کو اس بات کی خبر دے دے کہ نوشتہ معاہدہ چاک کر دیا گیا اور یہ کہ جس چیز میں اللہ کی رضا مندی نہیں وہ برباد ہے۔

تَرَاوَحَ إِفْكٌ وَسِحْرٌ جَمَعَ
وَلَمْ يُلَفْ سِحْرُ آخِرِ الدَّهْرِ لِيُصْعَدُ

اس نوشتہ کو بہتان اور جان بوجھ کر جھوٹ نے قوت دی تھی اور کوئی جھوٹ کبھی بھی ترقی کرتا ہوا نہیں پایا گیا۔

تَدَاعَى لَهَا مَنْ لَيْسَ فِيهَا بِقَرِيبٍ
فَطَارَ رَهَائِي رَأْسُهَا يَتَرَدَّدُ

اس نوشتہ کے معاملے میں وہ لوگ بھی جمع ہو گئے جو اس بات سے مطمئن نہ تھے اس لیے ان کی قسمت کی نحوست کے پرند ان کے سر میں پھڑپھڑا رہے تھے۔

وَكَاثَتْ كِفَاءً وَقَعَهُ بِأَثِيمَةٍ
لِيُقْطَعَ مِنْهَا سَاعِدٌ وَمُقَلَّدُ

یہ واقعہ ایسا بڑا گناہ تھا کہ اس کے عوض ہاتھ
اور گردن کاٹی جاتی تو سزا وار تھا۔

وَيَظَعْنَ أَهْلُ الْمَكْتَنِينَ فَيَهْرَبُوا قَرَأْتُهُمْ مِنْ خَشْيَةِ الشَّرِّ رَعْدُ

مکہ کے نیچے کے حصہ والے اور اوپر کے حصہ والے
(دونوں وطن چھوڑ کر) سفر کئے جا رہے ہیں اور اس حالت
سے بھاگے جا رہے ہیں کہ ان کے شانے (لوٹ قتل جنگ
ہر قسم کی) برائی کے خوف سے کانپ رہے ہیں۔

وَيُتْرَكُ حَرَاثٌ يَقْلُبُ أَمْرَهُ أَيْتُهُمْ فِيهَا عِنْدَ ذَاكَ وَيُنْجِدُ

اور کمانے والا شخص (بے روک ٹوک) چھوڑ دیا
جاتا ہے کہ انھیں اوقات میں (جن میں بیت اللہ کے مجاور
پریشان پھر رہے ہیں) وہ اپنے معاملے میں تدبیریں کیا کرے
کہ وہ خواہ مرزین حجاز کی پست زمین تہامہ میں جاے یا
بلند حصہ نجد میں سفر کرے۔

وَتَصْعَدُ بَيْنَ الْأَخْشَبِيِّنَ كَتِيبَةٌ لَهَا حُجُجٌ سَمٌ وَقَوْسٌ وَمِرْهَدٌ

اور اخشین (نامی مکہ کے دونوں پہاڑوں) کے
درمیان ایسا لشکر چڑھ آئے جس کے کڑوے کثیر تعداد
پھل۔ تیر۔ کمان اور نرم برچھایا تلوار ہیں۔

فَمَنْ يَنْشُ مِنْ حُصَارِ مَكَّةَ عِزَّةٌ فَعِزَّتَانِي بَطْنُ مَكَّةَ أَتُكِدُ

پس اگر ایسا کوئی شخص ہے جس کی عزت نے مرزین

لے۔ خشن نے اس مقام پر تین نسخے لکھے ہیں۔ مرحد۔ فرحد۔ مرحد۔ کے معنی

مکہ کی سکونت و وطن میں نشو و نما پائی ہے تو پھر ہماری عزت
(کا کیا پوچھتا کہ وہ) تو وادی مکہ میں پرانی سے پرانی ہے۔

نَشَأْنَا بِهَا وَالنَّاسُ فِيهَا فَلَائِلٌ قُلْمٌ نَتَفَكِّكُ نَزْدًا وَخَيْرًا وَمُحَمَّدٌ

ہم نے اس میں اس وقت نشو و نما پائی ہے جبکہ اس میں
تھوڑے سے لوگ تھے لہذا ہماری عزت ہمیشہ بھلائی میں
بڑھتی رہی اور ہمیشہ سراہی جاتی رہی ہے۔

وَنُطْعِمُ حَتَّى يَتْرُكَ النَّاسُ فَضْلَهُمْ إِذَا جَعَلْتَ أَيْدِيَ الْمُفِضِينَ تَرَعْدُ

ہم (قحط کے اس زمانے میں) کھانا کھلاتے ہیں کہ
لوگ اپنی فضیلت اور بڑائی چھوڑ دیتے ہیں اور جوئے کے
تیر نکالنے والے کے ہاتھ کاچنے لگتے ہیں۔

جَزَى اللَّهُ رَهْطًا بِالْحَبُونِ تَتَابَعُوا عَلَى مَلَايِمِ بَنِي الْحَزْمِ وَيُشِيدُ

اس جماعت کو اللہ جزائے خیر دے جس کے افراد مقام

بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ:۔ ریح۔ لین۔ نرم برچھی اور فرہد کے معنی لکھے ہیں الروح
الذی اذا طعن به وضع الخرق۔ وہ برچھی جس کے وار سے زخم کشادہ لگے تیر
نسخہ جویم اور زائے مجھ سے ہے جس کو یورپ کے مطبوعہ نسخے میں اختیار کیا گیا ہے
اس کے متعلق خشنی نے لکھا ہے۔ ہو ضعیف لا معنی له الا ان يراد به الشدة
على معنی الاشتقاق۔ وہ کمزور ہے (اس مقام پر اس کے) کچھ معنی نہیں بجز اس کے
کہ اس کے اشتقاق کے معنی کے لحاظ سے اس سے شدت مراد لی جائے۔ پھیلنے
مرہد کے متعلق لکھا ہے کہ احتمال ہے کہ یہ لفظ مہر و کا مقلوب ہو جو ہر دے مفعول کا وزن
ہے جس کے معنی مزقہ یعنی اس کو پھاڑ ڈالا کے ہیں جس سے مراد برچھیا یا تلوار ہو سکتی ہے
اور غیر مقلوب ہونے کا بھی احتمال ہے۔ اس صورت میں رہید سے مشتق ہو گا جس کے

جھون سے ایک کے بعد ایک برسرِ مجلس پہنچے جو عقل کی بات
کی جانب رہنمائی کرتے اور سیدھی راہ بتلا رہے تھے۔

قُعُودًا لِّدَى حَظِيمِ الْحُجُونِ كَأَنَّهُمْ مَقَاوِلَةُ بَلٍّ هُمْ أَعَزُّ وَأَمَجَدُ

وہ (مقامِ حطیم الحجون کے پاس ایسے بیٹھے ہوئے
تھے گویا وہ روسا ہیں اسچ تو یہ ہے کہ وہ رئیسوں سے بھی
زیادہ عزت و شان والے ہیں۔

أَعَانَ عَلَيْهَا كُلُّ صَقْرٍ كَأَنَّهُ إِذَا مَا مَشَى فِي رَفْرِفِ الدَّنْعِ أَحْرَدُ

اس معاملہ میں جنھوں نے مدد دی ان میں کا ہر فرد
گویا کہ ایک شہباز تھا جب وہ اپنی لمبی لمبی زرخوں میں چلتا
تو بہت آہستہ چلتا۔

جَرَى عَلَى حُلِّ الْمَخْطُوبِ كَأَنَّهُ شِهَابٌ بَكَفٍّ قَابَسٌ يَتَوَقَّدُ

بڑے بڑے اہم معاملوں میں بڑی جرات کر لے والا
ہے گویا وہ ایک چنگاری ہے جو آگ لینے والے کے ہاتھوں
پر بھڑک رہی ہے۔

مِنَ الْأَكْرَمِينَ مِنْ لُؤَيٍّ بْنِ غَالِبٍ إِذَا سِيمَ خَسْفًا وَجْهُهُ يَتَرَبَّدُ

وہ ان شریفوں میں سے ہے جو لوی بن غالب کی

بقیہ ہاشیہ صفحہ گذشتہ: معنی نرم کے ہیں۔ و فی بعض النسخ فرہد فان صحت الروایۃ
یہ فمعناہ فرہد فی الحیاۃ و حرص علی المہمات اگر فرہد کی یہ روایت صحیح ہو تو اس
سے مراد زندگی سے بیزاری اور موت کی خواہش ہوگی غرض میں نے مرہد کے نسخے کو ترجیح دی
ہے اور اسی کے مطابق ترجمہ کیا ہے۔ (احمد محمودی)

اولاد میں سے ہیں جب کوئی زلت کا برتاؤ کیا جائے تو اس کا
چہرہ متغیر ہو جاتا ہے۔

طَوِيلُ الْجَادِ خَارِجٌ نِصْفٌ سَاقِهِ عَلَى وَجْهِهِ تُسْقَى الْعَامُ وَتُسَعَّدُ

وہ دراز قد جس کی آدھی پنڈلی باہر نکلی ہوئی رہتی ہے
اس کے چہرے کے طفیل میں ابر پانی برساتا اور سعادت حاصل
کرتا ہے۔

عَظِيمُ الرَّمَادِ سَيِّدٌ وَأَبْنُ سَيِّدٍ عَلَى مَقَرِّ الضُّيُوفِ وَيَحْشُدُ

بڑا سخی۔ سردار اور سردار کا بیٹا مہمانوں کی ضیافت
پر دوسروں کو بھی ابھارتا اور جمع کرتا ہے۔

وَيَبْنِي لِأَبْنَاءِ الْعَشِيرَةِ صَالِحًا إِذَا خَلُّ طِفْنًا فِي الْبِلَادِ وَيَمْهَدُ

جب ہم ادھر ادھر شہروں میں گھومتے اور سیاحت
کرتے پھرتے ہیں تو وہ خاندان کے بچوں کے لئے اچھی اچھی
بنائیں ڈالتا اور ان کے لیے تھیدیں اٹھاتا رہتا ہے

الظَّيْفُ هَذَا الصَّلَحُ كُلُّ مَسِيرٍ عَظِيمُ اللُّوَاءِ أَفْرُهُ ثُمَّ يُحْكَدُ

اس صلح کا معاملہ اپنے ہاتھ میں لینے والوں میں
کا ہر فرد بے عیب۔ بڑے جھنڈے والا اور وہ تھا جس کے کام
کی وہاں تعریف ہوتی تھی۔

قَضَوْا مَا قَضَوْنَا فِي لَيْلِهِمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا عَلَى مَهَلٍّ وَسَائِرُ النَّاسِ رُقْدُ

انھوں نے جو مناسب سمجھا راتوں رات فیصلہ کر ڈالا
اور باطمینان صبح سویرے مقام مطلوب پر پہنچ گئے اس حال

کہ تمام لوگ سوہی رہے تھے۔

هُمْ رَجَعُوا سَهْلَ بْنَ بَيْضَا رَاضِيًا وَسُرَّ ابُو بَكْرٍ بِهَا وَمُحَمَّدٌ

انھیں لوگوں نے سہل بن بیضا، کو راضی کر کے
واپس کیا اور ابو بکر بھی اس سے خوش ہو گئے اور محمد بھی (صلی اللہ
علیہ وسلم)۔

مَتَى شَرَكُ الْأَقْوَامِ فِي جُلِّ أَمْرِنَا وَكُنَّا قَدِيمًا قَبْلَهُمَا نَسْوَدُّ

ہمارے بڑے بڑے کاموں میں یہ (دوسرے)
لوگ کب شریک رہے ہیں حالانکہ اس معاملہ سے پہلے بھی
ہم (اور وہ لوگ جنھوں نے اس معاملے کا فیصلہ کیا) آپس میں
دوستانہ تعلقات ہی سے رہے ہیں۔

وَكُنَّا قَدِيمًا لَا نُفَرِّ ظِلَامَةً وَنُذْرِكُ مَا شِئْنَا وَلَا نَتَشَدَّدُ

ہماری یہ عادت قدیم سے رہی ہے کہ ظلم کو برقرار
نہیں رہنے دیتے اور ہم جو چاہتے ہیں حاصل کر لیتے ہیں
اور پھر سختی بھی نہیں کرتے۔

فَيَا لِقَصِيٍّ هَلْ لَكُمْ فِي نَفْسِكُمْ وَهَلْ لَكُمْ فِيمَا بَيْنِي بَيْنَ غَدٍ

پس اسے نبی قصی! تم پر تعجب ہے کیا تم نے کبھی
اپنے ذاتی نفع و نقصان پر بھی غور کیا ہے اور کیا کل پیش آنے والے
واقعات پر بھی تم نے کبھی نظر ڈالی ہے۔

فَإِنِّي وَإِيَّاكُمْ كَمَا قَالَ وَتَائِلٌ لَدَيْكَ الْبَيَانُ لَوْ تَكَلَّمْتُ أَسْوَدُ

میری اور تمھاری بس وہی حالت ہے جیسے کسی کہنے والے نے

کہا ہے (میں تو کچھ بول نہیں سکتا) اے کاشے (پہاڑ) !

بولنے کے تمام ذریعے تیرے ہی پاس ہیں۔

مطعم بن عدی کے مرنے پر حسان بن ثابت نے مرثیہ کہا ہے جس میں نوشتہ معاویہ کے توڑنے میں مطعم کی کوشش کا ذکر بھی ہے۔

أَيَا عَيْنُ فَا بَكِي سَيِّدَ الْقَوْمِ وَاسْفُحِي بِدَمْعٍ وَإِنْ أَنْزَفْتِهِ فَاسْكَبِي الدَّمَ

اے آنکھ قوم کے سردار کی موت پر رونا اور آنسو بہا اور اگر آنسوؤں کو توڑنے ختم کر دیا ہے تو خون بہا۔

وَبِكِي عَظِيمَ الْمَشْعَرَيْنِ كَلِّهِ سَمَا عَلَى النَّاسِ مَعْرُوفًا لَهُ مَا تَكَلَّمَا

اور دونوں مشعر میں کے بڑے شخص پر روجس کے احسانات لوگوں پر اس وقت تک رہیں گے جب تک وہ بات کرتے رہیں گے

فَلَوْ كَانَ مَجْدٌ يُخْلَدُ الدَّهْرَ وَاحِدًا مِنْ النَّاسِ أَبْقَى مَجْدُهُ الْيَوْمَ مَطْعَمًا

اگر کوئی عزت لوگوں میں سے کسی کو زمانہ میں ہمیشہ رکھتی تو مطعم کو اس کی عزت آج بھی باقی رکھتی۔

لہ یہ ایک ضرب الثل ہے اور ایسے موقع پر کہی جاتی ہے جہاں کوئی شخص کسی بات پر قادر ہونے کے باوجود اس بات کو نہ کہے۔ ابوذر خشنی نے لکھا ہے کہ اسود کسی شخص کا نام تھا محی الدین عبد الحمید نے لکھا ہے کہ یہ صحیح نہیں ہے بلکہ صحیح وہ ہے جو سہیلی نے لکھا ہے کہ ایک پہاڑ پر کوئی شخص مارا گیا اور اس پہاڑ کا نام اسود تھا جب مقتول کے وارثوں نے قاتل کا کوئی پتہ نہ پایا تو ان میں سے کسی نے کہا کہ اے کاشے پہاڑ قتل تجھی پر واقع ہوا ہے اور قاتل کو تو خوب جانتا ہے۔ کاش تو کچھ کہہ سکتا اس طرح خشنی کی بات بھی صحیح ہو سکتی ہے کہ کسی گونگے کے سامنے قتل واقع ہوا ہو جس کا نام اسود ہوا اور کچھ بول نہ سکا ہو۔ (محمد محمودی)

أَجَرَتْ رَسُولَ اللَّهِ مِنْهُمْ فَأَصْبَحُوا عَبِيدَكَ مَا لَيْتِي مُهْلٌ وَأُخْرَمَا

تو نے رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کو ان لوگوں سے پناہ دی لہذا جب تک کوئی لعلیک کہنے والا لعلیک کہتا رہے اور احرام باندھنے والا احرام باندھتا رہے وہ سب تیرے احسان کے بندے بن گئے۔

فَلَوْ سِئِلْتُ عَنْهُ مَعْدُ بِأَسْرِهِمَا وَفَحْطَانُ أَوْ بَاقِي بَقِيَّةِ جُرْهُمَا

تمام بنی سعد بنی قحطان اور بنی جرہم میں کے باقی لوگوں سے تیرے متعلق دریافت کیا جائے۔

لَقَالُوا هُوَ الْمَوْنِي بِخَفَرَةٍ جَارِهِ وَذِمَّتِهِ يَوْمًا إِذَا مَا تَذَمَّتَا

تو وہ کہیں گے کہ وہ تو اپنے پناہ گزینوں کی حمایت کو، اور جب کسی روز کسی نے کسی چیز کی ذمہ داری طلب کی تو اس ذمہ داری کو پورا کرنے والا ہے۔

فَمَا تَطْلُعُ الشَّمْسُ الْمُنِيرَةُ قَوْمَهُمْ عَلَى مِثْلِهِ فَيَهْمُ أَعَزَّ وَأَعْظَمَا

پس لوگوں میں کسی ایسے شخص پر روشن سورج نہیں نکلتا جو ان میں ممدوح کا سا زیادہ عزت والا اور زیادہ عظمت والا ہو۔

وَأَبَى إِذَا يَأْتِي وَأَعْظَمَ شَيْئَمَهُ وَأَنُومَ عَنْ جَارٍ إِذَا اللَّيْلُ أَظْلَمَا

اور جب کسی بات سے انکار کر دے تو ممدوح کا سا زیادہ انکار کرنے والا اور بہترین خصلت و عبادت والا اور جب رات اندھیری ہو جائے تو اس وقت بھی اپنے پناہ گزینوں

سے (بے فکری میں) زیادہ دسو نے والا ہو۔

(کیونکہ اس کی عظمت و شان کے سبب سے اس کے پناہ گزینوں کی جانب کوئی آنکھ اٹھا کر بھی نہیں دیکھ سکتا اس لیے اس کو ان کی دیکھ بھال اور نگرانی کی ضرورت نہ ہونے کی وجہ سے بے فکر سو جاتا ہے)

ابن ہشام نے کہا کہ اس کا قول ”کلیہما“ ابن اسحق کے سوا دوسروں کی روایت میں کا ہے۔ ابن ہشام نے کہا کہ ”اَجَرْتُ رَسُولَ اللَّهِ مِنْهُمْ“ تو نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان لوگوں سے پناہ دی۔ اس کا واقعہ یہ ہے (کہ) جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طائف والوں کے پاس سے لوٹ آئے اور انھیں اپنی تصدیق اور اپنی مدد کی دعوت دی تو انھوں نے آپ کی دعوت قبول نہیں کی تو آپ حراء کی جانب (تشریف لے) چلے اور الاخنس بن شریق کے پاس پیام بھیجا کہ وہ آپ کو پناہ میں لے لے تو اس نے کہا میں ایک حلیف کی حیثیت رکھتا ہوں اور حلیف پناہ نہیں دیا کرتا تو آپ نے ہبیل بن عمرو کے پاس کہلا بھیجا اس نے کہا کہ بنی عامر بنی کعب کے مقابلے میں کبھی پناہ نہیں دیا کرتے تو آپ نے مطعم بن عدی کے پاس آدمی بھیجا اس نے آپ کے پیام کو قبول کیا پھر مطعم اور اس کے گھر والوں نے ہتھیار لگائے اور نکل کر مسجد آئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھی کہلا بھیجا آپ بھی مسجد میں آئیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور بیت اللہ کا طواف فرمایا اور اس کے پاس نماز ادا فرمائی اور اپنے گھر واپس تشریف لے گئے۔ حسان بن ثابت اسی واقعہ کا ذکر کر رہے ہیں۔

ابن اسحق نے کہا کہ حسان بن ثابت نے ہشام بن عمرو کی بھی تعریف۔ اسی نوشتہ۔ معاہدے کے توڑنے کی وجہ سے کی ہے۔

هَلْ يُوفِينَ بَوَامِيَّةَ ذِمَّةٍ عَقْدًا كَمَا أَوْفَى جَوَارِ هِشَامٍ

کیا بنو امیہ (اپنی) ذمہ داری اور معاہدے کو پورا

کریں گے جس طرح ہشام کے پڑوسیوں نے (اپنی ذمہ داری) پوری کی۔

مِنْ مَعْشَرٍ لَا يَغْدِرُونَ بِجَارِهِمْ لِلْحَارِثِ بْنِ حُيَيْبٍ ابْنِ سَحَامٍ
وہ حارث بن حبیب بن سحام کے خاندان سے ہے جو اپنے پناہ گزین سے بے وفائی نہیں کرتے۔

وَإِذَا ابْنُ حُجَلٍ أَجَارُوا ذِمَّةً أَوْ قَوَّاءَ وَاجَارَهُمْ بِسَلَامٍ
اور جب بنو حسل کسی کو پناہ دیتے اور (اس کا) ذمہ لیتے ہیں تو پورا کرتے ہیں اور اپنے پناہ گزین کو صحیح سلامت حوالہ کرتے ہیں۔

اور ابن ہشام بنی سحام ہی میں کا تھا۔ ابن ہشام نے کہا کہ بعض لوگ سحام کہتے ہیں۔

طفیل بن عمر والدوسی کے اسلام کا واقعہ

ابن اسحق نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حالت یہ تھی کہ اپنی قوم کی حالت دیکھ کر انھیں نصیحت فرمایا کرتے اور جس آفت میں وہ مبتلا تھے اس سے نجات کی جانب بلا تے اور قریش کی یہ حالت ہو گئی تھی کہ جب اللہ تعالیٰ نے آپ کو ان سے محفوظ کر دیا تو لوگوں کو، اور عرب کا جو شخص بھی ان کے پاس آتا اس کو، آپ سے پھراتے تھے۔ طفیل بن عمر والدوسی بیان کرتے ہیں کہ وہ مکہ میں ایسے وقت آئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہیں تشریف فرما تھے تو ابن کی جانب قریش کے بہت سے لوگ گئے اور طفیل بلند پایہ لوگوں میں

سے تھے۔ شاعر اور عقلمند تھے۔ قریش کے ان لوگوں نے ان سے کہا اے طفیل! تم ہماری بستیوں میں آئے تو ہو لیکن دیکھو! اس شخص نے جو ہمیں میں سے ہے ہمیں سخت مشکل میں ڈال رکھا ہے ہماری جماعت کو اس نے پراگندہ کر دیا ہے اور ہمارے معاملے کو پریشان کر ڈالا ہے۔ اس کی (ایک ایک) بات جاو کی سی ہوتی ہے۔ بیٹے کو اس کے باپ سے بھائی کو بھائی سے۔ شوہر کو اس کی بیوی سے جدا کر دیتا ہے۔ ہمیں تمھاری اور تمھاری قوم کی نسبت اسی فتنہ کا خوف ہے۔ جو ہم میں داخل ہو چکا ہے اس لیے تم اس شخص سے بات نہ کرو اور نہ اس کی کوئی بات سنو انھوں نے کہا وہ لوگ میرے ساتھ یہاں تک لگے رہے کہ میں نے پکا ارادہ کر لیا کہ اس کی نہ کوئی بات سنوں گا اور نہ اس سے (کوئی) بات کروں گا جب سویرے میں مسجد کو گیا تو اپنے کانوں میں اس دُر سے روئی ٹھونس لی کہ کہیں اس کی باتوں میں سے کوئی بات میرے کان تک نہ پہنچ جائے باوجود اس کے کہ میں اس کے سننے کا ارادہ بھی نہ کروں۔ انھوں نے کہا کہ جب میں سویرے مسجد پہنچا تو کیا دیکھتا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کعبۃ اللہ کے پاس کھڑے نماز پڑھ رہے ہیں۔ کہا کہ میں آپ کے قریب ہی جا کھڑا ہوا اور اللہ تعالیٰ تو آپ کی کوئی نہ کوئی بات سنا دینے کے سوا اور کوئی بات نہ چاہی کہا کہ میں بے ایک اچھا کلام سنا اور اپنے دل میں کہا میری ماں مجھ پر روئے واللہ! میں ایک عقلمند اور شاعر ہوں۔ اچھا برا مجھ سے پوشیدہ نہیں۔ پھر کونسی چیز مجھے اس سے روکتی ہے کہ یہ شخص جو کچھ کہتا ہے اسے سنوں پھر اگر جو بات وہ پیش کرتا ہے اچھی ہو تو اس کو قبول کروں اور اگر بری ہو تو اس کو چھوڑ دوں۔ کہا کہ پھر میں کچھ دیر بھیر گیا یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے دولت خانہ کو واپس تشریف لے گئے تو میں بھی آپ کے پیچھے پیچھے ہو گیا یہاں تک کہ جب آپ اپنے دولت خانہ کے اندر تشریف لے گئے تو میں بھی اندر

چلا گیا اور کہا اے محمد! آپ کی قوم نے مجھ سے (آپ کے متعلق) ایسا
ایسا کہا ہے اور وہ (نسب) باتیں بیان کیں جو انھوں نے کہی تھیں۔ واللہ! وہ
آپ کے معاملے سے اس قدر راتے رہے کہ میں نے اپنے کانوں میں ایسے
روٹی ٹھونس لی کہ آپ کی (کوئی) بات نہ سوں۔ مگر اللہ نے تو اس کے سوا
کوئی بات نہ چاہی کہ آپ کی بات مجھے مٹائے اور میں نے سنی اور اچھی بات
سنی۔ پس آپ اپنے اصول مجھے بتائیے، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے مجھ پر اسلام پیش فرمایا اور میرے سامنے قرآن کی تلاوت فرمائی تو واللہ
نہیں! اس سے بہتر بات میں نے کبھی نہیں سنی۔ اور نہ ایسے معتدل اصول
سنے۔ کہا، پس میں نے اسلام اختیار کر لیا اور سچی بات کی گواہی دی اور
کہا، اے اللہ کے نبی! میں ایسا شخص ہوں کہ میری قوم میں لوگ میری بات
مانتے ہیں اور میں اب ان کی جانب لوٹ کر جانے والا ہوں اور انہیں اسلام
کی جانب دعوت دینے والا ہوں۔ پس اللہ سے دعا کیجئے کہ وہ مجھے
کوئی نشانی عطا فرمائے کہ وہ اس دعوت میں جس جانب میں انھیں بلاتا
ہوں ان کے مقابلے میں میری مددگار ہو فرمایا۔ اللہم اجعل لہ آية
یا اللہ اس کے لیے کوئی نشانی مقرر فرما دے۔ کہا پھر میں اپنی قوم کی طرف
چلا یہاں تک کہ جب میں ان دو پہاڑوں کے درمیانی راستہ میں تھتا
جہاں سے بستی مجھے نظر آتی تھی میری دونوں آنکھوں کے درمیان ایک
چراغ کی سی روشنی پیدا ہو گئی کہا کہ میں نے کہا یا اللہ میرے چہرے کے
سوا کسی دوسری چیز میں (اس کو ظاہر فرما) میں دڑتا ہوں کہ وہ کسی ہنر
کا خیال کرنے لگیں گے کہ ان کے دین کو چھوڑنے کے سبب سے مجھ میں
بظور سزا کے یہ بات پیدا ہوئی ہے۔ کہا کہ پھر تو اس روشنی نے اپنی جگہ
بدل دی اور میرے کوڑے کے سرے پر نمودار ہو گئی۔ کہا کہ پھر تو تمام
بستی والے وہ نور میرے کوڑے میں قبیل کی طرح لٹکا ہوا دیکھنے لگے
اور میں پہاڑوں کے درمیانی راستے سے ان کی جانب اتر رہا تھا۔ کہا
یہاں تک کہ میں ان کے پاس پہنچا، اور وہیں صبح ہوئی، کہا کہ پھر

جب میں اتر اتو میرا باپ میرے پاس آیا اور وہ بڑا بوڑھا تھا۔ کہا کہ میں نے اس سے کہا بابا جان! مجھ سے دور رہنے کیونکہ میں آپ کا نہیں اور آپ میرے نہیں۔ اس نے کہا بیٹے! یہ کیوں میں نے کہا میں نے تو اسلام اختیار کر لیا ہے اور دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا پیرو ہو گیا ہوں۔ اس نے کہا۔ بیٹے! پھر تو جو تمہارا دین وہ میرا دین۔ میں نے کہا اچھا تو جائے اور غسل کر لیجئے اور اپنے کپڑے پاک کر لیجئے اور پھر تشریف لائیے کہ آپ کو میں وہ بات سکھاؤں جو میں نے معلوم کی ہے کہا کہ وہ چلے گئے اور غسل کیا اور اپنے کپڑے پاک کر لیے کہا کہ پھر وہ آئے تو میں نے ان کے آگے اسلام پیش کیا تو انہوں نے اسلام اختیار کر لیا پھر میرے پاس میری بیوی آئی تو میں نے کہا مجھ سے دور رہ کیونکہ میں تیرا نہیں اور تو میری نہیں۔ اس نے کہا میرے ماں باپ آپ پر قربان یہ کیوں کہا کہ میرے اور تیرے درمیان اسلام نے رکاوٹ ڈال دی ہے۔ اور میں نے دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی اختیار کی ہے۔ اس نے کہا پھر تو جو تمہارا دین وہ میرا دین میں نے کہا کہ پھر تو تو (مقام) حنی ذی الشری کو جا اور اس (کے پانی) سے نہا دھو (اور) پاک صاف ہو جا۔

ابن ہشام نے کہا کہ بعض حمی ذی الشری کہتے ہیں (حمی) کے معنی رمنہ یا محفوظ زمین کے ہیں) اور ذوالشری قبیلہ دوس کے ایک بت کا نام تھا اور یہ محفوظ زمین ان کے سرال کی تھی اس زمین میں ان کا ایک چشمہ بھی تھا جس میں کچھ اتھلا پانی بھی تھا جو پہاڑ میں سے آتا تھا۔ انہوں نے کہا کہ میری بیوی نے کہا میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں۔ ذی الشری میں بچوں کے لیے تو کچھ خوف نہیں۔ میں نے کہا نہیں کوئی خوف نہیں۔ میں اس کا ذمہ دار ہوں کہا پھر وہ چلی گئی اور نہا دھو کر آئی تو میں نے اس کے سامنے اسلام پیش کیا۔ پس اس نے اسلام اختیار کر لیا۔ پھر میں نے تمام بنی دوس کو اسلام کی دعوت دی تو انہوں نے اسلام اختیار کرنے میں دیر کی تو پھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کہ آیا اور

آپ سے عرض کی اسے اللہ کے نبی! قبیلہ دوس کی نظارہ بازی یا عورتوں کی محبت یا زنا بچہ پر (یعنی میرے قبیلعی کام پر) غالب آگیا ہے۔ پس آپ ان کے لیے بد دعا فرمائیے تو فرمایا۔

اللَّهُمَّ أَهْدِ دَوْسًا رَاجِعًا إِلَى قَوْمِكَ فَأَدْعُهُمْ وَارْفُقْ بِهِمْ

یا اللہ! دوس کو سیدھی راہ پر لگا۔ اپنی قوم کی طرف واپس جاؤ اور انھیں اسلام کی جانب بلائے رہو اور ان کے ساتھ نرمی سے پیش آؤ!

کہا کہ پھر تو میں بنی دوس کی سرزمین ہی میں انھیں دعوت اسلام دیتا رہا یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کی جانب ہجرت فرمائی اور جنگ بدر، احد اور خندق بھی گوارہ گئے۔ اس کے بعد اپنی قوم میں کے ان تمام لوگوں کو ساتھ لے کر جنھوں نے میرے ساتھ اسلام اختیار کیا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس مقام خیبر میں پہنچا اور پھر ہم (سب) مدینہ میں پہنچے تو قبیلہ دوس کے ستر یا اسی گھرانے وہاں بس گئے اور جب ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مقام خیبر میں ملے تو آپ نے تمام مسلمانوں کے ساتھ ہمیں مال خیبر میں حصہ عنایت فرمایا۔

اس کے بعد میں ہمیشہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہی رہا یہاں تک کہ جب اللہ تعالیٰ نے آپ کو فتح مکہ عطا فرمائی تو میں نے

۱۔ نسخہ پر پ میں ہے "یا بنی اللہ انہ قد بلغنی علی دوس الزنا" اور دوسرے نسخوں میں ہے "قد بلغنی علی دوس الرنا" الزنا ہوا الرنا دونوں کا معنی لفظ ہیں اور دونوں کا مقصد ایک ہی ہے۔ جس طرح ہم نے ترجمہ میں دونوں صورتوں کا اظہار کیا ہے۔ لیکن بلغنی اور غلبنی کے دونوں نسخوں میں سے مجھے پہلا غلط لکھا ہے۔ یا بلغنی انہ قد غلب علی دوس ہونا چاہیے تھا میں نے غلبنی کی

کہا اے اللہ کے رسول ! مجھے عمرو بن حمزہ کے ذوالکفین نامی بت کی جانب جانے کی (اجازت مرحمت) فرمائیے تاکہ میں اس کو جلا دالوں۔

ابن اسحق نے کہا کہ پھر تو طفیل اس بت کی جانب چلے اور اس بت پر آگ روشن کرتے جاتے اور یہ کہتے جاتے تھے۔

يَا ذَا الْكُفَيْنِ لَسْتُ مِنْ عِبَادِكَ
مِلَادُنَا أَقْدَمُ مِنْ مِلَادِكَ
إِنِّي خَشَوْتُ النَّارَ نِي قَوَادِكَ

اے ذوالکفین ! میں تیری پوجا کرنے والوں

میں سے نہیں ہوں۔ ہماری پیدائش تیری پیدائش سے

بہت پہلے (کی) ہے۔

میں نے شیر نے کھجے میں آگ بھردی ہے۔

کہا کہ پھر وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لوٹ آئے اور وہ آپ کے ساتھ ہی مدینہ میں رہے یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے اپنے پاس بلا لیا۔ پھر جب عرب مرتد ہو گئے تو مسلمانوں کے ساتھ یہ بھی نکلے اور ان کے ساتھ ہو گئے یہاں تک کہ مقام طلیحہ اور تمام نمرز میں نجد سے فراغت حاصل کر لی۔ پھر مسلمانوں کے ساتھ یمامہ کو آگئے اور ان کے ساتھ ان کا لڑکا عمرو بن طفیل بھی تھا۔ وہ جس وقت یمامہ کی جانب جارہے تھے تو انھوں نے ایک خواب دیکھا اور اپنے ساتھیوں سے کہا کہ میں نے ایک خواب دیکھا ہے۔ اس کی تعبیر مجھے بتاؤ۔ میں نے دیکھا کہ میرا سر مونڈا گیا ہے اور میرے منہ سے ایک پرند نکلا اور مجھے ایک عورت ملی جس نے مجھے اپنی شرم گاہ میں داخل کر لیا اور میں نے دیکھا کہ میرا بیٹا مجھے بڑی تیزی سے تلاش کر رہا ہے۔ پھر میں نے دیکھا کہ وہ مجھ تک آنے سے روک دیا گیا۔

بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ: عورت ترجمے میں اختیار کی ہے۔ فالنظر هل تری
فیہ من وجہ۔ (احمد محمودی)

لوگوں نے کہا کہ خواب تو اچھا ہی ہے۔ انہوں نے کہا کہ واشدہ میں نے تو اس کی ایک تعبیر دی ہے۔ لوگوں نے کہا۔ وہ کیا کہا کہ سر کا موٹا اجانا تو اس کا کٹنا ہے اور جو پردہ میرے منہ سے نکلا وہ میری روح ہے اور وہ عورت جس نے مجھے اپنی شرم گاہ میں داخل کر لیا وہ زمین ہے جو میرے لئے کھدی جائے گی اور میں اس میں غائب ہو جاؤں گا اور میرے بیٹے کا مجھ کو تلاش کرنا اور مجھ تک آنے سے روک دیا جانا میں سمجھتا ہوں کہ وہ کچھ آفتوں میں مبتلا ہو جائے گا لیکن جو آفت مجھ پر آئے گی وہ اس سے بچ جائے گا۔ پس اشدہ ان پر رحمت کرے، وہ عمارہ میں قتل کیے گئے اور شہید ہو گئے اور ان کا لڑکا سخت زخمی ہوا لیکن پھر وہ اس سے صحت یاب ہو گیا۔ پھر یرموک کے سال عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں قتل اور شہید ہوا۔

ابن ہشام نے کہا کہ مجھ سے خلا بن قرۃ بن خالد السدوسی وغیرہ نے بنی بکر بن وائل میں کے بورہ سے جانتے والوں سے سکر بیان کیا کہ بنی قیس بن ثعلبہ بن عکابر بن صعب بن علی بن بکر بن وائل میں کا اقشی اسلام اختیار کرنے کے ارادے سے نکل کر (جب) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب چلا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدح میں (یہ) کہا۔

أَلَمْ تَعْتَمِضْ عَيْنَاكَ كَيْلًا أَزْمَدًا وَبِتَّ كَمَا بَاتَ السَّلِيمُ مَسْهَدًا

آشوب زدہ آنکھ کے رات میں بند ہونے کی طرح
کیا تیری بھی آنکھ سے آنکھ نہیں لگی، اور تو نے (بھی) رات
اس طرح گزار دی جس طرح سانپ ڈسا ہوا آدمی، جس کو سونے
سے روک دیا جاتا ہے۔

وَمَا ذَاكَ مِنْ عِشْقِ النِّسَاءِ وَإِنَّمَا تَنَاسَيْتُ قَبْلَ الْيَوْمِ مَخْلَّةً تَهْدَدًا

اور یہ حالت کچھ عورتوں کے عشق کے سبب سے ہیں ہوتی

ہمد کی محبت تو آج سے بہت پہلے بھول چکا ہوں ۔

وَلَكِنْ أَرَى الدَّهْرَ الَّذِي هُوَ خَائِنٌ إِذْ أَضَلَّكَتْ كَفَّائِ عَادَ فَأَفْسَدَا

لیکن بے ایمان زمانہ کی حالت میں یہ دیکھ رہا ہوں کہ جب میرے ہاتھ کسی چیز کو درست کرتے ہیں تو وہ دوبارہ اسے بگاڑ دیتا ہے ۔

كُھُولًا وَشَبَابًا فَخَذْتُ وَثَرَوَةً فَلِلَّهِ هَذَا الدَّهْرُ كَيْفَ تَرَدَّدَا

بہت سے ادھیڑوں اور بہت سے جوانوں اور دولت و ثروت کو میں نے کھو دیا ۔ خدا اس زمانے سے کچھ نہیں کھاتا جانا کس قدر حیرت انگیز ہے ۔

وَمَا زِلْتُ أَبْنِي الْمَالَ مُذُنَّا يَا نَعُ وَلِيدًا وَكَهْلًا حِينَ شَبْتُ وَأُمُورًا

میں اپنے جوان ہونے کے پہلے ہی سے جبکہ میں بچہ اور بے دارمندی ہو چکا تھا اور جب ادھیڑ ہوا اور بوڑھا ہو گیا ہمیشہ مال ہی کی جستجو میں رہا ۔

وَأَبْتَدَلُ الْعَيْسَ الْمَرَا قِيلَ تَغْتَلِي مَسَافَةً مَا بَيْنَ الْجَبْرِ فَصَرَّخَا

اور اب سفید سرخی مائل اونٹوں کو ایسی تیز چال کے ساتھ جس میں وہ ایک دوسرے سے بڑھتے جاتے ہیں پامال کر رہا ہوں ۔

أَلَا أَيْ هَذَا السَّائِلِي أَيْنَ يَمَعَتْ فَإِنَّ لَهَا فِي أَهْلِ يَثْرِبَ مَوْعِدَا

اے مجھ سے اس بات کے پوچھنے والے کہ آخر ان اونٹوں نے کہاں کا قصد کیا ہے ۔ سن لو کہ ان کی

دندہ گاہ یثرب والے لوگوں میں پہنچنا ہے۔

فَإِنْ تَسْأَلُنِي عَنْ فَيَارُبِّ سَائِلِي حَقِّي عَنِ الْأَعْشَى بِإِحْثٍ أَصْعَدَا

اگر تم میرے متعلق پوچھتی ہو (تو یہ کوئی عجیب بات نہیں) کیونکہ اعشی کے متعلق سوال کرنے والے اور اس کے کرم فرما بہت سے ہیں کہ وہ جہاں جاتا ہے اس کے متعلق پوچھتے رہتے ہیں۔

أَجَدْتُ بِرَجُلَيْنَا النِّجَاءَ وَرَاجَعْتُ يَدَاهُمَا خِنَافًا فَالَيْتَا غَيْرَ أَحْرَدَا

اونٹنی نے اپنی تیر رفتار میں پوری کوشش کی حتیٰ کہ اس کے اگلے پیر مڑ مڑ کر پڑنے لگے اور نرم ہو گئے لیکن وہ لنگراتی تھیں۔

وَفِيهَا إِذَا مَا هَجَرْتُ عَجْرَفِيَّةً إِذَا خِلْتُ حَرِيْلًا الظَّهِيْرَ أَصِيْدَا

دوپہر کے سفر میں اس اونٹنی کی رفتار میں ایک بے نیازانہ انداز ہوتا ہے جبکہ تو دھوپ میں بیٹھے ہوئے گرگٹ کو گردن اکڑائے ہوئے دیکھتے۔

وَالَيْتُ لَا أَوْيَ لَهَا مِنْ كَلَالَةٍ وَلَا مِنْ حَفِيٍّ حَتَّى تُلَاقِي مَحْمَدًا

اور میں نے قسم کھالی ہے کہ کسی تھکن یا کھر کے گھس جانے کے سبب سے میں اس پر رحم نہیں کروں گا یہاں تک کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) تک پہنچ جائے۔

مَتَى مَا تَنَاخَى عِنْدَ بَابِ ابْنِ هَاشِمٍ وَتَرَا حِجِّي وَتَلْقَى مِنْ قَوَاضِيهِ نَدَى

جب تو ابن ہاشم کے دروازے کے پاس بھائی جانیگی

تو راحت پائے گی اور آپ کے اخلاق فاضلہ کا نقش پھیل کرے گی۔

نَبِيٌّ يَرَى مَا لَا تَرَوْنَ وَذِكْرُهُ أَغَارَ لَعْمَرِي فِي الْبِلَادِ وَأَبْجَدًا

وہ ایسے نبی ہیں جو ایسی چیزیں ملاحظہ فرماتے ہیں جن کو تم لوگ نہیں دیکھتے اور آپ کی شہرت پست و بلند شہروں میں پھیل گئی ہے۔

لَهُ صَدَقَاتُ مَا نَعِبْتُ وَتَأْتِلُ وَلَيْسَ عَطَاءُ الْيَوْمِ مَاتِعُهُ عَدَا

آپ کی خیرات و عطا گاتار اور بے وقفہ ہے آج کا دینا پھر کل دینے کے لئے مانع نہیں ہوتا۔

أَجِدَكَ لَمْ تَسْمَعْ وَصَاةَ مُحَمَّدٍ نَبِيِّ الْإِلَهِ حَيْثُ أَوْصَى وَأَشْهَدُكَ

کیا تیری دوزدھوب نے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی نصیحتوں کو نہیں سنا جس کی ہر نصیحت اور ہر گواہی اللہ کی اطلاع پر مبنی ہوتی ہے۔

إِذَا أَنْتَ لَمْ تَرْحَلْ بَزَادٍ مِنَ التَّقَى وَلَا قَيْتَ بَعْدَ الْمَوْتِ مِنْ قَدْ تَزَوَّدَا

جب تو زائد تقویٰ لے کر سفر نہ کرے اور موت کے بعد ان لوگوں سے ملے جو اپنے ساتھ توشہ لے گئے ہیں۔

نَدِمْتُ عَلَى أَنْ لَا تَكُونَ كَعِثْلِهِ فَتُرْصِدَ لِلْمَوْتِ الَّذِي كَانَ أَزْهَدًا

تو پشیمان ہوں گا کہ تو ان کا سادہ ہو گا اور موت کا منتظر ہے گا جو کبھی تیرے انتظار میں لگی ہوئی تھی۔

فَايَاكَ وَالْمَنَاتِ لَا تَقْرَبْنَهَا وَلَا تَأْخُذْ بِمَا حَدِيدُ الْقَصْدِ

پس مرد و ارجیزوں سے خود کو بچا اور ان کے قریب
نہ جا اور خون بہانے کے لیے تیز تیر نہ لے (بتوں کے لیے قربانیاں
شکر)۔

وَلَا النَّصَبَ الْمَنْصُوبَ لِاتِّشْكَاةٍ وَلَا تَعْبُدُ إِلَّا وَثَانًا وَاللَّهُ فَأَعْبُدَا

اور ان بتوں کے پاس قربانیاں نہ کر اور سورتوں
کی پوجا چھوڑ دے اور اللہ کی پرستش کر۔

وَلَا تَقْرُبْنَ حُرَّةً كَانَتْ سِرِّهًا عَلَيْكَ حَرَامًا فَإِنْ كُنْ أَوْثَانًا

کسی شریف عورت کے قریب نہ جا جس کی شرمگاہ
تجھ پر حرام ہے۔ پس شرعی شرطوں کے ساتھ نکاح کر یا
عورتوں سے دور رہ۔

وَذَا الرَّحِمِ الْقُرْبَىٰ فَلَا تَقْطَعَنَّ لِعَاقِبَةٍ وَلَا لِأَسِيرٍ الْمُقْبِلَا

اور قریبی رشتہ داروں سے بطور مزا کے تعلقات
نہ توڑا اور نہ قیدیوں سے بدسلوکی کر۔

وَسَبِّحْ عَلَىٰ حِينِ الْعِشْيَاتِ وَالضُّحَىٰ وَلَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ وَاللَّهُ فَأَحْمَدَا

اور رات دن تسبیح میں مصروف رہ شیطان کی
مدح مرائی نہ کر۔ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کر۔

وَلَا تَتَخَرَّأَنَّ بِأَيِّ ذِي عَرَارَةٍ وَلَا تَخْشَنَ الْمَالَ لِلْمَرْءِ مُخْسِلًا

ماجمندوں اور معذوروں کی ہنسی نہ اڑا۔ مال کے
معلق یہ خیال نہ کر کہ وہ آدمی کو ہمیشگی عطا کرے گا۔
اور جب وہ مکہ میں یا اس کے قریب آیا تو قریش کے مشرکوں

میں کا ایک شخص راہ میں اسے ملا اور اس نے اس کے حالات دریافت کیے تو اس نے بتلایا کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جانا چاہتا ہے تاکہ اسلام اختیار کرے تو اس نے کہا اے ابوبصیر! اس شخص نے تو زنا کو حرام ٹھہرایا ہے تو اعشی نے کہا واللہ! یہ چیز تو ایسی ہے کہ مجھے اس کی کوئی حاجت نہیں ہے۔ اس نے کہا۔ اے ابوبصیر! اس نے شراب کو بھی حرام قرار دیا ہے۔ تو اعشی نے کہا ہاں اس کے متعلق تو نفس کی کچھ خواہشیں ہیں لیکن اب تو میں لوٹ جاتا ہوں اور اس سال اس کے متعلق سوچ بچار کر لیتا ہوں۔ پھر اس کے بعد آؤں گا اور اسلام اختیار کروں گا اور لوٹ گیا اور وہ اسی سال مر گیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لوٹ کر نہ آیا۔

ابن اسحق نے کہا کہ اللہ کا دشمن ابوجہل بن ہشام (اللہ اس پر لعنت کرے) باوجود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی عداوت و دشمنی اور آپ سے سخت مخالفت کے جب آپ کو دیکھتا تو اللہ تعالیٰ اس کو آپ کے سامنے ذلیل بنا دیتا تھا۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے عبدالملک بن عبد اللہ بن ابی سفیان ثقفی نے جو خوب یاد رکھنے والے تھے، بیان کیا کہ ارشاد سے ایک شخص آیا۔ ابن ہشام نے کہا کہ بعضوں نے ارشاد کیا ہے، اور وہ مکہ میں چند اونٹ لاما لٹا ابوجہل نے ان اونٹوں کو اس سے خرید لیا لیکن ان کی قیمت کی ادائیگی کے لئے مدت بڑھاتا رہا تو وہ اریشی قریش کی مجلس میں آکر ہوا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی مسجد کنی ایک طرف تشریف رکھتے تھے۔ اس نے کہا اے گروہ قریش! ابوالحکم بن ہشام کے خلاف کوئی شخص میری مدد اور داد دے کر لے والا ہے۔ میں تو ایک مسافر اور راہ رو ہوں اور اس نے میرا حق دبا رکھا ہے۔ راوی نے کہا کہ اس مجلس والوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بتا کر اس سے کہا کیا مجھے وہ شخص نظر آ رہا ہے جو وہاں بیٹھا ہے۔ ان لوگوں کی غرض

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ہنسی لڈا لاتی تھی کیونکہ آپ میں اور ابو جہل میں جو عداوت تھی وہ جانتے تھے۔ تو اس شخص کے پاس جا وہ اس کے مقابلے میں دادرسی اور مدد کرے گا۔ راوی نے کہا کہ وہ اراشی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر کھڑا ہو گیا اور کہا۔ اے بندہ خدا! ابوالحکم بن ہشام نے میرا ایک حق جو اس پر ہے دباز کھا ہے اور میں ایک مسافر براہ گریز ہوں۔ میں نے ان لوگوں سے کسی ایسے شخص کے متعلق دریافت کیا جو اس کے مقابل میری دادرسی اور مدد کرے اور میرا حق اس سے بچھے دلائے تو انہوں نے مجھے آپ کے پاس جانے کا مشورہ دیا۔ اللہ آپ پر رحم کرے۔ مجھے اس سے میرا حق دلا دیجئے۔ آپ نے فرمایا اطلق الیہ۔ چل اس کے پاس چلیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے اور اس کے ساتھ ہو گئے اور جب ان لوگوں نے دیکھا کہ آپ اس کے ساتھ جانے کے لیے کھڑے ہو گئے تو اپنے ساتھ والوں میں سے ایک شخص سے انہوں نے کہا اس کے پیچھے پیچھے جا اور دیکھ کہ وہ کیا کرتا ہے۔ راوی نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابو جہل کے پاس تشریف لے گئے اور اس کا دروازہ کھٹکھٹایا اس نے کہا کون ہے۔ آپ نے فرمایا۔ محمد فخرج الی۔ میں محمد ہوں باہر آ۔ تو وہ نکل آیا اور حالت اس کی یہ تھی اس کے چہرے میں خون کا ایک قطرہ (تنگ) نہیں اور تنگ سیاہ ہو گیا تھا۔ آپ نے فرمایا۔ أعطِ هذا الرجل حقہ۔ اس شخص کا حق اس کو دیدے۔ اس نے کہا بہت خوب۔ آپ یہاں سے دہرائے یہاں تک کہ میں اس کا حق اس کو دیدوں۔ راوی نے کہا۔ پھر وہ کھڑے ہوا اور اس کا جو کچھ حق تھا وہ لے کر باہر آیا اور اس کے حوالے کر دیا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوٹ آئے اور اس اراشی سے فرمایا۔ الحق بشأنتک۔ جا اپنا کام کر۔ پھر وہ اراشی آیا اور اسی مجلس والوں کے پاس آکھڑا ہوا اور کہا اللہ اس شخص کو جزائے خیر دے۔ واللہ اس نے میرا حق دلا دیا۔ راوی نے کہا کہ وہ شخص بھی آیا جس کو انہوں نے آپ کے

ساتھ بھجوا دیا تھا۔ انھوں نے اس سے کہا۔ افسوس تو نے کیا دیکھا۔ اس نے کہا میں نے تو عجائبات میں ہی ایک عجیب چیز دیکھی۔ اس نے تو کچھ نہ کیا۔ بس اس کا دروازہ کھٹکھٹایا اور وہ اس کی جانب نکلا تو یہ حالت تھی کہ اس کی جان اس میں نہ تھی اس نے اس سے کہا کہ اس کا حق دیدے تو اس نے کہا بہت خوب۔ آپ یہاں سے نہ جائیے یہاں تک کہ میں اس کا حق اس کو دیدوں۔ اس نے کہا کہ وہ اندر گیا اور اس کا حق نے کر پانچ آیا اور وہ اس کے حوالے کر دیا۔ راوی نے کہا کہ پھر تھوڑی دیر نہ ہوئی کی ابو جہل آیا۔ لوگوں نے کہا۔ ارے کبھت مجھے کیا ہو گیا۔ واللہ ہم نے تو کبھی ایسا نہیں دیکھا جیسا کہ تو نے کیا۔ اس نے کہا۔ ارے کبھتو! واللہ! وہاں کا واقعہ تو یہ تھا کہ اس نے میرا دروازہ کھٹکھٹایا اور میں نے اس کی آواز سنی تو اس کے رعب سے میری حالت ایک پتلے کی رسی ہو گئی۔ میں اس کی جانب چلا تو دیکھا کہ اس کے سر کے اوپر ایک نراونٹ کھڑا ہے۔ اس کی رسی (کھوپری اور اس کی رسی) گردن اور اس کی رسی) پچلیاں میں نے کسی اونٹ کے نہیں دیکھیں۔ واللہ اگر میں انکار کرتا تو (وہ) مجھے کھا جاتا۔

رکانہ المطلبی کا حال۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم سے اس کی کشتی

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے ابو اسحق بن یسار نے کہا کہ رکانہ بن عبد یزید بن ہاشم بن عبد المطلب بن عبد مناف قریش میں کا قوی ترین شخص تھا۔ وہ ایک روز مکہ کی گھایوں میں سے ایک گھائی میں رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے تنہا ملا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم نے اس سے فرمایا۔

يَا رُكَّانَةُ، أَلَا تَسْتَقِي اللَّهَ وَتَقْبَلُ مَا أَدْعُوكَ إِلَيْهِ

اے رکانہ۔ کیا تو اللہ سے ڈرتا نہیں اور جس طرف

میں تجھ کو بلاتا ہوں اس کو قبول نہیں کرتا۔

اس نے کہا کہ اگر میں اس بات کو جان لیتا کہ جو بات تم کہتے ہو سچی ہے تو ضرور تمھاری پیروی کرتا۔ راوی نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

أَفَرَأَيْتَ إِنْ هَرَعْتُكَ أَتَعْلَمُ أَنَّ مَا أَقُولُ حَقٌّ

اچھا یہ تو بتا کہ اگر میں تجھے پھھاڑ دوں تو کیا تجھے

یہ بات معلوم ہو جائے گی کہ میں جو کچھ کہہ رہا ہوں وہ سچ ہے۔

اس نے کہا۔ ہاں آپ نے فرمایا۔

فَقُمْتُ حَتَّى أَصَارِعَكَ

تو اٹھ کہ میں تجھ سے کشتی لڑوں

راوی نے کہا کہ رکانہ اٹھ کر آپ کی طرف آیا اور آپ سے کشتی

لڑی۔ پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو پکڑا تو زمین پر

اس طرح لٹا دیا کہ وہ بالکل بے بس تھا۔ پھر اس نے کہا۔ اے محمد!

دوبارہ کشتی لڑو تو آپ نے اس سے دوبارہ کشتی کی اور پھر اسے پھھاڑ دیا۔

راوی نے کہا کہ اس نے کہا۔ اے محمد! یہ تو (بڑی) عجیب بات ہے (کہ)۔ تم مجھے

پھھاڑتے ہو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

فَأَعْجَبَ مِنْ ذَلِكَ إِنْ شِئْتَ أَنْ أَرِيكَ إِنْ أَتَيْتَ اللَّهَ وَ

اتَّبَعْتَ أَمْرِي۔

اس سے بھی زیادہ عجیب بات اگر تو چاہے تو میں
تجھے بتاؤں اس شرط سے کہ تو اللہ سے ڈرے اور میرا حکم
مانے۔ اس نے کہا وہ کیا ہے۔ آپ نے فرمایا۔

أَدْعُوكَ هَذِهِ الشَّجَرَةُ الَّتِي تَرَى فَتَأْتِنِي

تیری خاطر میں اس درخت کو جس کو تو دیکھ رہا ہے
بلاؤں تو وہ آجائے گا۔

اس نے کہا اچھا بلائیے تو آپ نے اس کو بلایا تو وہ آیا اور اگر
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کھڑا ہو گیا۔ راوی نے کہا کہ
پھر آپ نے اس سے فرمایا۔

اَرْجِي اِلَى مَكَانِكَ

اپنی جگہ لوٹ جا تو وہ درخت اپنی جگہ لوٹ گیا۔

راوی نے کہا کہ پھر رکابہ اپنی قوم کے پاس گیا اور کہا اے
بنی عبدمناف۔ روئے زمین کے لوگوں کا اپنے دوست سے جاوہ میں
مقابلہ کراؤ واللہ۔ میں نے اس سے زیادہ جادو گر کبھی کسی کو نہیں دیکھا
پھر اس نے انھیں وہ واقعات سنائے جو اس نے دیکھے اور جو کچھ ہوا۔
ابن اسحق نے کہا کہ اس کے بعد حبشہ کے نصرانیوں میں سے جنھیں
آپ کی خبر معلوم ہوئی تقریباً بیس آدمی آپ کے پاس اس وقت آئے
جنگہ آپ مکہ ہی میں تھے تو آپ کو مسجد نبی میں پایا۔ وہ آپ کے پاس اگر
میٹھے اور آپ سے گفتگو کی جبکہ قریش کے لوگ کعبۃ اللہ کے اطراف اپنی مجلسوں
میں بیٹھے ہوئے تھے۔ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو سوالات کرنا چاہتے
تھے کر چکے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اللہ تعالیٰ کی جانب دعوت دی اور انھیں
قرآن پڑھ کر سنایا جب انھوں نے قرآن کی تلاوت سنی تو ان کی آنکھوں سے آنسو بہنے لگے اور
انھوں نے دعوت الہیہ قبول کی اور اللہ پر ایمان لائے اور اس کی تصدیق

کی اوراں کی کتابوں میں آپ کے متعلق جو اوصاف درج تھے انھوں نے اس کو جان لیا اور پھر جب وہ آپ کے پاس سے اٹھ کر جانے لگے تو ابولہب ابن ہشام قریش کے چند لوگوں کے ساتھ ان سے راہ میں آ ملا اور ان لوگوں سے اس نے کہا اے اللہ تمھارے اس قافلے کو محروم رکھتے جس کو تمھارے دین کے ان لوگوں نے تمھیں بھیجا ہے جو تم سے پیچھے رہ گئے ہیں کہ تم ان کے لیے راہ کا نشیب و فراز دیکھو اور اس شخص کے حالات ان تک پہنچاؤ۔ تم اس شخص کے پاس اطمینان سے بیٹھے بھی نہیں کہ تم نے اپنا دین چھوڑ دیا اور اس نے جو کچھ کہا اس پر تم نے آمنا و صدقہ لے لیا۔ تمھارا سا احمق قافلہ تو ہم نے بھی نہیں دیکھا یا اسی طرح کی باتیں انھوں نے ان سے کیں تو انھوں نے ان سے کہا تمھیں ہمارا سلام ہے۔ ہم تم سے جہالت میں مقابلہ کرنا نہیں چاہتے۔ ہمیں ہمارا طریقہ اور تمھیں تمھارا طریقہ ہم نے اپنے لیے بھلائی کی طلب میں کوتاہی نہیں کی ہے۔ بعض کہتے ہیں یہ جو قافلہ آنا تھا۔ بخران کے نصرانیوں کا تھا۔ اللہ بہتر جانتا ہے کہ کون سی بات ٹھیک ہے۔ کہا جاتا ہے کہ یہ آیتیں انھیں کے متعلق آئیں۔ واللہ اعلم

الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ قَالُوا آمَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ
إِلَى قَوْلِهِ لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَا تَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ

اس سے پہلے ہم نے جن لوگوں کو کتاب دی ہے وہ اس پر ایمان رکھتے ہیں اور جب اس کی ان پر تلاوت کی جاتی ہے تو وہ کہتے ہیں ہم نے اس کو مان لیا۔ بے شبہ وہ

حق ہے۔ ہمارے پروردگار کی جانب سے ہے۔ ہم تو اس سے پہلے ہی مطلع ہو گئے تھے۔ اس کے اس قول تک نہیں ہمارے اعمال اور تمہیں تمہارے اعمال۔ ہمارا تمہیں سلام ہم جاہلوں کو (اپنا مخاطب بنانا) نہیں جانتے۔

ابن اسحق نے کہا کہ میں نے ابن شہاب الزہری سے ان آیتوں کے متعلق پوچھا کہ یہ کس کے بارے میں نازل ہوئی ہیں تو انہوں نے مجھ سے کہا کہ میں اپنے علمار سے یہی سنتا رہا ہوں کہ یہ بخاشی اور ان کے ساتھیوں کے متعلق اتری ہیں اور سورہ مائدہ کی یہ آیتیں بھی۔

ذَٰلِكَ بِأَنَّ مِنْهُمْ قِسِيَسِينَ وَرُهْبَانًا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ.

إِلَى قَوْلِهِ فَكَتَبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ.

ان کی یہ حالت اس وجہ سے ہے کہ ان میں سے بعض افراد علماء ہیں اور مشائخ ہیں اور بڑائی نہیں جانتے۔ اس کے قول میں (صلوات اسلام پر) گواہی دینے والوں کے ساتھ ہمیں بھی لکھ لیجئے۔

ابن اسحق نے کہا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں اپنے نادار اصحاب خباب و عمار اور ابو فکیہہ۔ یسار۔ صفوان بن امیہ بن محرز کے غلام اور صہیب اور انھیں کے سے مسلمانوں کے ساتھ تشریف رکھتے تو قریش ان کی ہنسی اڑاتے اور ان میں کا ہر ایک دوسرے سے کہتا یہ لوگ اس شخص کے ساتھی ہیں یہ جیسے کچھ ہیں تم لوگ دیکھ رہے ہو کیا اللہ نے ہم سب میں سے انھیں لوگوں کو ہدایت و حق کی نعمت ویدی محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) جس چیز کو لایا ہے وہ اگر نیکی ہوتی تو یہ لوگ اس کی طرف ہم سے آگے نہ بڑھتے اور ہمیں چھوڑ کر اللہ انھیں اس نعمت سے مخصوص نہ کرتا تو اللہ تعالیٰ نے انھیں کے متعلق (یہ آیتیں) نازل فرمائیں۔

وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ
وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ
مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ
بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ
بِالشَّاكِرِينَ وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ
كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ ثُمَّ
تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ -

جو لوگ صبح شام اپنے پروردگار کو پکارتے اور اس کی
توجہ طلب کرتے رہتے ہیں انھیں تو (اپنے پاس سے) دور
نہ کر ان کے حساب میں سے تجھ پر (یعنی تیرے ذمہ) کچھ نہیں
اور نہ تیرے حساب میں سے ان پر (یعنی ان کے ذمہ) کچھ
ہے تو انھیں (اپنے پاس سے) دور کر دے گا تو (تیرا شمار)
ظالموں میں ہوگا اور ہم اسی طرح لوگوں میں کے بعضوں کو
بعضوں کے نزدیک آتے ہیں تاکہ وہ (یہ) کہیں کہ کیا اللہ نے ہم میں
سے انھیں لوگوں پر احسان فرمایا ہے۔ کیا شکر گزاروں سے
اللہ خوب واقف نہیں ہے۔ اور جب تیرے پاس وہ لوگ
آئیں جو جاری آیتوں پر ایمان رکھتے ہیں تو ان سے کہہ کہ تم
پر سلام ہو۔ تمہارے پروردگار نے رحم کرنا خود پر لازم کر لیا

ہے کہ تم میں سے جس شخص نے نا ذاتی سے کوئی برا کام کیا
پھر اس نے توبہ کر لی اور درست طریقہ اختیار کر لیا تو بے شک
وہ بہت ڈھانک لینے والا اور بڑا رحم فرمانے والا ہے۔
اس بات کا بھی مجھے علم ہوا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اکثر کوہ مروہ کے پاس ایک نصرانی لڑکے کی دوکان کے قریب تشریف
فرمایا کرتے تھے جس کا نام جبر تھا اور ابن الحضری کا غلام تھا اس لیے
لوگ کہا کرتے تھے کہ بہت سی باتیں جن کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم پیش کرتا ہے
وہ صرف ابن الحضری کے چھوکرے جبر نصرانی کی سکھائی ہوئی ہیں اس لیے
اس کے متعلق اللہ تعالیٰ نے ان کا قول (اور اس کا جواب) نازل فرمایا۔
إِنَّمَا يَعْلَمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَبِي وَهَذَا لِسَانٌ

عَرَبِيٌّ مُبِينٌ ۔

(وہ کہتے ہیں) اس کو تو ایک آدمی تعلیم دیا کرتا ہے۔
جس کی جانب ناحق ان کا میلان ہے وہ تو ایک عجیب شخص ہے
اور یہ (قرآن) تو عربی واضح زبان ہے۔

ابن ہشام نے کہا کہ یلحدون الیہ کے معنی ہیلون الیہ
کے ہیں یعنی اس کی جانب میلان رکھتے ہیں اور التجاؤ کے معنی میل عن الحق
کے ہیں یعنی ناحق میلان۔ روئے لے کہا ہے۔

إِذَا تَبَعَ الضَّحَّاكَ كُلُّ مُلْحِدٍ

جبکہ ناحق کی جانب ہر میلان رکھنے والا ضحاک کا

پیرو بن گیا۔
ابن ہشام نے کہا کہ یہاں ضحاک سے مراد ضحاک خارجی ہے اور
یہ بیت اس کے ایک بھروسہ کے قصیدے کی ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھے یہ بھی خبر ملی ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر آتا تو عاص بن وائل السہمی کہا کرتا تھا۔ اہی اس کا ذکر چھوڑو (بھی) وہ تو ایک بے اولاد ہے۔ اس کے بعد رہنے والا کوئی نہیں۔ یہ جب مر جائے گا تو اس کی کوئی نسل نہ رہے گی اور تمہیں اس (کے فتنوں) سے آرام مل جائے گا تو اللہ تعالیٰ نے اس کے متعلق نازل فرمایا۔

إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ

بے شبہ ہم نے تجھے خیر کثیر عطا فرمائی ہے۔
جو تیرے لیے دنیا و مافیہا سے بہتر ہے۔ الکوثر کے معنی العظیم
کے ہیں۔
ابن اسحق نے کہا لعید بن ربیعہ الکلابی نے کہا ہے۔

وَصَا حِبِّ مَلُوبٍ فُجِعْنَا يَوْمَهُ وَعِنْدَ الْوَدَاعِ بَيْتُ آخِرِ كَوْثَرٍ

محبوب دلے شخص (کی موت) کے روز تو ہمیں بڑی تکلیف ہوئی
اور ہمارے وداع کے پاس بھی ایک دوسرا گھر ہے جو بڑی عظمت والے گھر ہے۔
شاعر کہتا ہے کہ وہ بڑا اور عظمت والا ہے۔
ابن ہشام نے کہا کہ یہ بیت اس کے ایک قصیدے کا ہے۔
ابن ہشام نے کہا کہ یہ محبوب والے سے مراد عوف بن الاحوص
بن جعفر بن کلاب ہے جو مقام محبوب میں مرا اور عند الوداع بیت آخر
کوثر سے مراد شریح بن الاحوص بن جعفر بن کلاب ہے جو مقام وداع میں
مرا اور کوثر سے مراد کثیر ہے اور یہ لفظ کثیری سے نکلا ہے۔
ابن ہشام نے کہا کہ کمیت بن زید نے ہشام بن عبد الملک بن
مروان کی تعریف میں کہا ہے۔

وَأَنْتَ كَثِيرٌ يَا ابْنَ مَرْدَانَ طَيِّبٌ وَكَانَ أَبُوكَ ابْنَ الْعَقَائِلِ كَوْثَرًا

اے مروان کے بیٹے! تو تو اچھا اور عظمت والا
ہے ہی لیکن تیرا باپ تو شریف عورتوں کی اولاد اور بہت
بڑی عظمت والا تھا۔

اور یہ بیت اس کے ایک قصیدے کی ہے۔
ابن ہشام نے کہا کہ اسید بن عائذ الہذلی نے ایک گورخر کا وصف
بیان کرتے ہوئے کہا ہے:۔

وَيَحْمِي الْحَقِيقَ إِذَا مَا أَخَذَ مَنْ حَتَّمَ فِي كَوْثَرٍ كَالْجِلَالِ

قابل نگرانی کاموں کی وہ نگرانی کرتا ہے اور جب
گورخر بادائیں تیزی کے ساتھ بہت دور نے لگتی ہیں تو کثرت
غبار کی جھول میں وہ ہنھانے لگتا ہے۔

شاعر نے کَوْثَر سے کثرت غبار مراد لی ہے اور اس کی کثرت کے
سبب سے اس کو جھول سے تشبیہ دی ہے اور یہ بیت اس کے ایک
قصیدے کی ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے جعفر بن عمرو نے۔
ابن ہشام نے کہا کہ یہ جعفر عمرو بن جعفر بن عمرو بن امیہ الضمری کا
بیٹا ہے۔ محمد بن شہاب الزہری کے بھائی عبد اللہ بن مسلم سے اور
اور انھوں نے انس بن مالک سے روایت کی انھوں نے کہا کہ میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس وقت سنا جب کہ آپ سے کہا گیا
کہ اے اللہ کے رسول! کوثر جو اللہ تعالیٰ نے آپ کو عنایت فرمایا ہے
وہ کیا چیز ہے۔ فرمایا:۔

هُوَ كَمَا بَيْنَ صَنَعَاءِ إِلَى آيَةِ آتِيَتْهُ كَعْدَ رِجُومِ السَّمَاءِ

تَرَدُّدٌ طَيْرُهَا أَعْنَاقُ كَأَعْنَاقِ الْهَارِلِ

وہ ایک نہر ہے (جس کا طول) مقام صنعاء سے
ایہ (کے طول) کا سا ہے۔ اس کے (پانی پینے کے) برتن
آسمان کے تاروں کی شمار میں ہوں گے۔ اس میں ایسے پرند پانی
پینے کو آئینگے جن کی گردنیں اونٹوں کی گردنوں کی طرح ہوں گی۔
راوی نے کہا کہ عمر بن الخطاب عرض کرتے ہیں کہ یا رسول اللہ!
وہ تو ضرور نرم و نازک ہوں گے۔ فرمایا۔

أَكَلَهَا أَنْعَمٌ مِنْهَا

ان کا کھانے والا ان سے زیادہ نازک ہوگا۔
ابن اسحق نے کہا کہ ہم نے اسی حدیث میں یا اس کے سوا دوسری
کسی حدیث میں سنا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا،۔

مَنْ شَرِبَ مِنْهُ لَا يَظْمَأُ أَبَدًا

جس شخص نے اس میں سے (پانی) پی لیا وہ کبھی
پیا سا نہ ہوگا۔

ابن اسحق نے کہا کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے اپنی قوم کو
اسلام کی دعوت دی۔ ان سے گفتگو کی اور انھیں پیام بھی پہنچا دیا تو
زبیر بن الاسود اور النضر بن الحارث اور الاسود بن عبد یغوث اور ابی بن
خلف اور العاص بن وائل نے کہا۔ اے محمد! (صلی اللہ علیہ وسلم)
کاش تمہارے ساتھ ایک فرشتہ ہوتا اور تمہاری جانب سے لوگوں سے
باتیں کرتا اور تمہارے ساتھ نظر آتا رہتا تو اللہ تعالیٰ نے اس کے
مشاقق ان کا یہ قول (اور اس کا جواب) نازل فرمایا۔۔۔

وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْ أَنزَلْنَا مَلَكَ فَفُضِيَ الْأَمْرُ

ثُمَّ لَا يَنْظُرُونَ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِ نَعْمًا

مَا يَلْبَسُونَ

انہوں نے کہا کہ اس پر کوئی فرشتہ کیوں نہ اتارا گیا۔ اور اگر ہم کوئی فرشتہ نازل فرماتے تو بس معاملہ کا فیصلہ ہی ہو جاتا کہ فرشتہ کے دیکھنے کی ناقابلیت کے سبب دیکھتے ہی دم نکل جاتا (پھر انہیں مہلت بھی نہ دی جاتی۔ اور اگر ہم اسے (ان کے دیکھ سکے کے قابل) کوئی فرشتہ بناتے تو اسے (رسول ہی کا سا) کوئی مرد بناتے، اور (اس صورت میں) ہم ان پر (اس صورت کے اقتضا سے) وہی شیعہ کرتے، جن شیعہوں میں وہ اب بھی پڑے ہوئے ہیں۔

ابن اسحق نے کہا مجھے یہ خبر بھی ملی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولید بن المغیرہ اور امیہ بن خلف اور ابو جہل بن ہشام کے پاس سے گزرے تو انہوں نے آپ پر طعن و تشنیع کی اور آپ کی ہنسی اڑانے لگے تو اس کی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو غصہ آیا تو اللہ تعالیٰ نے ان کے اس سلوک کے متعلق آپ پر وحی نازل فرمائی۔

وَلَقَدْ آسْتَهْزِئَءَ بِرُسُلٍ مِّن قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالذِّمِّ

سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ

بے شک تجھ سے پہلے بھی رسولوں کی ہنسی کی گئی تو جس چیز کے متعلق انہوں نے ہنسی اڑائی (یعنی عذاب) وہ چیز ان لوگوں میں سے ان (افراد) کو چھٹ گئی جنہوں نے مسخر اپنا کیا تھا۔

— — — — —

